

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

# موسیقی و فنون

جلد اول

پیشہ و فنون

# موسوعة فقهية

منايع كرو

وزارة اوقاف و اسلامي امور، كويت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگلابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرہٹی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

-----Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقه الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ آل عمران، ۱۳۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

**فہرست موسوعہ فقہیہ**  
**جلد - ۳**

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۳-۴۴	ارادہ	۹-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ الفاظ: نیت، رضا، اختیار	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۴۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۴۴	ارادہ اور تقرقات	۷
۴۵-۴۶	إراقہ	۴-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۵	الف: إراقہ دم (خون بیانا)	۲
۴۶	ب: نجاستوں کا بیانا	۳
۴۶	ج: مٹی کو بیانا	۴
۴۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۴۷-۴۸	إرہ	۳-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	متعلقہ الفاظ: غیر اولی للارہ	۲
۴۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸		۱ تعریف
۴۸		۲ اجمالی حکم
۴۹		۳ بحث کے مقامات
۴۹	ارتداد	
		دیکھئے: ردۃ
۴۹	ارتزاق	
		دیکھئے: رزق
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹		۱ تعریف
۵۰		۲ متعلقہ الفاظ: اختصاص، حیا زہ یا حوز، حقوق
۵۰		۵ ارتفاق کا شرعی حکم
۵۱		۶ قائمہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع
۵۱		۷ ارتفاق کے اسباب
۵۱		۸ عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح
۵۴-۵۷		۱۰-۱۹ حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق
۵۴		۱۱ شرب
۵۴		۱۲ میل الماء (نار)
۵۴		۱۳ حق تسبیل (پانی پینے کا حق)
۵۴		۱۴ طریق (راستہ)
۵۵		۱۵ حق مرور (گزرنے کا حق)
۵۵		۱۶ حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تصرف	۲۰
۵۸	فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۴
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں تدریج	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۳	ارکانِ اِراث	۱۲
۶۳	شرط میراث	۱۳
۶۵	اسبابِ اِراث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ اِراث	۲۳-۱۵
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دورِ حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ فرض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جد حج کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی عدم موجودگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ واداء	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ واداء کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بیٹیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغہ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الغیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء، اموالات	۵۲
۹۳	ہیت لہ مال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی لأرحام کی میراث	۷۳
۱۰۴	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۴	تاکمین توریت کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۴	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تخریل	۹۸
۱۱۴	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۴	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی لأرحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	غنثی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حمل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر بچل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۲
۱۲۴	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۴	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۲۵	جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا استحقاق	۱۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۱۳۰
۱۲۷	تخارج	۱۳۱
۱۲۷	مناسخی	۱۳۴
۱۲۸	مواریث کا حساب	۱۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور مرثیہ کے مسائل	۱۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ یا غریبہ یا غریبہ یا غریبہ	۱۵۱
۱۳۳	فرقہ، (شکاف و ملا)	۱۵۴
۱۳۳	مروانیہ	۱۵۵
۱۳۳	حمزہ	۱۵۶
۱۳۴	دیناریہ	۱۵۷
۱۳۴	ہتھان	۱۵۸
۱۳۴	بامونیہ	۱۵۹
۱۳۷-۱۳۵	ارجاف	۵-۱
۱۳۵	تعریف	۱
۱۳۵	متعلقہ الفاظ: تخذیل، اثبات	۲
۱۳۶	ایمانی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تعریف	۱
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صلہ رحمی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صلہ رحمی و حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود صلہ رحمی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صلہ رحمی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صلہ و احسان کا طریقہ	۹
۱۴۱	صلہ رحمی کی مشروعیت کی حکمت	۱۰
۱۴۱	قطع رحمی	۱۱
۱۴۲	قطع رحمی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضروری امور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا	۱۳
۱۴۲	اتقارب کے لئے بیہ	۱۴
۱۴۳	اتقارب کے لئے وراثت	۱۵
۱۴۴	اتقارب کے لئے وصیت	۱۶
۱۴۵	وہ رشتہ دار جو رقیس جن سے نکاح حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا نفقہ	۲۰
۱۴۶	محارم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے اور غلوٹ کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں اتقارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	حد و بغیرات میں رشتہ کا اثر	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوئی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	اتقارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	إرداف	۳-۱
۱۴۹	تعریف	۱
۱۴۹	اجمالی حکم	۲
۱۴۹	إرداف کی وجہ سے ضمان	۳
۱۵۰-۱۶۴	إرسال	۱۷-۱
۱۵۰	تعریف	۱
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام و حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	اول: ارسال بمعنی اِرخاء	۴-۵
۱۵۲	نماز میں باتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	ممامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا	۶-۱۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسانی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو دیکھنے کے لئے بھیجنا	۷
۱۵۴	طاہق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسانی	۹
۱۵۵	معاوضہ والے معاملات میں پیغام رسانی	۹
۱۵۶	بھیجی گئی چیز کی ملیت	۱۰
۱۵۶	بھیجنے کی صورت میں ضمان	۱۱
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف کوئی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۱۲
۱۵۹-۱۶۴	سوم: ارسال بمعنی اہمال	۱۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم	۱۳
۱۶۴	قبضہ اور معزولی کے لئے کسی کو بھیجنا	۱۴
۱۶۴	ارسال سے رجوع کرنا	۱۵
۱۶۴	ارسال بمعنی مسلط کرنا	۱۶
۱۶۴	چہارم: ارسال بمعنی تجنیہ	۱۷
۱۶۶-۱۶۷	اُرش	۱-۷
۱۶۷	تعریف	۱
۱۶۷	متعلقہ القاطنہ حکومت عدل، دہلی	۲
۱۶۷	اجمالی حکم	۳
۱۶۶	دادان کی انواع	۴-۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	لغف: آزاد عورت کے زخم کا تاوان	۵
۱۶۶	ب: ذمی کے زخم کا تاوان	۶
۱۶۶	تاوان کا متعدد دوا	۷
۱۶۷-۱۶۸	إرشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	۱
۱۶۷	محتاجہ القاطنہ: نصیح	۲
۱۶۷	اجمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۶۸-۱۷۳	إرصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	۱
	اول: ارساد بمعنی ہیئت اہمال کے تحت کسی زمین کی آمدنی کو	۲-۱۳
۱۶۸-۱۷۳	کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دینا	
۱۶۸	محتاجہ القاطنہ: وقف، انتظام جہی	۲
۱۷۰	ارصاد کا شرعی حکم	۵
۱۷۰-۱۷۲	ارصاد کے ارکان	۶-۱۳
۱۷۰	اول: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)	۷
۱۷۱	دوم: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)	۸
۱۷۱	سوم: مرصد نلیہ	۹
۱۷۲	چہارم: صیف و عبارت	۱۲
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	دوم: ارساد بمعنی وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا	۱۵-۱۶
۱۷۴-۱۸۴	أرض	۱-۲۹
۱۷۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۲-۹
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۶-۹
۱۷۵	اتجار	۶
۱۷۵	زمین کے ذریعہ جوئے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتنے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	مٹی اور زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	عذاب زدہ زمین	۱۱-۱۶
۱۷۷	ان مقامات پر جانے کا حکم	۱۲
۱۷۷	ان مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست دہر کرنے کا حکم	۱۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیزیں جن میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۱۴
۱۷۷	وہاں کی مٹی سے تیمم کا حکم	۱۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۱۶
۱۷۸	اس زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ	۱۷
۱۷۸	سر زمین مناسک میں تصرف	۱۸
۱۷۸	مکان احرام	۱۸
۱۷۸	زمین کی ملییت	۱۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم	۲۱
۱۷۹	کرایہ (عوض)	۲۲
۱۷۹	غلہ اور زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا	۲۳
۱۸۰-۱۸۲	مفتوحہ زمین	۲۴-۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلح کے ذریعہ مفتوحہ زمین	۲۴
۱۸۰	زبردستی مفتوحہ زمین	۲۵
۱۸۲	وہ زمین جس کے مالکان اسلام قبول کر لیں	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۱۷
۱۸۳	تعریف	۱
۱۸۳	محتاجہ التماطلہ مشد المسک، ارض تیار، ارضاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی مشروعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۱۰-۱۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۱۰
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف	۱۱
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر غاصہ بطینہ	۱۲
۱۸۸	امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا	۱۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع انھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۱۴
۱۸۹	امام کا کسی ارض حوز کو ملاٹ کرنا	۱۵
۱۹۰	ارض حوز سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا	۱۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۱۷
۱۹۰	ارض عذاب	
	دیکھئے: ارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۱-۲۰۲	ارض عرب	۱-۲۴
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر بوراں کے جزیرے	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کفار کے لئے عام ہونا	۷
	اقامت بور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۵-۱۹۸	سر زمین عرب میں کفار کا داخل ہونا	
۱۹۶	عدت اجازت سے زیادہ رہنا	۳۳
۱۹۷	الف: ذین	۱۴
۱۹۷	ب: سامان فروخت کرنا	۱۵
۱۹۷	ج: مرض	۱۶
۱۹۸	سر زمین عرب میں کفار کے داخل ہونے کی شرط	۱۷
۱۹۸	سر زمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی طبیعت میں آنا	۱۸
۱۹۸	تجاز کے علاوہ سر زمین عرب میں کفار کی اقامت	۱۹
۱۹۸	سر زمین عرب میں کفار کی تہ فین	۲۰
۱۹۹	سر زمین عرب میں کفار کے عبادت خانے	۲۱
۱۹۹	سر زمین عرب سے شران کی ہسولی	۲۲
۲۰۱	نبی پاک ﷺ کی چہ اگاؤ	۲۳
۲۰۲	ارضاع	
	دیکھئے: رضاع	
۲۰۲-۲۰۳	ارفاق	۱-۳
۲۰۲	تعریف	۱
۲۰۲	متعلقہ الفاظ: ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	إرقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	إزار	
	دیکھئے: إزار	
۲۰۵-۲۰۴	إزالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	۱
۲۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	إزلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	۱
۲۰۷	عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۲
۲۰۷	الف: ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	إسقاء	۵-۱
۲۰۹	تعریف	۱
۲۱۰	متعلقہ القاطعہ ضرر، تعذی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۳
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۴-۲۱۱	إسہاغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	۱
۲۱۱	متعلقہ القاطعہ: إسہال، إسراف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۲	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳-۲۱۴	اسہال	۵-۱
۲۱۲	تعریف	۱
۲۱۲	متعلقہ الفاظ: اشتعال، سماء، إعطاء	۲
۲۱۳	اہمائی حکم	۴
۲۱۳	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳	استنجاہ	
	دیکھئے: اجارہ	
۲۲۳-۲۱۴	استنذان	۴۲-۱
۲۱۴	تعریف	۱
۲۱۴	اجازت لینے کا شرعی حکم	۲
۲۱۵-۲۲۴	اول: گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا	۱۸-۳
۲۱۵	الف: کس جگہ داخلہ مراد لیا گیا ہے	۳
۲۱۹	ب: اجازت لینے کا شخص	۱۱
۲۲۰	ج: اجازت لینے کے الفاظ	۱۳
۲۲۱	د: اجازت طلب کرنے کے آداب	۱۵
۲۲۱-۲۲۳	دوم: دوسرے کی ملکیت یا حق میں تصرف کے لئے اجازت لینا	۳۹-۱۹
۲۲۳	الف: ممنوعہ ممالک میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا	۲۰
۲۲۳	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لینا	۲۱
۲۲۴	ج: نیاٹ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے اجازت لینا	۲۲
۲۲۴	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لئے اجازت لینا	۲۳
۲۲۶	ه: جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا	۲۴
۲۲۶	و: طبیب کا علاج کے لئے اجازت لینا	۲۵
۲۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت	۲۶

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۲۷	ح: ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لیا	۲۲۷
۲۸	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لیا	۲۲۷
۲۹	ی: والدین سے ایسے کام کی اجازت لیا جسے وہاں پسند کریں	۲۲۸
۳۰	ک: بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لیا	۲۲۹
۳۱	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نقل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لیا	۲۲۹
۳۲	م: عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچے کو	
	دو روپا لانے کے لئے اجازت لیا	۲۲۹
۳۳	ن: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس	
	رات گزارنے کے لئے اجازت لیا	۲۲۹
۳۴	س: مہمان کا وہی کے لئے میزبان سے اجازت لیا	۲۳۰
۳۵	ع: کسی کے گھر میں اس کی کدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لیا	۲۳۰
۳۶	ف: دو آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لیا	۲۳۰
۳۷	ص: دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لیا	۲۳۰
۳۸	ق: عورت کا اپنے مال میں سے شریعت کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لیا	۲۳۰
۳۹	ر: وہ چیزیں جن میں اجازت لینے کی ضرورت ہی نہیں	۲۳۱
۴۰-۴۲	جہاں کسی وجہ سے اجازت لیا ساقط ہے	۲۳۱-۲۳۲
۴۰	الف: اجازت کا دوا ہو	۲۳۱
۴۱	ب: دفع ضرر	۲۳۱
۴۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو	۲۳۲
۴-۱	استسار	۲۳۳-۲۳۴
۱	تعریف	۲۳۴
۲	متعلقہ الفاظ: استسلام	۲۳۴
۳	اجمالی حکم	۲۳۴
۴	بحث کے مقامات	۲۳۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استنمار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: استند ان	۲
۲۳۴	اجمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استمنان	۵-۱
۲۳۵	تعریف	۱
۲۳۵	متعلقہ الفاظ: عمدہ، دُمر، استجارو	۲
۲۳۵	اجمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استناس	۵-۱
۲۳۶	تعریف	۱
۲۳۶	متعلقہ الفاظ: استند ان	۲
۲۳۶	اول: بمعنی استند ان	۳
۲۳۶	اجمالی حکم	۳
۲۳۶	دوم: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دُشت ختم ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استناف	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	۱
۲۳۸	متعلقہ الفاظ: بناء، استقبال، بتداء، اعادہ، قنشاء	۲
۲۳۹	استناف کا شرعی حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۱۴-۸
۲۳۹	وضو میں استناف	۸
۲۳۹	غسل میں استناف	۹
۲۳۹	اذان و اقامت میں استناف	۱۰
۲۳۹	نماز میں استناف	۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	تیمم میں استنواف	۱۲
۲۲۰	کفارات میں استنواف	۱۳
۲۲۰	عدت میں استنواف	۱۴
۲۲۱	اُستار	
	دیکھئے: استتار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: سباق	
۲۲۱-۲۲۲	استبداد	۴-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استقبال، مشورہ	۲
۲۲۱	استبداد کا شرعی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: تبدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	۱
۲۲۳-۲۴۵	اول: طہارت میں استبراء	۱-۲
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھا، استنجا، استنز، استنار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	مشروعیت استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آداب	۱۱
۲۴۵-۲۵۲	دوم: نسب میں استبراء	۳۰-۲
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۱۴
۲۲۶	آزاد عورت کا استبراء	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	استبراء کی شروعات کی حکمت	۱۸
۲۴۹-۲۴۷	باندی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۴۷	الف: اس باندی کی ملکیت ملنے کے وقت جس سے وطنی کا ارادہ ہو	۱۹
۲۴۸	ب: باندی کی شادی کرنے کا ارادہ	۲۰
۲۴۸	ج: موت یا آزمائی کی وجہ سے ملکیت کا زوال	۲۱
۲۴۹	د: فروخت کی وجہ سے ملکیت کا زوال	۲۲
۲۴۹	ه: سوءظن کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۵۱-۲۴۹	مدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۴۹	آزاد محورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حائضہ باندی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حاملہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس باندی کا استبراء جس کو غرضی یا کبریتی کی وجہ سے عین نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء باندی سے استبراء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء عقد اور وطنی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء سوگ منانے (ترک زینت) کا حکم	۳۰
۲۵۲-۲۵۱	استبضاع	۳۱-۳۳
۲۵۱	تعریف	۱
۲۵۱	انکاح استبضاع کا اجمالی حکم	۲
۲۵۲	تجارت میں استبضاع	۳
۲۵۳-۲۵۲	استنابہ	۵-۱
۲۵۲	تعریف	۱
۲۵۲	استنابہ کا شرعی حکم	۲
۲۵۲	زندہ بچوں اور باطنیوں سے توپہ کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جاوگر سے توبہ کرنا	۴
۲۵۳	تارک فرض سے توبہ کرنا	۵
۲۶۱-۲۵۴	استنار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	۱
۲۵۴	استنار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استنار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جماعت کے وقت استنار	۴
۲۵۵	کیا چیز پردہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جماعت کے وقت پردہ نہ کرنے پر مرتب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	قضاء حاجت کے وقت پردہ کرنا	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پردہ کرنا	۸-۱۰
۲۵۶	الف: جس کے لئے کسی کی شرمگاہ کا دیکھنا جائز نہیں اس سے پردہ کا وجوب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا	۹
۲۵۸	اسکی غسل کرنے والے کا پردہ کرنا	۱۰
۲۵۹	عورت کا اعضا ازہنت کا پردہ کرنا	۱۱
۲۶۰	بدکاری کی پردہ پوشی	۱۲
۲۶۱	معصیت کی پردہ پوشی کا اثر	۱۳
۲۶۳-۲۶۴	استنار	۱-۸
۲۶۴	تعریف	۱
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: انتفاع، استعمال	۲
۲۶۴	استنار کا شرعی حکم	۳
۲۶۴	استنار کے ارکان	۵
۲۶۳	طلیث شمرہ	۷
۲۶۳	استنار کے طریقے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۳-۲۷۸	استثناء	۲۸-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	متعلقہ الفاظ: تخصیص، نسخ، شرط	۲
۲۷۵	استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۷۶	استثناء کے اقسام	۶
۲۷۷	صیغہ استثناء	۷
۲۷۷	الف: الفاظ استثناء	۷
۲۷۷	ب: جہلیت و غیرہ کے ذریعہ استثناء	۸
۲۷۷	ایسے وجہ دہ کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۷۸	عطف والے جملوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۷۹	عطف والے منفرد الفاظ کے بعد استثناء	۱۲
۲۷۹	عطف والے کلام کے بعد استثناء عربی	۱۳
۲۷۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۵-۲۷۶	شرائط استثناء	۲۲-۱۵
۲۷۶	شرط اول	۱۶
۲۷۷	شرط دوم	۱۷
۲۷۷	اکثر اور قلیل کا استثناء	۱۸
۲۷۷	شرط سوم	۱۹
۲۷۸	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے برا کرنا	۲۰
۲۷۵	شرط پنجم: قصد	۲۲
۲۷۵	بلا بوراں کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۷۶	استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۷۷	استثناء بالمشبہت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	اتحمار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	اتحمار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ اناطہ: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حنفیہ کے یہاں اتمرار	۵
۲۸۰	عادت والی عورت میں اتمرار	۶
۲۸۱	مبتدأ میں اتمرار	۷
۲۸۱	مجدأ میں اتمرار کے حالات	۸
۲۸۲	مجدأ الباء حیض اور مجدأ الباء غسل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت والی عورت کا استحاضہ	۱۹-۱۵
۲۸۶	الف: حیض کی عادت والی عورت	۱۵
۲۸۸	ب: نفاس کی عادت والی عورت	۱۹
۲۸۹	اس عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	متحیرہ کا استحاضہ	۲۱
۲۹۰	حاملہ عورت کا دوران حمل خون دیکھنا	۲۲
۲۹۱	عورت کا دورہ ولادتوں کے درمیان خون دیکھنا (اگرچہ وہ بچوں کا حامل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۱	مستحاضہ کے احکام	۳۳-۲۵
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے کیا منوٹ ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۴	کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۴	مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہونا	۳۲
۲۹۷	مستحاضہ کی عدت	۳۳
۲۹۹-۲۹۸	استحاضہ	۴-۱
۲۹۸	تعریف	۱
۲۹۸	اہمائی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پہلا فتنی استہمال	۲
۲۹۸	دوسرا فتنی استہمال	۳
۲۹۹	اصولی استہمال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	۱
۳۰۰	مستحب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحباب اور	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	۱
۳۰۱	متعلقہ القاطنہ احمد اور بتور	۲
۳۰۲	استحباب اور کا شرعی حکم	۴
۳۰۲	استحباب اور کی مشروعیت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحباب اور کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحباب اور	۷
۳۰۳	استحباب اور کے لئے دوسرے سے مدد لینا	۸
۳۰۳	آداب استحباب اور	۹
۳۰۳	صاف کئے ہوئے بال کو دھون کر یا ضائع کرنا	۱۰
۳۰۵-۳۰۴	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	۱
۳۰۴	اصولین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۵-۳۰۴	اتحسان کی اقسام	۳-۶
۳۰۴	اول: اتحسان اثر یا حدیث	۳
۳۰۵	دوم: اتحسان اہتمام	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان ضرورت	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیام	۶
۳۲۴-۳۰۶	اتحقاق	۱-۳۶
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	محتاجہ التاخذ تملک	۲
۳۰۶	اتحقاق کا حکم	۳
۳۰۶	اتحقاق کا اثبات	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقاق ظاہر ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقاق	۶
۳۰۷	اتحقاق کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۱۳-۳۰۸	مجمع میں اتحقاق	۸-۱۵
۳۰۸	خرید کر کو خرید کر دوئی کے اتحقاق کا علم ہوا	۸
۳۰۸	پوری مجمع کا اتحقاق	۹
۳۰۹	قیمت کا وہاں لیا	۱۰
۳۰۹	مجمع کے بعض حصے کا اتحقاق	۱۱
۳۱۰	قیمت کا اتحقاق	۱۳
۳۱۱	جس مجمع میں اتحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ	۱۴
۳۱۲	خرید کر دو زمین میں اتحقاق	۱۵
۳۱۳	مجمع صرف میں اتحقاق	۱۶
۳۱۴	زمین رکھے ہوئے سامان کا اتحقاق	۱۷
۳۱۴	موتھن کے قبضہ میں اتحقاق والے مرہون کا ضائع ہوا	۱۹



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۵	عادل کے فروخت کرنے کے بعد مرہون میں استحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کن فروخت کردہ چیز میں استحقاق	۲۱
۳۱۶	صلح میں استحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان ورک	۲۴
۳۱۸	شفعہ میں استحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں استحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	اجارہ میں استحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پر لی گئی چیز میں استحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پر لی گئی استحقاق والی چیز کا کف ہوا	۲۸
۳۲۰	اجرت میں استحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق	۳۰
۳۲۲	بلاک ہونے کے بعد بیہ میں استحقاق	۳۱
۳۲۲	موصیٰ پر (جس چیز کی ہیبت کی گئی) میں استحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں استحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض غلام میں استحقاق	۳۴
۳۲۳	قربانی کے جانور میں استحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم کردہ مٹی کے کچھ حصہ کا استحقاق	۳۶
۳۲۶-۳۲۵	استحلال	۳-۱
۳۲۵	تعریف	۱
۳۲۵	ایمانی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۳۱-۳۲۶	استیاء	۱۰-۱
۳۲۶	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ الفاظ: احیاء	۲
۳۲۷	زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم	۳
۳۲۸-۳۳۰	زندہ باقی رکھنے والا	۴-۶
۳۲۸	انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا	۴
۳۲۹	انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زندہ رکھا جائے	۷
۳۳۰	زندہ رکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زندہ رکھنے پر مجبور کرنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک زندگی بچانے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استخارہ	۱-۲۳
۳۳۱	تعریف	۱
۳۳۱	متعلقہ الفاظ: طہرہ، رکاب، استقسام، استئذان	۲
۳۳۲	استخارہ کا شرعی حکم	۷
۳۳۲	استخارہ کی مشربہ عیت کی حکمت	۸
۳۳۲	استخارہ کا جبب (استخارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استخارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استخارہ سے قبل مشورہ کن	۱۱
۳۳۲	استخارہ کا طریقہ	۱۲
۳۳۵	استخارہ کا وقت	۱۳
۳۳۶	نماز استخارہ کا طریقہ	۱۴
۳۳۶	نماز استخارہ میں قراءت	۱۵
۳۳۷	استخارہ کی دعا	۱۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۱۷
۳۳۷	استخارہ کی دعا کب کرے	۱۸

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے و ملائکہ کرے	۱۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۲-۲۳
۳۳۸	الف: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	ب: عدم قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۳۹	استخدام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	۱
۳۳۹	وہماۃ المناظر: استعانت، استجار	۲
۳۳۰	اجمالی حکم	۴
۳۳۵-۳۳۱	استخفاف	۱۱-۱
۳۳۱	تعریف	۱
۳۳۱	استخفاف کا شرعی حکم	۲
۳۳۱	استخفاف کس چیز سے ہوگا	۳
۳۳۱	اللہ تعالیٰ کا استخفاف و تحقیر	۳
۳۳۱	اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم	۴
۳۳۱	انبیاء کرام کا استخفاف	۵
۳۳۱	انبیاء کے استخفاف کا حکم	۶
۳۳۲	ملائکہ کے استخفاف کا حکم	۸
۳۳۲	آسمانی کتب و صحائف کے استخفاف کا حکم	۹
۳۳۲	شرعی احکام کا استخفاف	۱۰
۳۳۲	مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف	۱۱
۳۳۵-۳۵۸	استخفاف	۳۳-۱
۳۳۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۵	متعلقہ القاطنہ: توکیل	۲
۳۲۶	استخلاف کا شرعی حکم	۳
۳۵۰-۳۲۶	اول: نماز میں مانع بنانا	۴-۱۰
۳۲۷	مانع بنانے کا طریقہ	۵
۳۲۷	مانع بنانے کے اسباب	۶
۳۵۷-۳۵۰	دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے مانع بنانا	۱۱-۳۱
۳۵۰	خطبہ جمعہ کے دوران مانع بنانا	۱۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مانع بنانا	۱۳
۳۵۲	عیدین میں مانع بنانا	۱۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مانع بنانا	۱۹
۳۵۳	نماز خوف میں مانع بنانا	۲۰
۳۵۳	مانع بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۳	کس کا مانع بنانا صحیح ہے اور مانع کیا کرے گا؟	۲۷
۳۶۱-۳۵۷	سوم: قاضی کی طرف سے مانع بنانا	۳۲-۳۳
۳۵۸	تشاء میں مانع بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۶۷-۳۵۸	استدانتہ	۱-۲۳
۳۵۸	تعریف	۱
۳۵۸	متعلقہ القاطنہ: استقرض، استلاف	۲
۳۵۹	استدانتہ کا شرعی حکم	۳
۳۵۹	استدانتہ کے القاطنہ	۵
۳۶۳-۳۵۹	استدانتہ کے اسباب و محرکات	۶-۱۱
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۴-۳۶۰	دوم: حقوق العباد کی برائیگی کے لئے قرض لینا	۷-۱۱
۳۶۰	الف: اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۶۱	ب: دوسرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: دین ادا کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	دوم: بیوی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	۱۱
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۱۳
۳۶۲	شرط اول: قرض خواہ کا قائم دماغ ہونا	۱۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو	۱۳
۳۶۳	ہیت لہال وغیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۱۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۱۶-۲۲
۳۶۵	الف: ملیت کا ثبوت	۱۶
۳۶۵	ب: مطالب اور وصولیاتی کا حق	۱۷
۳۶۶	ج: سفر سے روکنے کا حق	۱۸
۳۶۶	د: قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق	۱۹
۳۶۶	ہ: قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا مطالبہ	۲۰
۳۶۶	و: دیوالیہ مقررہ قرض پر پابندی	۲۱
۳۶۶	ز: مقررہ قرض کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خواہ اور مقررہ قرض کا اختلاف	۲۳
۳۶۷-۳۷۷	استدراک	۱-۱۳
۳۶۷	تعریف	۱
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: ضرب، استثناء، قضا، اعادہ، متدراک، اصلاح، استخفاف	۲
۳۷۰-۳۷۳	قسم اول: بلکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: لکن، بلکن، بل، علی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرائط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۲
۳۷۳	استدراک جو نقص اور کمی کی تلافی کے معنی میں ہو	۱۱
	اول: استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع	۱۲
۳۷۴	ہونے والے نقص کی تلافی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے وسائل	۱۳
۳۷۵	دوم: اخبار و فتناء میں ہونے والے نقص کی تلافی	۱۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۴
۳۷۷	تعریف	۱
۳۷۹	فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات	۲
۳۸۱-۳۷۹	استراق مع	۱-۶
۳۷۹	تعریف	۱
۳۷۹	متعلقہ الفاظ: تجسس، تجسس	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۳
۳۸۱	چھپ کر سننے کی مزا	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	۱
۳۸۲	مصیبت کے وقت کب استرجاع مشروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرداد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	۱
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	استرداد کا شرعی حکم	۳
۳۹۱-۳۸۴	حق استرداد کے اسباب	۵-۱۷
۳۸۴	اول: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸۵	دوم: غیر لازم تصرقات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا فاسد ہونا	۱۰
۳۸۸	پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا	۱۳
۳۸۹	ششم: انکالہ	۱۴
۳۸۹	ہفتم: انکاس	۱۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۱۶
۳۹۱	نہم: رشد	۱۷
۳۹۱	واپس لینے کے مطالبہ کے الفاظ	۱۸
۳۹۵-۳۹۲	واپس لینے کی صورت	۱۹-۲۶
۳۹۲	پہلی صورت: عین واپس لینا	۱۹
۳۹۳	اول: نفع فاسد ہو غصب کے ذریعہ تعلق	۲۰
۳۹۳	الف: اضافہ کے ذریعہ تبدیلی	۲۱
۳۹۳	ب: کمی کے ذریعہ تبدیلی	۲۲
۳۹۴	ج: مثل و صورت کے ذریعہ تبدیلی	۲۳
۳۹۴	د: زمین میں پود لگانے اور غارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی	۲۴
۳۹۴	دوم: بید میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	دوسری صورت: حقدار کے ذریعہ تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	واپس لینے کا حق کس کو ہے	۲۷
۳۹۸-۳۹۶	واپس لینے کے موافق	۲۹-۳۳
۳۹۷	اول: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق ہر ذیل سے ساقط ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	الف: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	ب: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	ج: تلف ہونا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹۸	دوم: حق عثمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قضاوندہ کو دیا نہ عین اور ضمان کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	مافع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	واپس لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	استرسال	۵-۱
۴۰۰	تعریف	۱
۴۰۰	اجمالی حکم	۲-۲
۴۰۰	اول: بیع کے بارے میں	۲
۴۰۱	دوم: شکار سے متعلق	۳
۴۰۱	سوم: ولای سے متعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	استرقاق	۲۵-۱
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: اسیر، بنی	۲
۴۰۳	استرقاق کا شرعی حکم	۳
۴۰۳	غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت	۴
۴۰۴	غلام بنانے کا حق کس کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	غلامی کے اسباب	۷-۱۲
۴۰۴	اول: کس کو غلام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	انف: وہ قیدی جو علی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
۴۰۴	ب: جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جن کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں اور بچے وغیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا	۱۰
۴۰۵	د: دارالاسلام میں مرتد ہونے والی عورت	۱۱



صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۵	ہفتہ عقد ذمہ کے توڑنے والے ذمی کو غلام بنانا	۱۲
۴۰۶	وہ دو حربی جو دارالاسلام میں بغیر لمان آجائے	۱۳
۴۰۶	زبانہ کی سے پیدا ہوا	۱۴
۴۰۶	غلامی کا ختم ہونا	۱۵
۴۰۶	غلامی کے اثرات	۱۶
۴۰۸-۴۰۹	استسقاء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	۱
۴۰۸	اجمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۲۶	استسقاء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	۱
۴۱۰	استسقاء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	مشروعیت کی دلیل	۳
۴۱۳	مشروعیت کی حکمت	۴
۴۱۳	استسقاء کے اسباب	۵
۴۱۴	استسقاء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استسقاء کا وقت	۷
۴۱۶	استسقاء کی جگہ	۸
۴۱۷	استسقاء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استسقاء سے قبل روزہ رکھنا	۱۰
۴۱۸	استسقاء سے قبل صدقہ	۱۱
۴۱۸	کچھ ذاتی آداب	۱۲
۴۱۸	دعا کے ذریعہ استسقاء	۱۳
۴۱۹	دعا و نماز کے ذریعہ استسقاء	۱۴

صفحہ	عنوان	فقہہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم بور مؤخر کرنا	۱۵
۴۲۰	نماز استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ بوراں کے مستحبات	۱۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۱۸
۴۲۳	دعاء استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر اٹھانا	۲۱
۴۲۴	چادر اٹھانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۶-۴۲۵	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا اٹھنا، سب اور کن کا اٹھنا جائز اور کن کا اٹھنا مکروہ ہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں جانوروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کفار اور اہل ذمہ کا اٹھنا	۲۷
۴۲۷-۴۲۷	استسقاء	۱-۳
۴۲۷	تعریف	۱
۴۲۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۲۷	استسقاء	
	دیکھئے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استسقاء	۱-۸
۴۲۸	تعریف	۱
۴۲۸	اجمالی حکم	۲
۴۳۰	بحث کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشباد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمائی حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	استصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	۱
۴۳۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، استثناء	۲
۴۳۲	استصحاب کا حکم	۳
۴۳۳	ملاپک چیز کی راہ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم	۵
۴۳۳	چراغ بنانے کے آداب	۶
۴۳۴-۴۳۵	استصحاب	۵-۱
۴۳۴	تعریف	۱
۴۳۴	متعلقہ الفاظ: بابت	۲
۴۳۵	استصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حجت استصحاب	۴
۴۳۵	حجت ہونے میں اس کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	استصلاح	۷-۱
۴۳۶	تعریف	۱
۴۳۶	متعلقہ الفاظ: احسان، قیاس	۲
۴۳۶	مناسب مرحل کی اقسام	۶
۴۳۶	استصلاح کا حجت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	استصناع	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	۱
۴۳۸	متعلقہ الفاظ: کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم، بحالہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استصناع کے معنی	۵
۴۳۹	استصناع نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استصناع کا شرعی حکم	۷
۴۴۰	استصناع کی مشروعیت کی حکمت	۸
۴۴۰	استصناع کے ارکان	۹
۴۴۱	استصناع کی خاص شرطیں	۱۱
۴۴۱	استصناع کے عمومی اثرات	۱۲
۴۴۲	مقدار استصناع کب ختم ہوتا ہے	۱۳
۴۴۲-۴۴۳	استطابہ	۲-۱
۴۴۲	تعریف	۱
۴۴۳-۴۴۶	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	۱
۴۴۳	متحاۃ التما ■ احاق	۲
۴۴۳	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۳	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۴-۴۴۶	استطاعت کی قسمیں	۱۱-۵
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور ہر فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قادر ہونا اور دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکن، استطاعت ممکنہ	۱۰
۴۴۶	امر اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۱۲
۴۴۷-۴۴۷	استطلاق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	۱
۴۴۷	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۸-۲۲۸	استقلال	۳-۱
۲۲۸	تعریف	۱
۲۲۸	اجمالی حکم	۲
۲۲۸	بحث کے مقامات	۳
۲۵۰-۲۲۹	استطہار	۴-۱
۲۲۹	تعریف	۱
۲۲۹	اجمالی حکم	۲
۲۲۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۲۵۰	بیمین استطہار	۳
۲۵۰	بحث کے مقامات	۴
۲۹۷-۲۵۳	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

اور رضائیں لازم نہیں، کیونکہ بسا اوقات انسان ایک چیز کا ارادہ کرتا ہے جب کہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خوشنواشی اور رغبت نہیں ہوتی، اسی وجہ سے علمائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضائیں فرق کیا ہے، اسی طرح فقہاء نے اگر ارادہ وغیرہ کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

## ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مشیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے اور اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نیت:

۲- جب ارادہ کا مفہوم ذکر کیا جا چکا ہے تو نیت کی تفصیل یوں ہے کہ مثلاً نیت کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد و ارادہ کا نام ہے، جب کہ یہ قصد و ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور ارادہ ارادہ کے یہاں نیت: دل کا کسی فعل کے حتمی طور پر کرنے کا ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ امر دیکھا جاتا ہے کہ اس کا عمل سے ارتباط ہو، اس کے ارتباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا: کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، جس کا ارادہ

(۱) المنہج ص ۱۳۳ طبع المطبعہ المتقدّم، البحر الرائق ص ۳۲۲ طبع المطبعہ المطبوعہ،

حاشیہ البحر الرائق ص ۱۳۳ طبع المطبعہ الاسلامیہ دیکر ترکی۔

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۳۳ طبع معصنہ محمد۔

(۳) حاشیہ المطلاوی علی مراتب الاخلاق ص ۱۱ طبع المطبعہ المحامیہ، حاشیہ الصغریٰ علی

الجوہر لفرکیر ص ۲۸ طبع معصنہ المطبوعہ، المغنی مع الشرح لکبیر ص ۲۶۳۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو دوسرے پر ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز وجود و عدم دونوں کا احتمال رکھتی ہو، اس کے ان ہر دو پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جب کہ اختیار میں دو پہلو سامنے آتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- الف- ارادہ صحیح تسلیم نہیں کیا جائے گا الا یہ کہ کسی ایسے شخص سے ہو اور وہ صادر ہو جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب آخر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، سنیہ اور دیوانے وغیرہ کے تعمرات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو کالعدم قرار دیا ہے، کیونکہ جن لوگوں سے اس کا صدور ہو رہا ہے وہ صاحب اہلیت نہیں، یا ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مفقود ہے یا ناقص ہے۔

ب- ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس کا صدور "اہل" کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن بسا اوقات دوسرے کا ارادہ بھی اہل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے، مثلاً وکالت میں کیل کا ارادہ مؤکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوکالہ“ میں اس کی تفصیل موجود ہے۔  
اور کبھی دوسرے کا ارادہ بالجبر اصل کے ارادے کے قائم مقام  
ہوتا ہے مثلاً ولی یا وصی ہونے، چنانچہ دوسرا شخص جو تصرفات انجام دیتا  
ہے وہ فی الجملہ اصل کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے (۱)۔ اصطلاح  
”اجبار“ میں اس پر بحث آچکی ہے۔

ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات:

۶- اصل یہ ہے کہ ارادہ کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جانے جو ارادہ کی  
اہلیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو، اور جو شخص بولنے سے عاجز ہو  
اس کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،  
خاموشی، لہجہ دین، یا پختہ ہونے کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔ اور  
یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیوہ وغیرہ  
میں پہیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں  
کوٹنگے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

ارادہ اور تصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج و آثار کے مرتب  
ہونے کے لئے ایجاب و قبول کے درمیان مطابقت ضروری ہے، مثلاً  
عقد، اس لئے کہ عقد دہش کے دوسروں کو باندھنے سے ماخوذ ہے،  
اور فقہاء نے عقد کو دہش کے مشابہ قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں طرفین کی  
ضرورت ہوتی ہے، اور نہ جفا و ارادے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، اجارہ،

(۱) مواہب الجلیل ص ۳۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۳۵۰، طبع مرکز المطبوعات الخلیفہ مصر، حاشیہ ص  
عابدین ص ۳۲ طبع مولی بلاق، حاشیہ الدبوتی ص ۳ طبع عیسیٰ المبارکی الخلیل،  
نہایت المحتاج ۶/۲۶ ص ۸۰۲ طبع ولہ فتح القدیر ۵/۷۷ طبع  
بلاق ۱۶/۱۳۱ حاشیہ الشاہد والظاہر لابن نجیم مع حاشیہ الحموی ۸۳، وراس کے  
بعد کے صفحات طبع دارالمطابع الشامیۃ، البسوط ۱۱/۱۵۰۔

رہن، صلح، شرکت، مضاربہ، مزارعت، نکاح، طلع وغیرہ۔  
جب کہ کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ  
سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات دو طرح کے ہیں:  
نوٹ اول: وہ تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے  
سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً وقف۔ تفصیلات کتب فقہ کے ابواب  
وقف میں ہیں۔

نوٹ دوم: وہ تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے سے  
واپس ہو جاتا ہے، مثلاً اقرار (۱)۔ تفصیلات کتب فقہ کے ابواب  
اقرار میں ہیں۔

۸- عائدین کا ارادہ عقود کو وجود بخشتا ہے، اور تنہا ارادہ سے وہ  
تصرفات وجود میں آتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، جبکہ عقود کے  
احکام و آثار صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،  
ہذا خود عائد کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں غلطی، یا دھوکہ دہی، یا عیب چھپانا، یا اگر اوپایا  
جائے تو فی الجملہ یہ تصرف باطل و بطلان برد ہوتا ہے، جس کی صورت یہ  
ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو  
اختیار دے دیا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے البسوط ۱۲/۳۳، طبع دار الفکر، ۱۸۳۳، وراس کے  
بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ اسلامی للمصنوع ص ۱۰۳ طبع بیروت  
المدین العربی۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳۱۔

(۳) البسوط ۱۲/۳۳۔



بدی، یا عقیقہ کی بکری کو ذبح کرنے سے پہلے صدقہ کر دے تو قربانی، بدی یا عقیقہ کی طرف سے کافی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر کتاب لاضاحی و کتاب النجس میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت مانا ہے جب وہ خیر اور برائی کو وجود میں لانے کا ذریعہ ہو، جیسا کہ کفر و باغیوں سے جنگ کے واجب ہونے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل ان کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بلندی کا ذریعہ ہے، اسی لئے اہل حق مقصد کی تکمیل خون بہائے بغیر ہو جائے تو اس سے گریز کرنا ضروری ہے، اور اسی وجہ سے اہل حق کی بات مان کر اسلام کے پرچم تلے آجائیں تو قتل و قتال منسوخ ہو جاتا ہے۔ فقہاء نے کتاب الجہاد اور کتاب البغاة میں اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قصاص یا حد میں خون بہانا تاکہ لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کردہ چیزوں کی خلاف ورزی کرنے سے گریز کریں، فرمان باری ہے: ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ“ (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (قانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماحق اور ناجائز مقصد سے خون بہانا حرام قرار دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماحق قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا ذبح جب کہ کھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا کھانا جائز ہے اس جانور کا ذبح جب کہ غیر اللہ کے نام پر ہو حرام قرار دیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح قرار دیا ہے

(۱) البدائع ۶/۵ طبع مطبعہ المجلد مصر ۱۳۲۸ھ

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۹

(۳) جوہر الکلیل ۲۰۹/۱، نور الی کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۶۹/۵

## إِراقۃ

تعریف:

۱۔ إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، کہا جاتا ہے: ”إِراقۃ الماء“ یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ ”إِراقۃ“ کو کئی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور ان سب مواقع میں محوم پھر کر ”بہانا“ کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً وہ کہتے ہیں: ”إِراقۃ النحر“ اور ”إِراقۃ اللحم“ ہر ایک میں بہانے کا مفہوم ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

الف۔ إراقۃ دم (خون بہانا):

۲۔ شریعت کی نظر میں بدی (قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے) اور قربانی اور عقیقہ میں پائتو جانوروں کا خون بہانا بذات خود قربت و عبادت ہے، ابن قیم نے کہا ہے: ”وہ ذبیحہ جو اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور عبادت میں تین ہیں: بدی، قربانی، اور عقیقہ“ (۲)۔ اور مرغینانی نے کہا ہے: ”بدی میں وہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہانے سے تعلق رکھنے والی عبادت و قربت ہے“ (۳)۔

کوئی اور عمل إراقۃ کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، چنانچہ اگر قربانی،

(۱) المغرب فی ترتیب السرب۔

(۲) زاد المعاد فی بدی خیر العباد ۲۳۵/۱ طبع مصطفیٰ لمبالی انٹرنیشنل ۱۳۶۹ھ

(۳) الہدایہ ۱۸۵/۱ طبع مصطفیٰ لمبالی انٹرنیشنل۔

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔  
اس کی تفصیل ”عزل“ کی اصطلاح میں آئی ہے، اور فقہاء نے  
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

## اُراک

دیکھئے: ”استیاک“۔



جبکہ مقصد ایک انسان کے دوسرے انسان پر حملہ کا دفاع ہو (۱)، یا ایسی  
شئی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے موت کو دفع کر سکے،  
اگر اس شئی کا حصول اس شخص کا خون بیائے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زندہ  
رکھنے والے سامان سے روک رہا ہو، ورنہ ایسا ایک شخص کی حاجت  
سے زائد ہو (۲)، اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون بیانا مباح  
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف ابواب میں بحث کی ہے، مثلاً  
”میال“، ”جنایات“ اور ”حج“ میں جب وہ اس بابت گفتگو کرتے  
ہیں کہ خرم کے لئے کن جانوروں کا مالنا جائز ہے۔

ب۔ نجاستوں کا بیانا:

۳۔ نجاستوں کا بیانا اس کو ضائع کرنا ہے، اور یہ فی الجملہ مطلوب  
ہے اگر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو، نجاستوں کو بیانا سے  
متعلق چٹنے احکام آتے ہیں وہ سبھی احکام نجاستوں کو ضائع کرنے  
سے متعلق بھی آتے ہیں، اصطلاح ”انفاس“ میں اس پر بحث  
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بیانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو شرمگاہ سے باہر بیانا کو فقہاء ”عزل“  
سے تعبیر کرتے ہیں، اور ”عزل“ حرہ (آزاد عورت) سے اس کی  
اجازت کے بعد جائز ہے، جب کہ باندی سے عزل کرنے میں فی ذمہ

(۱) دیکھئے جوہر الاکلیل ۲/۲۹۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲/۲۰۶ طبع  
مصطفیٰ البابی الجعلی، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۵۱ طبع بول بلاق، المنی  
۲۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المنی ۸/۶۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۲۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل ووطار  
۲۷/۵ طبع المطبعہ المعرفہ مصر، عمدة القاری شرح المغازی: کتاب الصيد:  
باب ما یحل لحر من اللہواب۔

(۱) المنی ۷/۳۳، ۲۲ طبع دار الفکر۔

## ۱-۲-۱

تعریف:

۱- ”۱-۲-۱“ کا لغوی معنی: حاجت و ضرورت ہے۔ اس کی جمع ”۱-۲-۱“ آتی ہے، کہا جاتا ہے: ”أوب الرجل إلى الشيء“، یعنی اسے اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

غیر اولیٰ البرہہ:

۲- فخر الدین رازی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد وہ لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھپا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ لگے رہتے ہیں، انہیں عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، کیونکہ وہ بھولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں، یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاح نہیں، اور معلوم ہے کہ خسی اور عینین (۲ مرد) وغیرہ کے پاس بسا اوقات نفس جماع کی صلاحیت و رغبت نہیں ہوتی، لیکن جماع کے علاوہ لطف اندوز ہونے کی شدید خواہش اور رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر اولیٰ البرہہ“ سے یہ لوگ مراد نہیں، لہذا ان سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) المصباح المہر لسان العرب، مادة ”أوب“۔

(۲) تفسیر فخر الدین الرازی ۲۰۸/۲۳ طبع عبدالحق محمد

لطف اندوز ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ ان کے اندر شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ ان معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے، ان تینوں صورتوں کی بنا پر علماء کی رائیں مختلف ہوتی ہیں، ان میں سے بعض نے کہا: غیر اولیٰ البرہہ سے مراد وہ فقراء ہیں جو فاقہ کش ہیں، بعض نے کہا: ان سے مراد محتوم (کم عقل)، ابلہ (ما سمجھ) اور بچہ ہیں، بعض نے کہا: ان سے مراد بورحائش، اور وہ لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور ان سب کا ہی اس لفظ کے تحت آنا ممکن ہے، لیکن اس میں بچہ کو شامل کرنا مناسب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن المہر بنی نے کہا ہے، کیونکہ اس کا مستقل حکم موجود ہے یعنی فرمان باری ہے: ”أَوِ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَطْمَهُرُوا عَلَىٰ غُرُزَاتِ النِّسَاءِ“ (۱) (اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں)۔

اجمالی حکم:

۳- حنفیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ خسی، مقطوع الذکر، بورحائش، غلام، فقیر، محتوم (زنخا)، کم عقل اور ما سمجھ، اجنبی عورت کو دیکھنے میں فعل (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ خسی بسا اوقات جماع کرتا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف اٹھاتا ہے اور انزال کرتا ہے، اور زنخا فاسق و فاجر ہوا مرد ہوتا ہے، جب کہ معتود اور ابلہ (ما سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی ایسی چیزوں کو نقل کرتے ہیں جن کا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول اور حنفیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) تفسیر فخر الدین الرازی ۲۰۸/۲۳، نظام الفقہ لایبن العربی ۳/۶۴، اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۹/۵ طبع مولیٰ بلاق، طحاوی علی الدرر ۱۸۶/۳ طبع المہر، روح طحاوی ۱۳۲/۸ طبع المہر ب۔

## اُرت، ارتھات ۱-۲

دیکھنے میں ”غیر اولیٰ الادبۃ“ کا حکم محارم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگیوں مثلاً بال اور بازو کو دیکھ سکتے ہیں، اور عورتوں کے پاس آنے جانے میں بھی ان کا حکم محارم کا ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”اَوِ الثَّابِعِينَ غَيْرِ اُولٰٓئِی الْاِذْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ“ (۱) (اور ان مردوں پر جو پہلی ہوں اور (عورت کی طرف) ان کو ذرا تو جینے ہو)۔

## ارتھات

### تعریف:

۱- لغت میں ارتھات یہ ہے کہ زخمی کو میدان جنگ سے اٹھالیا جائے اور وہ زخمی ایسا کمزور ہو کہ اس کو زخموں نے بے حال کر دیا ہو (۱)۔ کہا جاتا ہے: اُرتھ الرجل (مفل مجہول کے ساتھ) یعنی اسے میدان جنگ سے زخمی حالت میں جبکہ اس میں رتس حیات باقی تھی، اٹھالایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتھات کی تعریف میں چند قیدوں کا اضافہ کیا ہے، ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی صفت سے نکل کر دنیاوی حالت میں آجاء، اور مرث: وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے کھل زندگی کی حالت میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے بات چیت کی، کھایا پیا، سویا یا شہ فر وخت کی، یا اتنی مدت زندہ رہا جس کو عرف میں دیر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۲)۔

### اجمالی حکم:

۲- مرث کو غسل دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

## اُرت

دیکھئے: ”الفتح“۔



(۱) لسان العرب، طبع المروء۔

(۲) بدائع الصنائع، ۳۲۱/۱ طبع شرکت المطبوعات اعلیٰ، حاشیہ الدسوقی مع الشرح الکبیر، ۲۵۲/۱ طبع عیسیٰ الخلی، المثنیٰ مع الشرح الکبیر، ۲۰۳/۲ طبع بول المان، نہایۃ المحتاج، ۲۹۰/۳ طبع مصطفیٰ الخلی۔

(۱) حاشیہ طحاوی علی الدرر، ۱۸۶/۳، المصلا، ۵۰۰-۵۰۱ طبع لیباء، الجیری علی الخلیب، ۳۱۳/۳ طبع المرف المثنیٰ، ۲۶۲/۷ طبع بول المان، آیتہ سورۃ نور، ۳۱ کی ہے۔

دنیاوی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، لیکن ثواب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کنار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتفاق مسئلہ ہے۔

البتہ باغیوں سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آپسی جنگ کے بعد جو شخص مرجائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔ دیکھئے: ”بغاة“۔

## ارتقاء

### تعریف:

۱- ارتقاء کے معانی میں سے سہارا لینا اور نفع اٹھانا ہے۔  
کہا جاتا ہے: ارتقاء بالشیء: اس چیز سے فائدہ اٹھایا۔ مرافق اللہ ارادہ پانی پہنے کی جھبیں وغیرہ مثلاً مطبخ اور بیت الخلاء (۱)۔  
اصطلاح میں حنفیہ نے ارتقاء کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد پر ثابت شدہ حق جو دوسری جائیداد کی منفعت کے لئے ہو ارتقاء ہے، اور مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے وابستہ منافع کا حاصل کرنا (۲)۔ حنفیہ کے مقابلہ میں مالکیہ کے یہاں ”ارتقاء“ میں عموم زیادہ ہے، کیونکہ ان کی تعریف میں جائیداد کا دوسری جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خود کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ اور حنبلیہ کے یہاں ارتقاء کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۳)۔

### بحث کے مقامات:

۳- فقہاء مرثیہ کے احکام باب الجنازہ اور باب البغاة میں ذکر کرتے ہیں۔

## ارتداد

دیکھئے: ”ردۃ“۔

## ارتزاق

دیکھئے: ”رزق“۔

(۱) القاموس المصباح۔

(۲) انجی علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع مجلس، بحر الرائق ۸/۱۳۸، ۱۳۹ طبع الطبع۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۷۷، طوایف بعلی ص ۲۰۸، جامع النصولین ۶۵/۱۔

(۱) سائدہ مراجع۔

## ارتفاق ۲-۵

متعلقہ الفاظ:

الف- اختصاص:

۲- اختصاص: ”اختصاص بالشیء فاختص هو به“ کا مصدر ہے (میں نے اس کو فلاں چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ اور جب ایک شخص کسی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے، تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے فائدہ اٹھانا ممنوع ہوتا ہے، لہذا اجازت کی شرط کے علاوہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارتفاق کے اندر تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، نیز ارتفاق میں محقق پر دوسرا کا پہلو غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوسرا غالب ہوتا ہے۔

ب- حیا زہ یا حوز:

۳- حیا زہ یا حوز کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا اور امان۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ہاتھ رکھنا، اور اس پر قابض ہونا

ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق حق کی جمع ہے، اور حق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو موجود ہو۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے مفاد میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جائیداد سے متعلق حقوق اور مرافق کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو لان نجیم نے ”جامع التفصیلین“ کے حوالہ سے نقل کیا ہے: ”جائیداد کے

(۱) المصباح۔

(۲) البیہ علی احمد ۲/۲۵۲۔

دعوے میں جو ”حقوق مرافق“ کا ذکر کیا جاتا ہے، تو حقوق سے پائی بیجہ کا اور چلنے کا راستہ وغیرہ مراد ہوتا ہے، اور یہ بالاتفاق ہے، اور مرافق سے مراد نام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع ہیں، اور ظاہر الروایہ میں مرافق سے مراد حقوق ہی ہیں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافق اور حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافق میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس سے مراد گھر کے وہ تمام متعلقات ہیں جن سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے، جیسے بنو خانہ اور مطبخ، جیسا کہ تہستانی میں ہے، اور کسی مٹی کا ”حق“ اس کے تابع اور اس کے لئے مقرر ہوا کرتا ہے جیسے راستہ اور پانی کا حق، اس لئے حق (بمقابلہ مرافق) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا قلم صلیباست ہے، جب تک نفع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا دفع ضرر کے لئے وہ متعین نہ ہو، اور ”ارتفاق“ یعنی فائدہ پہنچانا مندرجہ مستحب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان نبوی ہے: ”لا یمنع أحدکم جارہ أن یغور خشبہ فی جدارہ“ (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بات سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں لکڑی لگائے)۔ نیز فرمایا ہے: ”لا یدخل الجنة من خاف جارہ یوافقہ“ (۴) (وہ شخص جنت

(۱) الاحکام السلطانیہ للصادر فی ۱۸۷۷ء، دواؤی بی بی علی ۲۰۰۸ء، جامع المصوبین ۱/۱۵۱، البحر الرائق ۱/۳۸ طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۹۲ طبع بوق۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۵/۱۱۰ طبع استعین، مسلم شریف ۳/۱۲۳۰ طبع عیسیٰ الخلیف، الفاظ صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۴/۳۷۳ طبع المصی، بی بی نے مجمع الروایہ (۸/۱۶۹) طبع مکتبہ القدوسی (میں کہا ہے اس کے درجہ صحیح کے رجال ہیں)۔

## ارتفاق ۶-۸

میں نہیں جائے گا جس کا پڑوسی اس کے شر و فساد سے ڈرتا ہو۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع:

۶- ارتفاق (فائدہ پہنچانا) یا تومخہ دو زمانہ کے لئے ہوگا، مثلاً ایک سال یا دس سال، یا ہمیشہ کے لئے ہوگا، ان صورتوں میں مرفق (فائدہ پہنچانے والا) پابند رہے گا اور اس پر فائدہ پہنچانا لازم ہوگا، مقررہ مدت سے قبل اس کے لئے اس سے رجوع کرنا جائز نہیں، یا ارتفاق کسی زمانہ کے ساتھ محدود نہیں بلکہ مطلق ہوگا، اس صورت میں اتنی مدت کے لئے پابندی ہوگی جس میں عادی پڑوسیوں کے معاملات میں اس جیسی چیزوں سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے، اور اس سلسلہ میں دیوار میں لکڑی کا رُما، دروازہ کھولنا، یا پانی سے سیراب کرنا وغیرہ جیسے تعمیر کے لئے ممکن کو وہ ایسے ایسا سب پر آم ہے (۱)۔

رجوع کے تفصیلی احکام مقررہ ۲۳ میں آرہے ہیں۔

ارتفاق کے اسباب:

۷- کبھی ارتفاق حکم ثارث سے وجود میں آتا ہے، اور یہ صورت عمومی اموال یا مباحات میں ہوتی ہے، جیسے غیر آباد اراضی کو آباد کرنا وغیرہ، اور کبھی مالک کی اجازت سے ذاتی اور شخصی جائیداد کی نسبت سے، یا اس تصرف کے تقاضہ کے نتیجے میں جس کا مفاد ارتفاق کا ثبوت ہو جیسے اجارہ اور وقف میں، اگرچہ حقوق ارتفاق سے انتفاع کی شرط نہ لگائی گئی ہو، اور کبھی ارتفاق انتصاحب حال سے ثابت ہوتا ہے، اس حق کے پیدا ہونے کا سبب معلوم نہیں ہوتا، لیکن اس پر ثبوت مدت گزر جانے سے حق ارتفاق کا قدیم سے ثابت ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔

(۱) البجہ علی احمد ۲۵۱/۲، ۲۵۲۔

عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح:

۸- حنابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ کشادہ شاہراہوں اور سڑکوں اور آبادی کے درمیان کٹے ہوئے میدانوں میں بیٹھ کر قلع و قرائت کے ذریعہ سہولت حاصل کرنا جائز ہوگا بشرطیکہ کسی کے لئے تنگی اور گزند نہ والے کے لئے موجب ضرر نہ ہو، اس لئے کہ کبھی زمانے اور کبھی ملکوں میں بھی لوگوں نے بغیر تعمیر کے اسے معمول بنارکھا ہے، نیز اس لئے کہ یہ کسی کو ضرر پہنچائے بغیر مباح طور پر فائدہ اٹھانا ہے، لہذا اس کو ممنوع نہیں کہا جائے گا جیسا کہ راستوں اور میدانوں سے گزرنا ممنوع نہیں، امام احمد نے فرمایا: ہاٹ بازار کی دوکانوں (یعنی دوکانیں جو عارضی طور پر خرید وخت کرنے والوں کے لئے مہیا کی گئی ہیں) میں صبح سب سے پہلے آنے والی حالت تک کے لئے اس کا حقدار ہے، گزشتہ زمانہ میں مدینہ کے بازار میں یہی نوعیت تھی، اور فرمان نبوی ہے: ”مَنْ مَنَعَ مَنَاحَ مَنْ سَبَقَ“ (۱) (ممنی اس شخص کی قیامگاہ ہے جو پہلے آجائے)۔ اور وہ اپنے سایہ کے لئے کوئی ایسی چیز رکھ سکتا ہے جس سے ضرر نہ ہو.... اگر وہ وہاں سے اٹھ کھڑا ہو اور اپنا سامان وہاں چھوڑ دے تو دوسرے کے لئے اس کو وہاں سے ہٹانا جائز نہیں، کیونکہ اس پر پہلے شخص کا قبضہ ہے، اور اگر وہ اپنا سامان منتقل کر لے تو دوسرا شخص وہاں بیٹھ سکتا ہے، کیونکہ اس کا قبضہ ختم ہو گیا، اور اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ پر بیٹھا، دوکان لگائی اور اسے طول دینا چاہا تو اس سے منع کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس طرح مالک بننے والے کی طرح ہو جائے گا، اور ایسے نفع کو اپنے ساتھ خاص کر لے گا جس کے ارتفاق میں دوسرے بھی اس کے برابر حق رکھتے ہیں، اور یہ بھی احتمال ہے کہ پھر وہ نہ بتایا جاسکے اس لئے کہ وہ جس جگہ پر آیا ہے

(۱) حرمۃ ممنی مناخ من سبق منی روایت ابن ماجہ (۲/۱۰۰۰ طبع عیسیٰ الخلی) بخاری (۳/۲۲۸ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے۔

## ارتفاق ۹

وہاں اس سے پہلے کوئی مسلمان نہیں پہنچا، اور اگر وہ آدمی ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ ان میں قرعہ اندازی کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ امام جس کو مناسب سمجھے آگے بڑھائے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہوتی ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ امام کے لئے جائز ہے کہ اس کو وہاں بیٹھنے دے، نہ معاوضہ کے ساتھ نہ بلا معاوضہ (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، ربیع نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد یا مدرسہ میں کسی جگہ سے اُس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو فتویٰ دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم یا اپنا کوئی بستر سکھانے، یا مذکورہ چیزوں کو سیکھنے کے لئے ایسا کرے، مثلاً کسی استاد کے سامنے درس سننے کے لئے، تو یہ مڑک پر لین دین کرنے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لین اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے اقادہ یا استفادہ پایا جائے، بلکہ مڑک پر لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقابلہ میں اس کا حق بد رچہ اولیٰ ہوگا، کیونکہ اس جگہ پابندی سے بیٹھنے میں اس کا ایک مقصد ہے کہ لوگ اس سے مانوس ہو جائیں، اور جس حدیث میں مساجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث دوسری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط نہیں، اور اگر (ایک جگہ مستقل بیٹھنے والا) مدرس نہ رہے تو دوسرا اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

اگر کوئی خیراتی رباط (سرائے) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو، یا کوئی فقیر کسی مدرسہ میں، یا محتاج قرآن قرآنی تعلیم کی عمارت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو تنگ کر کے وہاں سے ہٹایا نہیں جائے گا، اور

(۱) المغنی ۵/۵۷۶، طبع مکتبہ المریض۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۳۵، قد دے تصرف کے ساتھ۔

(۳) الفتاویٰ الجوزیہ حاشیہ الفتاویٰ الجندیہ ۱۱۳/۱۱۶، لہجہ فی شرح النہج ۴

اگر وہ کسی عذر سے مثلاً کوئی چیز خریدنے کے لئے باہر جائے تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہوا، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا اپنا مانتب نہ چھوڑ کر گیا ہو، اور اگر وقف کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کر دے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے لئے اس سے زیادہ غصہ ناجائز نہیں، یہ کہ شہر میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر واقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شاہد ہے کہ واقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح واقف کی ہر شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور کسی سرائے میں بلا ضرورت و مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی (۱)۔

۹- ماوردی اور ابو یعلیٰ میں سے ہر ایک نے عوامی منافع سے فائدہ اٹھانے پر خاص طور پر بادشاہ کی اجازت ضروری ہونے یا نہ ہونے کا بیان تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: رہا ارتفاق تو وہ لوگوں کا بازار میں بیٹھنے کی جگہوں، مڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں، شہروں کے ارد گرد کشادہ جگہوں، سفر کی منزلوں اور قیامگاہوں سے فائدہ اٹھانا ہے، اور اس کی تین قسمیں کی ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی علاقوں اور بیابانوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخصی ممالک کے کھلے حصوں اور میدانوں سے فائدہ اٹھانا، اور تیسری قسم: مڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافروں کی استراحت کے لئے ہو، اس میں سلطان کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطان اس سے دور ہوتا ہے اور چلنے والوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطان کی خصوصی

= ۳۳۵-۳۳۲

(۱) نہایۃ المحتاج ۵/۳۳۵



## ارتفاق ۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی شرابی کو درست رکھے اور تانلوں کے لئے پانی کا انتظام کرے اور تانلوں کے نزول کے لئے سہولت فراہم کرے، اور جو اس منزل پر پہلے پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں آنے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حقدار ہوگا، اگر کچھ لوگ ایک ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور نماز کی صورت پیدا ہو جائے تو بادشاہ وغورہ فکر کے ذریعہ ان میں مساوات کی شکل نکال کر نماز کو ختم کرائے، ایسے ہی خانہ بدوش لوگ اگر کسی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل کرنے، چہاگا ہوں سے فائدہ اٹھانے اور ایک زمین سے دوسری زمین میں منتقل ہونے کے لئے نکلیں، تو وہ زمین جس کو انہوں نے چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے نقل مکانی کی تو وہاں زمین میں دوسرے تانلوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل ہونے اور ان کے جانوروں کے چہانے پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل اقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب بادشاہ کی ذمہ داری ہے کہ ان کے اس قیام پر نظر رکھے اور مناسب ترین جو بات ہو اس کی رعایت کرے، اگر ان کا قیام راستہ چلنے والوں کے لئے باعث ضرر ہے تو ان کو روکا جائے گا، وہاں اترنے سے پہلے بھی اور اترنے کے بعد بھی۔ اور اگر راستہ چلنے والوں کو ان کے قیام سے کوئی دشواری نہیں تو ان کو وہاں اترنے کی اجازت دینے اور نہ دینے، اور دوسروں کو وہاں منتقل کرنے کے بارے میں جو بات زیادہ بہتر ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ اور بصرہ کو آباد کیا تو یہی کیا، اور ان دونوں شہروں میں جن لوگوں کو مناسب سمجھا منتقل کیا، تاکہ مسافروں کا یہاں اجتماع فتنہ و فساد اور خون ریزی کا سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم بنجر زمین کے ملاٹ کرنے میں مصلحت کی

رعایت رکھتا ہے۔ اور اگر وہ وہاں اترنے سے قبل اجازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے، جیسا کہ اگر کوئی بنجر زمین کو بلا اجازت آباد کر دے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور ان کے مفادات کے پیش نظر وہاں تہبیر و انتظام کرے، اور نئے سرے سے اجازت لئے بغیر اور اجازت سے زیادہ تصرف و اضافہ کرنے سے ان کو روکے، کثیر بن عبد اللہ (عن ابن عتہ) نے نقل کیا ہے کہ: کچھ ایسے ہیں ہم لوگ حضرت عمرؓ بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے چشمے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات بنزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی اور سایہ کا زیادہ حقدار ہوگا۔

دوسری قسم: خاص طور پر ہمارے اور شخصی املاک کے چلے حصوں سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ امر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا، اور اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں رد قول ہیں:

۱۔ بات قول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا محن ایسی جگہ ہے جو سہولت رسائی کے لئے ہی بنایا گیا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پالیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ برابر فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرا قول: مالک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محن سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مالکان کی املاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حقدار ہوں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ خصوصیت حاصل ہے۔

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قائل غور امر یہ ہے کہ اس سے فائدہ اٹھانے میں اگر مساجد میں آنے جانے والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، اور بادشاہ کے لئے اس کی اجازت دینا جائز نہیں، کیونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، اور اگر اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: سڑکوں اور عام راستوں کے اطراف سے فائدہ اٹھانا، اس کے بارے میں وہی تفصیل ہے جو اوپر گذری (۱)۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے فائدہ اٹھایا جائے، اور یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بہنے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مراعات میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مراعات میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص اصطلاحات کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

شراب:

۱۱- شراب کا لغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: اراضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

- (۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۸۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الحسن، ولا بی یصلی ص ۳۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الحسن۔  
(۲) المصباح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے کہ وہی اس کا دار و مدار ہے۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ شراب میں حصہ دار ہو۔

اور اس کا حکم یہ اب کرنا ہے، اس لئے کہ کسی حق کا حکم وہی ہوتا

ہے جس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

مسئل الماء (نالہ):

۱۳- مسئلہ: بہنے کی جگہ، مسئل الماء: پانی بہنے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق و معمول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بہنے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مالہ زمانہ قدیم سے اس کے پڑوسی کے گھر پر ہو تو پڑوسی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، بلکہ حق مسئل کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بہنے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

حق تسبیل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

طریق (راستہ):

۱۳- حاشیہ ابن عابدین میں ہے: راستے تین ہیں: ایک راستہ وہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۰ طبع دار السلام۔

(۲) المصباح۔

(۳) مجلہ الاحکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شمار عام پرکھتا ہے، دوسرا جو بندگی میں رکھتا ہے، تیسرا کسی انسان کی ملکیت میں مخصوص راستہ (۱)۔  
ان کو استعمال میں لانے کے احکام آگے آئیں گے۔

### حق مرور (گزرنے کا حق):

۱۵- وہ یہ ہے کہ کسی کو دوسرے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔

اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”مجلہ الاحکام“ کی دفعہ (۱۲۲۵) میں تصریح ہے کہ: ”اگر کسی شخص کو کسی دوسرے شخص کے محن میں گزرنے کا حق ہے تو محن کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۱۲۲۳ میں مرافق میں حقوق کے ثابت ہونے کے تعلق ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ: ”حق مرور، حق بحری، اور حق سیل میں قدامت کا اعتبار ہے، یعنی ان چیزوں کو ان کی سابقہ قديم حالت پر باقی رکھا جائے گا، کیونکہ دفعہ (۶) کے مطابق قديم چیز اپنی سابقہ حالت پر باقی رہتی ہے اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی الا یہ کہ اس کے خلاف کوئی دلیل قائم ہو جائے، البتہ اگر کوئی قديم چیز شریعت کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچا ہل کے اعتبار سے غیر مشروع ہو تو اس کا اعتبار نہیں اگرچہ قديم ہو، اور اگر اس میں کوئی ضرر فاحش (کھلا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا جائے گا، مثلاً اگر کسی گھر کی گندگی شمار عام سے ہو کر بہتی ہو تو اس کو بند کر دیا جائے گا، کوک قديم ہو، جب کہ اس سے گزرنے والوں کو تکلیف ہوتی ہو، اس لئے کہ ایسی چیز کے نقصان و ضرر کا ازالہ کیا جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔“

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا ہے: کہ اس کی قدامت کا

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر مشروع ہو اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک روشن دن ہے جو اس کے ہمسایہ کی عورتوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ پر کھلتا ہے تو اس ضرر کا دور کرنا ضروری ہے، اگرچہ وہ قديم ہو، جیسا کہ فتاویٰ حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے: کہ جب ضرر واضح ہو تو قديم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشروع ہے مثلاً دینہ شریعہ سے ثابت ہے کہ پڑوسی نے یہ تعمیر اس کے بعد کی ہے کہ وہ روشن دن ایک افتاد زمین پر کھلتا تھا تو ایسی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

### حق حلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶- ”مجلہ الاحکام“ کی دفعہ (۱۱۹۸) میں تصریح ہے کہ ہر شخص کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں روک سکتا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا: پڑوسی کے اس خیال کا اعتبار نہیں کہ اس تعمیر سے اس کی دیوار اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامد یہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”انقرہ“ میں ہے: اپنی دیوار پر تعمیر کرنے کا ہر شخص کو حق ہے جو طبعی اس سے زائد، پڑوسی اس کو روک نہیں سکتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسلم ہے جب کہ اونچا کرنے سے پڑوسی کے گھر کے صحن سے ہوا اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر اونچا کرنے سے اس کے لکڑی کی چھت والے گھر کی چھت سے ہوا اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متأخرین کا فتویٰ ہے۔

(۱) شرح مجلہ الاحکام جلد ۳، ۱۶۷ طبع مصر۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۴۸۰-۱۸۰۔

حق جوار:

۱۷- مجلہ کی دفعہ (۱۲۰۱) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائجِ ہلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہوا کو روکنا اور کھڑکی کو بند کرنا، یا دھوپ کو آنے دینا ضرر فاحش (کوئی بڑا ضرر) نہیں، لہذا بالکل دھوپ کو روکنا ضرر فاحش ہے، لہذا اگر کوئی فی تعمیر کرے جس سے پڑوسی کے گھر کی کھڑکی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پڑھ نہیں سکتا تو چوں کہ یہ ضرر فاحش ہے اس لئے پڑوسی اس عمارت کو ہٹا سکتا ہے، اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشنی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ دو کھڑکیاں ہوں، نئی تعمیر سے ایک کھڑکی بند ہوگئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

اور روکنے کی نسلت ضرر فاحش کا پایا جاتا ہے، جس اگر ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے گا ورنہ مباح ہوگا۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق یہی ہیں۔

۱۸- عرف اور عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے دوسرے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا اگر استعمال کی وجہ سے دوسرے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام مانڈ ہوں گے، چنانچہ عوامی ذرائع مواصلات مثلاً ٹرینیں، ہوائی جہاز، گاڑیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں اور اس انداز کی دوسری چیزیں کا معاملہ یہ ہے کہ یا تو ہر سوار کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، اگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو دوسرا آدمی اس سیٹ پر اس کی اجازت کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے بیٹھنے مخصوص نہیں تو ہر سوار جس سیٹ پر پہلے پہنچ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور جو بھی چیزیں اس قبیل کی ہوں گی سب کا یہی

(۱) مجلہ الاحکام الصلیہ۔

حکم ہے۔

۱۹- فقہاء مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مراتب کے احکام ”ارتفاق“ کے بجائے دوسرے عنوانات سے ذکر کیے ہیں، چنانچہ مالکیہ نے ”دفع ضرر اور سد ذرائع“ کے باب میں، شافعیہ نے ”ترحم حقوق“ کے باب میں، اور حنابلہ نے ”سلع“ کے باب میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ دو طرح کے ہیں: مانڈ (کھلا ہوا)، اور غیر مانڈ (بند)۔ کھلا راستہ مباح ہوتا ہے، کسی کی ملکیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی ملکیت (مکان و گھر) کا دروازہ اس میں حسبِ مشاکول سکتا ہے، اور عام لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ ان لوگوں کی ملکیت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں کھلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی ملکیت نہیں جن کی دیواریں راستہ سے لگی ہیں، اور ان کا دروازہ اس راستہ میں نہیں کھلتا، لہذا ان لوگوں کے دروازے اس میں کھلتے ہیں وہی لوگ اس راستہ کے مالک اور اس میں شریک ہیں، کوئی دوسرا شخص ان کی رضا مندی کے بغیر اس میں کوئی چھبہ نہیں نکال سکتا، اور نہ ہی گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ تینوں مذاہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے پانی کے حصہ کی کلی یا جزوی طور پر بیچ اور ملاک کے حقوق (مثلاً حق مرور، حق مجری اور حق تھلی) کی بیچ بوقت ضرورت و حاجت جائز قرار دی ہے، اور منافع اگرچہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جائز قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق اور اس کو کرایہ یا عاریت کے طور پر دینے کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں

## ارتفاق ۲۲-۲۳

تابع ہو کر ممکن ہے، اس لئے کہ ظاہر روایت کے اعتبار سے وہ مال مستقیم نہیں، اور اسی پر فتویٰ ہے، اور شرح و بیانیہ سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء نے اس کی بیع جائز قرار دی ہے، پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی بیع کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانع نہ ہوگا (۱)۔

۲۳- رہا حق مسیل تو اگر اس مقدار کی واضح تحدید کر دی جائے جس میں پانی بے گاتواں کی بیع جائز ہے، اور اگر اس کی وضاحت نہ ہو تو جہالت کی وجہ سے ناجائز ہے، اور بذات خود مسیل کی بیع تو حق مسیل کی بیع کے بغیر بھی جائز ہے بشرطیکہ اس کی تحدید کر دی جائے، اور حق مردور کی بیع زمین کے تابع ہو کر بلا اختلاف جائز ہے، اور تبہاں اس کی بیع ایک روایت میں جائز ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، مساکینی نے کہا: یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

حق تعلیٰ کی بیع جائز نہیں، حق تعلیٰ اور حق مردور میں فرق یہ ہے کہ حق مردور کا تعلق بذات خود زمین سے ہوتا ہے، اور زمین مال ہے جو اورین (سامان) ہے جب کہ حق تعلیٰ کا تعلق نضا سے ہے اور وہ عین نہیں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تبہاں حق مردور کی بیع ناجائز ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

حق شرب کی بیع تابع ہو کر بیع جائز ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے، اور فقہاء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، ”الثانیہ“ میں کہا: یہ بیع فاسد ہوتی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی بیع جائز ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۲)۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴ سنکزی گاڑنے کا فائدہ پہنچانے کے بارے میں معتد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۳۳۴ھ طبع لاہور۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۳۳۴ھ۔

جہاں سے پانی جاری ہوگا، اور جن پر جاری ہوگا۔ اسی طرح انہوں نے دیوار وغیرہ کے اوپری حصہ کو اس پر تعمیر کے لئے عاریت کے طور پر دینے کو جائز کہا ہے۔ نیز عاریت اور کرایہ پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح ان کو کرایہ پر بھی دیا جاسکتا ہے، چنانچہ اگر وہ تعمیر کے حق کو یا معین بلندی کو بیچ دے تو خریدار اس پر تعمیر کا حقدار ہے (۱)۔

۲۲- حنفیہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے رات تین طرح کے ہیں:

وہ راستہ جو شارع عام پر نکلتا ہے، وہ راستہ جو بندگی میں جاتا ہے، اور کسی انسان کی ملکیت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ بیع (خرید و فروخت) میں اس بقت تک داخل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذکر، یا حقوق کا ذکر، یا مرافق کا ذکر نہ کر دیا جائے، جب کہ اول الذکر دونوں قسم کے راستے بغیر مذکورہ کے بیع میں داخل ہیں، اور اس سے مراد بذات خود راستہ کو بیچنا ہے حق مردور کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے اندر ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے اندر سے ہو کر جاتا ہے تو اس کی دخل ہے، یا تو اس کو اس میں صرف حق مردور حاصل ہے، یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کو بیچ دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تحدید کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بڑے دروازے کی چوڑائی کے بقدر راستہ ملے گا۔

اس راستے اور بندگی والے راستے میں فرق یہ ہے کہ اول الذکر راستہ بیچنے والے کی ملکیت ہوتا ہے جب کہ مؤثر الذکر راستہ میں تمام گلی والے شریک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔

پانی کے حصہ کی فروخت، بیہ، کرایہ پر دینا، اور صدق زمین کے

(۱) تہذیب نظام ۳۱۶/۲، المدونہ ۱۹۳، اسنی الطالب واملی ۴۲

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۳۳۴ھ۔

## ارث

### تعریف:

۱- ارث کے لغوی معانی میں سے: اصل، اور وہ اپنی چیز جو بعد والے کو پہلے والے کی وراثت میں ملے ہو، اور ہر چیز کا بقیہ حصہ ہے، اور اس کا ہمزہ اصل میں وہ ہے (۱)۔

ارث بول کر کسی چیز کا ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہونا مراد لیا جاتا ہے۔

اس سے وراثت میں ملنے والی چیز کو بھی مراد لیا جاتا ہے (۲)۔

اس اطلاق کے اعتبار سے قریب تر یہ بھی معنی ترک کا ہے۔

”علم میراث“ (جس کو علم فرائض بھی کہتے ہیں) ایسے فقہی حسانی اصول کا جانا ہے جن سے ترک میں ہر ایک کا حق معلوم ہو جائے (۳)۔

ارث کے اصطلاحی معنی: ثنائیہ اور متبادلہ میں سے تاضی افضل اللہین خوئی نے اس کی یہ تعریف کی ہے: کہ ارث وہ قابل تقسیم حق ہے جو اس کے مستحق کے لئے قرابت یا کسی اور وجہ سے اس شخص کے مرنے کے بعد ثابت ہوتا ہے جس کی وہی طہیت ہو (۴)۔

(۱) القاموس المحیط ۱/ ۶۷۔

(۲) الطب الفاضل ۱۶/ ۱۶۸، حاشیہ البقری ص ۱۰۸۔

(۳) الروحانیہ ابن ماجہ ص ۹۹/ ۵، الشرح الکبیر ۲/ ۵۶۲، نہایت الحجاج

۲/ ۱، الطب الفاضل ۱/ ۶۲۔

(۴) الطب الفاضل ۱۶/ ۱۶۸، حاشیہ البقری ص ۱۰۸۔

اجازت کے بعد اس میں رجوع نہیں، مدت لمبی ہو یا تھوڑی، اور (قائدہ اٹھانے والا) باحیات ہو یا مرگیا ہو، لیکن اگر دیوار گر جائے تو دوبارہ گاڑنے کے لئے نئے ارفاق (اجازت) کی ضرورت ہوگی۔ رہا تعمیر کے لئے محن کو واپس لیا تو اگر اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو رائج یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے اگرچہ اتنی مدت نہ گزری ہو جس کے لئے عادیات قسم کا ارفاق و عمارہ ہوتا ہے، لیکن مرفق کے ذمہ ضروری ہے کہ مرتفق نے جو کچھ خرچ کیا ہے وہ اس کی قیمت ادا کرے۔

محن اور دیوار میں فرق یہ ہے کہ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ اگر دیوار والا گریز کرے تو بھی دیوار کو عاریتہ دینے کا فیصلہ کیا جائے گا، بشرطیکہ عاریتہ دینے میں اس کا کوئی نقصان نہ ہو، اور یہی امام شافعی، ابن کناثہ اور ابن حنبل کا قول ہے۔

محن کے بارے میں جو جواز رجوع کا ذکر آیا ہے یہی ”امدہ“ میں مذہب ذکر کیا گیا ہے۔

ابن رشد اور ابن زرقون نے ایسی زمین کا حکم دیوار میں بھی جاری کیا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعیت ہے، اور ابن زرقون نے اسی کو رائج قرار دیتے ہوئے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ مذہب میں محن اور دیوار کے درمیان اس حکم میں کوئی فرق نہیں کہ ان میں سے ہر ایک کا مالک رجوع کر سکتا ہے، بشرطیکہ کسی مدت کے ساتھ مقید نہ کیا ہو، جبکہ وہ مرفق ان میں سے ہر ایک کو اس کا خرچہ دے دے، ورنہ اس کے لئے اس مدت کے گزر جانے کے بعد ہی رجوع کرنا جائز ہے جس میں عاریتہ لینے والا قائدہ اٹھا سکے، معلوم یہ ہوا کہ محن میں رجوع کے جواز کے بارے میں دو رائے ہوئی ہیں (۱)۔

### پارٹ کی اہمیت:

۲- ارکان دین سے واقفیت کے بعد فرائض کا علم اہم ترین علوم میں سے ہے، رسول اکرم ﷺ نے اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَعِلْمُوهَا النَّاسُ، وَتَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَعِلْمُهَا النَّاسُ، فَإِنِّي أَمْرٌ مَقْبُوضٌ، وَسَيَقْبُضُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ بَعْدِي حَتَّى يَتَنَازَعَ الرِّجَالُ فِي فَرِيضَةٍ فَلَا يَجْعَلَانِ مِنْ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا" (۱) (قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، فرائض سیکھو اور اسے لوگوں کو سکھاؤ، کیونکہ میں مرنے والا ہوں، اور میرے بعد یہ علم سمیت لیا جائے گا یاں تک کہ کسی فرائض کے متعلق دو آدمیوں میں نزاع ہوگی تو ان کو کوئی ایسا نہیں ملے گا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کر دے)۔

صحابہ کرام جب کہیں اکٹھا ہوتے تو ان کی اکثر گفتگو فرائض پر ہوتی تھی، اور اسی وجہ سے ان کی تعریف ہوتی ہے۔

### پارٹ کا فقہ سے تعلق:

۳- فقہائے مذاہب میراث پر گفتگو کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں علم فرائض کا عنوان قائم کرتے ہیں (۲)۔ بعض فقہاء نے عام کتب فقہ سے الگ علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، اور یہ سلسلہ دہری صدی ہجری سے مسائل فقہیہ کی تدوین کے آغاز کے ساتھ شروع ہوا۔

(۱) حدیث: "تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ..." (کھٹاکم ۳۳۳/۳ طبع دارۃ طعارف اعلیٰ) اور ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۶/۱۵۷۶ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ) نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا اس حدیث میں اضطراب ہے۔  
(۲) ادب الفرائض ۸، نہایت الحجاج ۲/۱۵۷۶ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، الفتنی ۱۶۵/۶ طبع الریاض۔

دہری اور تیسری صدی میں اول اول جن لوگوں نے علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھیں ان میں ابن شبرمد، ابن ابی لیلیٰ، اور ابو ثور ہیں۔ ان دہریوں کے دور میں لکھی گئی فقہی کتابیں فرائض کے احکام کے تذکرہ سے خالی ہیں، مثلاً امام یحییٰ کی "المدوۃ"، امام محمد بن الحسن کی جامع کبیر و جامع صغیر، اور امام شافعی کی کتاب الام۔

اور کتب حدیث کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے کہ وہ عام احکام فقہ کے ساتھ فرائض کے احکام پر بھی مشتمل ہیں، جیسے مؤطا مالک، مصنف ابن ابی شیبہ، صحیح بخاری و صحیح مسلم۔

فقہی کتابوں میں فرائض کے احکام کا تذکرہ چوتھی صدی سے پہلے نہیں ہوا، مثلاً رسالہ ابن زبیر مالکی، اور حنفیہ میں "مختصر قدوری"، اور پھر یہی سلسلہ جاری رہا۔

### پارٹ کی شریعت کی دلیل:

۴- میراث کا ثبوت کتاب فقہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ہے۔

کتاب اللہ میں آیات میراث دلیل ہیں، اور سنت نبویہ میں کئی احادیث ہیں، مثلاً فی زمان نبوی: "الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى دَجَلُ ذَكَرُ" (ذوی الفرائض یعنی حصہ والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے وہ قریب کے مرد و رشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے) (۱)، اور مثلاً جد و اہل (مائی) کے وارث ہونے کا ثبوت، جو اس طرح ہے کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن سلمہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے گواہی دی کہ حضور ﷺ نے مائی کو وراثت دی ہے، جب کہ اس کا ثبوت قرآن

(۱) حدیث: "الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۱ طبع الشریعہ) اور مسلم (۳۳۳/۳ طبع مکتبۃ الشریعہ) نے کی ہے۔

## پارٹ ۵

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا اجماع امت، مثلاً جدۃ لأب (دوبی) کا وارث ہونا تو حضرت عمرؓ کے اجتہاد سے ثابت ہے جو اجماع کے عموم میں داخل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

وراثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد و چیزیں تھیں: نسب اور سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقدار عورتوں اور بچوں کو نہیں قرار دیتے تھے، اس کی بنیاد پر ہی وارث ہونا تھا جو جنگ کر سکے اور مال قیمت جمع کر سکے، ابن عباس اور سعید بن جبیر وغیرہ سے یہی مروی ہے، یہاں تک کہ آیت: "وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتَحُكُمْ فِيهِنَّ.... (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (ہی) فتویٰ دیتا ہے.....) اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْمُسْتَظْفَعِينَ مِنَ الْوُلَدَانِ" (۲) (اور جو) آیات (کمزور بچوں کے باب میں ہیں) تک مائل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) مائل فرمائی۔

(۱) سنن ابوداؤد ۸۱/۳ طبع المصنف الانصاریہ دہلی، سنن ترمذی ۲۷۷/۶، ۲۷۸ مع تحفہ الاحوذی، نتائج کردہ المکتبۃ المنقذیہ، ابن حجر وغیرہ نے اس حدیث کو انقطاع کی وجہ سے معلول کہا ہے دیکھئے تحقیق المسیر ۸۲/۳ طبع شرکت المطابع النعیمیہ لہجہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۹۹/۵ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورۃ نساء ۱۲۔

(۳) سورۃ نساء ۱۱۔

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عبد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں ان جاہلی طور طریقوں سے بنا کر شرعی احکام عطا کئے گئے۔

ابن تدریج کا بیان ہے: میں نے عطاء سے عرض کیا: کیا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، یا طلاق، یا میراث کے بارے میں اسی طور طریقہ پر باقی رکھا جو لوگوں میں رائج دیکھا؟ تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے علاوہ کوئی اور بات نہیں پہنچی (۱)۔

سعید بن جبیر سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ہی ان میں رائج رہا۔

وہ اسباب جو ان کے درمیان وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہوا کرتے تھے وہ وہ تھے: ایک عقد و معاہدہ اور دوسرے کسی کو حتمی (لے پالک) بنانا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ دنوں تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں آپس میں معاہدہ کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہو گئی، آیت کریمہ: "وَالَّذِينَ عَقَلْتُ أَيْمَانَكُمْ فَلَا تُؤْهِمُ نَصِيَّتَهُمْ" (۲) (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بند تھے ہوئے ہیں انہیں ان کا حصہ دے دو) کے متعلق شیبان نے قیادہ کا قول نقل کیا ہے کہ دو در جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ کر لیتا تھا کہ میرا خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آج ہے، میں تمہارا اور تم

(۱) الجصاص ۹۰/۲۔

(۲) سورۃ نساء ۵۳ "عقدت" مامم، جزوہ نور کسائی کی قرأت ہے قراءہ میں سے فقیر نے "عاقبت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۹۰/۲-۹۱ طبع المصنف۔



میرے وارث ہو، اور میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوگی۔ راوی کہتے ہیں: چنانچہ وہ اسلام میں بھی پورے مال کے چھٹے حصے کے وارث ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث لیتے تھے، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ فرمان باری آگیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) (اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں)۔

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارث کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال و حقوق۔ اور حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل: ضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں وراثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعلیٰ اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاء کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ اور بالاتفاق ترکہ میں وادیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خطا کی وجہ سے یا قتل عمد میں سلع کی وجہ سے ہو، یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے قصاص کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس دیت میں سے میت کے قرض ادا کئے جائیں گے، اور اس کی وصیت نافذ کی جائے گی۔

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے وہ قرض ادا کئے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، کیونکہ مورث بحالت حیات ان چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہر جہ اولیٰ اس کا ان میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترکہ قرض میں رہن رکھا ہوا ہو تو مورث (میت) کی تجنیز و تکفین قرض کی ادائیگی کے بعد ہی ہوگی، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو قرض کی ادائیگی کے بعد بچ جائے گا، اگر قرض کی ادائیگی کے بعد کچھ نہ بچے تو اس کی تجنیز و تکفین ان لوگوں کے ذمہ ہوگی جن پر اس کا نفقہ بحالت حیات واجب ہے (۱)۔

ضابطہ کا مذہب اور حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اگر انسان مر جائے توہ چیز سے پہلے اس کی تجنیز و تکفین کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا نفقہ جسے دیوالیہ قرار دیا گیا ہو قرض خواہوں کے قرض پر مقدم کیا جاتا ہے، اور تجنیز و تکفین کے بعد بقیہ سارے مال میں سے اس کے قرضے کو ادا کیا جائے گا (۲)۔

۷- اہل ان قرضوں کے بارے میں اختلاف ہے جو تجنیز و تکفین کے بعد ادا کئے جائیں گے۔

چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: اگر قرض بندہ کا ہو تو تجنیز و تکفین کے بعد باقی ماندہ سے قرض کی مکمل ادائیگی ہو جائے تو ٹھیک ہے، اور اگر ادائیگی نہ ہو سکے، اور قرض خود ایک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو قرض اس کا میت کے ذمہ رہ گیا ہے چاہے تو اسے معاف کر دے، اور چاہے تو دار جزاء کے لئے چھوڑ دے۔

اگر قرض خود کوئی ہوں، اور سارا قرض دین صحت ہو یعنی قرضدار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳، شرح السراجہ ص ۴۳، الشرح الکبیر

ص ۵۷۵، نہایۃ المحتاج ص ۷۷۔

(۲) ادب القاضی ص ۳، طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۱) سورۃ احزاب ۶، نیز عولہ سابق۔

(۲) القاسمی۔

(۳) نہایۃ المحتاج ص ۴۳، ادب القاضی ص ۱۳، الشرح الکبیر ص ۵۷۵۔

یا سب کا سب دین مرض ہو یعنی حالت مرض میں میت کے قرائر کی وجہ سے ان کا ثبوت ہو، تو تمام قرض داروں کے قرضوں کی مقدار متناسب کے اعتبار سے بقیہ مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

اگر دین صحت اور دین مرض دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم کیا جائیگا، کیونکہ وہ زیادہ قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہائی سے زیادہ تھمرنے کرنے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں اس کے قرائر میں بھی ایک طرح کی کمزوری مافی گئی ہے۔

اگر حالت مرض میں ایسے دین کا قرائر کرے جس کے ثبوت کا ظلم مشاہدہ سے ہو، مثلاً وہ کسی ایسے مال کے عوض میں واجب دین ہو جو اس کی ملکیت میں داخل ہو، یا اس نے اس کو فروق کر لیا ہو تو یہ دین، دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائر کے بغیر معلوم ہے، اس لئے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

اگر دین حقوق اللہ میں سے ہو، مثلاً روزہ، نماز، زکوٰۃ، حج فرض، نذر، کفارہ، اور میت اس کی وصیت کر جائے تو بندوں کے قرض کی ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے اس کی وصیت مانڈ کر ماضی رہی ہے، اور اگر بغیر وصیت کے مر گیا تو واجب نہیں (۱)۔

مالک نے کہا ہے: تجبیز و تکفین کے بعد میت کے وہ قرض ہوا کیے جائیں گے جو اس کے ذمہ بندوں کے لئے ثابت ہیں، خواہ ان کا کوئی ضامن ہو یا نہ ہو، اور خواہ قرضوں کی مدت پوری ہو چکی ہو یا دین مؤجل ہوں، کیونکہ دین مؤجل کی مدت موت کے بعد پوری ہو جاتی ہے، پھر ہدیٰ تمتع کو ادا کیا جائے گا اگر وہ جرہ عقبہ کی رٹی کرنے کے بعد مر گیا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ فطر اگر اس میں کوئی عیب کی گئی ہو، اور دوسرے کفارات جن میں کمی رو گئی ہو، مثلاً قسم، روزہ، ظہار، اور قتل کا کفارہ، اگر حالت صحت میں کوئی بنا چکا ہو کہ وہ

اس کے ذمہ ہیں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے، ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو، یا نہ کی ہو اس لئے کہ مالک نے کہا ہے کہ اگر انسان اپنے ذمہ حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت میں کوئی بنا دے تو کل مال سے نکالے جاتے ہیں، ان کی وصیت کرے یا نہ کرے، لیکن اگر ان کی وصیت کی، گو وہ نہیں بنایا، تو تہائی مال سے نکالے جائیں، اور جن کفارات کا کوئی بنا چکا ہے مالک نے کے نزدیک وہ اس سامان کی زکوٰۃ کی طرح ہے جس کی ادائیگی کا وقت آچکا ہو، وہ اس کی وصیت کر جائے، اور اسی طرح جانوروں کی زکوٰۃ جس کی ادائیگی کا وقت آچکا ہو اور زکوٰۃ وصول کرنے والے نہ ہوں، اور نہ اس عمر کا جانور ملے جو زکوٰۃ میں واجب ہوتا ہے، اور اگر ایسا جانور پایا جائے تو وہ اس قرض کی طرح ہے جس کا تعلق کسی حق سے ہو، لہذا اس کی ادائیگی تجبیز و تکفین سے قبل ہوگی (۱)۔

شافعیہ نے کہا: تجبیز و تکفین کے بعد میت کے ذمہ میں واجب دین کی ادائیگی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے ذمہ واجب حق ہے، اور اللہ کے دین مثلاً زکوٰۃ وغیرہ، بندوں کے قرض پر مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال بلاک ہو چکا ہو، اور اگر مال باقی ہو تو اس سے حق زکوٰۃ بھی متعلق ہوگا، لہذا تجبیز سے قبل اس کی ادائیگی ہوگی، جیسا کہ مالک نے کہا، اور اگر دین کا تعلق کسی عین (میں عین) سے ہو تو اس کا ادا کرنا تجبیز و تکفین پر مقدم ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے (۲)۔

متاثر نے کہا ہے: تجبیز و تکفین کے بعد رہن کا حق ادا کیا جائے گا، پھر بھی اگر مر رہن کا کچھ قرض رو جائے تو دوسرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسدی ص ۳۸، طبع دار الفکر۔

(۲) نہایۃ المسائل ص ۶۸، مورس کے بعد کے صفحات۔

(۱) شرح اسرار الہیہ ص ۵، مورس کے بعد کے صفحات طبع معتمدی کتب خانہ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس سلسلہ میں ان کے ہمراہ ہے، اور اگر رہن کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دوسرے مال کے ساتھ ملا کر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا، پھر ان سب کے بعد ان دیون کی ادائیگی ہوگی جن کا تعلق اعیان (میں چیزوں) سے نہیں، یعنی وہ قرض جو میت کے ذمہ میں واجب ہیں، اور قرض خواہوں کے حق کا تعلق پورے ترک سے ہوگا، اگرچہ وہ دین پورے ترک پر حاوی نہ ہو، خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکاۃ، کفارات، حج فرض یا بندے کا ہو مثلاً قرض، قیمت اور اجرت۔ اور اگر دیون ترک سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور آدمی کا دین ترک سے پورا نہ ہو تو اپنے دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائیں گے، جیسا کہ مفلس (دیوالیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ دیون صرف اللہ کے ہوں یا صرف بندوں کے، یا مختلف نوعیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی ادائیگی سے بچ رہے مال کے تہائی سے اچھی (غیر وارث) کے لئے وصیت مانند کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی وارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثہ کی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت اچھی کے لئے ہو تو تہائی سے زائد ہونے کی قبل میں ہر وارث کی اجازت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہاء کا اجماع ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؑ نے فرمایا: حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے، اور اس لئے کہ دین پر اس کی ضرورت و حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تجنیز و تخمین کا خرچہ، پھر اس کی وصیتوں کا نفاذ ہوگا۔

۹- آیت کریمہ ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِينَ“ (۲) (بعد وصیت (نکالنے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا ادا کئے قرض کے

بعد) میں وصیت کا ذکر دین سے پہلے ہے، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ شخص بلا معاوضہ لی جاتی ہے، اس کی وجہ سے وراثہ پر اس کا نکالنا اور نافذ کرنا شاق ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے اس میں کوتاہی کا گمان غالب پایا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی ادائیگی پر آمادہ ہوتی ہے، لہذا وصیت کا ذکر پہلے کر کے اس کی ادائیگی کی ترغیب دی گئی ہے، اور اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ اس کی ادائیگی بھی دین ہی کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی کرنی چاہئے، اور اسی وجہ سے ان دونوں کے درمیان ایسا کلام لایا گیا ہے جو مساوات کو بتاتا ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تعمرات کی ہو، اور ترک سے مکمل وصیت کی ادائیگی نہ ہو سکتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی ادائیگی آدمی پر فرض ہے، بحالت حیات اس کی ادائیگی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ فرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- تخمین اور دین کی ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے گی نہ کہ اصل مال سے، یہی مذہب اربعہ کا حکم ہے، البتہ حنفیہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس لئے کہ تخمین اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، میت کی لازمی ضروریات میں خرچہ ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، نیز یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال کل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثہ محروم ہو جائیں گے، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا مہین طور پر دونوں ہمراہ ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) ادب المفارض شرح عمدة القاضی ۱۳۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۱) السراجہ ص ۵۴۔

۱۱- خفیہ میں سے شیخ الاسلام خواجہ زاہد نے کہا: اگر وصیت مخفی ہو تو ارث پر مقدم ہے، اور اگر غلی الاطلاق ہو مثلاً تہائی یا چوتھائی مال کی وصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، کیونکہ یہ وصیت پورے ترک میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس صورت میں موصی (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) ورثاء کے ساتھ شریک ترک ہوگا، ان پر مقدم نہ ہوگا، وارث کے حق کی طرح پورے ترک میں وصیت کے پھیلے ہوئے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اگر وصیت کے بعد مال زائد بچ جائے تو دونوں حقوق میں اضافہ ہوگا، اور اگر کم ہو تو کمی دونوں میں ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر وصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک ہزار تھا پھر وہ ہزار کم ہو کر دو ہزار ہو گیا، تو موصی کو دو ہزار کا تہائی ملے گا، اور اس کے برعکس شکل میں ایک ہزار کا تہائی ملے گا (۱)۔

تکفین، دین اور وصیت پوری کرنے کے بعد میت کا باقی ماندہ مال ان ورثاء میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان نبوی: "أطعموا الجملات السلس" (جداات کو سس (چمنا حصہ) دو)، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً دوا، پوتا، پوتی، اور دوسرے تمام ورثاء جن کی وراثت اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) السراج ص ۶۱، ۷، اشرح المسیر ۱۸، ۳، جامعہ الرسنی ۵۸، ۳، پہلیہ کتاب ۱۶، ۷، ادب القاضی ۱۵۔

(۲) سابقہ مراجع، حدیث: "أطعموا الجملات...." کا تذکرہ محمد جانی نے شرح مراجعہ (ص ۷۷ طبع معصنہ لکھنؤ) میں کیا ہے، نیز مؤطا مالک، مسند احمد، سنن اربعہ میں بروایت حضرت منیرہ اور محمد بن مسلمہ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "شهدت النبی ﷺ أعطاه السس" (میری موجودگی میں حضور ﷺ نے اس کو چمنا حصہ دیا)، ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (اصب الراہ ۲۲۸، ۳)۔

### ارکان ارث:

۱۲- رکن کا لغوی معنی: کسی چیز کا مضبوط کنارہ ہے، اور اصطلاح میں اس سے کسی حقیقت و ماہیت کے جز کو مراد لیا جاتا ہے (۱)۔

یہ گزر چکا ہے کہ "ارث" بول کر استحقاق مراد لیا جاتا ہے، اس اطلاق کے اعتبار سے ارث کے ارکان تین ہیں، اگر یہ تینوں ارکان پائے جائیں تو وراثت ثابت ہوگی، اور اگر کوئی ایک رکن بھی مفقود ہو تو وراثت جاری نہ ہوگی۔

رکن اول: سورث: میت، یا وہ جس کو مردوں کے ساتھ لاحق کر دیا گیا ہو۔

رکن دوم: وارث: وہ شخص جو سورث کی موت کے بعد زندہ ہو، یا اس کو زندہ ہی کے ساتھ حق قرار دیا گیا ہو۔

رکن سوم: سورث و ترک: ترک مال کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ مال اور غیر مال دونوں ترک میں آتے ہیں۔

لہذا اگر کسی کا انتقال ہو اور اس کا وارث موجود ہو، لیکن مال نہ ہو تو وراثت نہیں ہوگی (۲)۔ اسی طرح اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو تو بھی وراثت نہیں، یہ ان لوگوں کی رائے کے مطابق ہے جو ہیئت المال کو وارث نہیں قرار دیتے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

### شروط میراث:

۱۳- شرط: شرط کی جمع ہے، جس کا لغوی معنی: علامت ہے، اور اصطلاح میں "شرط" وہ امر ہے کہ اس کے عدم سے عدم لازم آئے لیکن اس کے وجود سے ذاتی طور پر وجود یا عدم لازم نہ آئے (۳)۔ اور

(۱) القاموس، ادب القاضی ۱۶، ۱۔

(۲) ابن ماجہ ص ۸۲/۵ طبع مول بلاق، المعجم الخیر (المصوریہ) ص ۷۷ طبع لکھنؤ، ادب القاضی ۱۶، ۱ طبع لکھنؤ۔

(۳) ادب القاضی ۱۷، ۱۔

ایسا امر ماہیت سے خارج ہوتا ہے۔

ارث کی تین شرائط ہیں:

اول: مورث کی موت کا ثبوت، یا اس کو مردوں کے ساتھ لاحق کر دیا جانا، حکماً ہو مثلاً مفقود (گم شدہ) کے مسئلہ میں اگر تاحی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، یا تقدیراً ہو جیسے کہ پیٹ کے بچے کے مسئلہ میں کہ اگر اس کی ماں (حاملہ عورت) کو مار بیٹا جائے اور اس کی وجہ سے بچہ ضائع ہو جائے تو اس کی بنا پر مارنے والے پر ایک غزوہ (غلام یا باندی) کا وجوب ہوتا ہے۔

دوم: مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات کا ثبوت، یا اس کو تقدیراً زندوں کے ساتھ لاحق کرنا، مثلاً اصل جو ماں کے پیٹ سے باہر آنے کے بعد اتنی دیر تک مکمل طور پر زندہ رہے کہ جس سے ظاہر ہو کہ وہ مورث کی موت کے وقت موجود تھا اگرچہ نطفہ کی شکل میں ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو محل کی میراث کے بیان میں آئے گی۔

سوم: وراثت کا تقاضا کرنے والی نسبت و تعلق مثلاً زہدیت، رشتہ، یا دلا کا سلم، اور رشتہ کی نوعیت کا تعین مثلاً بنوۃ (بیٹا ہونا)، بنوۃ (باپ ہونا)، اُسومۃ (ماں ہونا)، اُخوۃ (بھائی ہونا) عمودۃ (چچا ہونا)، اور اس درجہ کا سلم جس میں میت اور وارث جمع ہیں (۱)۔

اسباب ارث:

۱۳- سبب کا لغوی معنی: ایسی شئی ہے جس کے ذریعہ دوسری چیز تک پہنچا جائے، اور اصطلاحی معنی: وہ چیز جس کے وجود سے وجود اور عدم سے ذاتی طور پر عدم لازم آئے۔

اسباب ارث چار ہیں، ان میں تین امر اربعہ کے یہاں اتفاقی، اور چوتھا مختلف فیہ ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۸۳ طبع بیروت، التھم ص ۲۷۷ طبع تونس، طب النکاح ص ۱۸، ۱۷، ۱۶ طبع تونس۔

تین مشتق علیہ اسباب: نکاح، ولایہ اور قرابت ہیں (حنفی قرابت کو رحم سے تعبیر کرتے ہیں)، اور چوتھا جو مختلف فیہ ہے: جہت اسلام ہے، اور اس سبب کی بنیاد پر وراثت (ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں یعنی مالکیہ وشافعیہ) میت لہ مال کو ملتی ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے (۱)۔

اسباب مذکورہ میں سے ہر سبب مستقل بذاتہ ارث کا فائدہ دیتا ہے (۲)۔

موافع ارث:

۱۵- مانع: جس کے وجود سے عدم لازم آئے (۳)۔

امر اربعہ کے یہاں اتفاقی موافع ارث تین ہیں: رق (غلامی)، قتل اور اختلاف دین۔ تین موافع مختلف فیہ ہیں:

ارثہ اور اختلاف دارین، اور دور حکمی (ایسا امر اربعہ کے نتیجے میں قرار کرنے والا وراثت سے محروم ہو جائے)۔

مالکیہ کے یہاں ایک اور مانع بھی ہے اور وہ ہے: اس بات کا نہ معلوم ہونا کہ وارث کی موت مورث کی موت کے بعد ہوئی ہے، اور بعض شافعیہ کے یہاں زوجین کے درمیان طمان بھی مانع ارث ہے، ان تمام موافع کا ذکر آگے آئے گا (۴)۔

رق (غلامی):

۱۶- رق کامل باتفاق امر اربعہ مانع ارث ہے، کیونکہ غلام کے ہاتھ

(۱) طب النکاح ص ۱۸، شرح الطبریۃ للمارینی ص ۱۸ طبع سنج۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۶ طبع مصر، التھم ص ۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، طب النکاح ص ۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) طب النکاح ص ۳۳۔

(۴) شرح الطبریۃ ص ۳۳۔

میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے آقا کا ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے رشتہ داروں کا وارث بنا دیں تو ملکیت اس کے آقا کی ہوگی، جو بغیر کسی سبب کے ایک اجنبی کو وارث بنانا ہوگا، اور یہ بالاجہا باطل ہے (۱)۔

## قتل:

۱۔ باتفاق انہر اربعہ و قتل جس کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا ہے، بالغ عاقل قاتل کے لئے میراث سے مانع ہوتا ہے جب کہ قتل برادر راست کیا گیا ہو (۲)۔

موجب قصاص قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ قاتل بچہ یا پاگل ہو، یا اس نے برادر راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل خطا ہو، چنانچہ انہر ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظالمانہ عمدہ اور موجب قصاص قتل یہ ہے کہ مجرم اس شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور مسموم لدم (اس کے قتل کو حرام وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے اختیار سے اس کی جان لینے کا قصد کرے جس سے موت کا آنا غالب گمان رکھتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب قصاص قتل عمدہ یہ ہے کہ اختیار کے وار سے ہو، یا ایسی چیز سے جو نکلے نکلے کرنے میں اختیار کے قائم مقام ہے مثلاً دھاردار لکڑی یا پتھر، اور حنفیہ نے کہا ہے: قتل شبہ عمدہ، اور قتل خطا بھی مانع میراث ہوتے ہیں، قتل شبہ عمدہ کی مثال یہ ہے کہ قاتل مقتول پر عمدہ ایسے آلہ سے وار کرے جس سے غالباً موت نہیں ہوتی، اور ایسے قتل پر تمام حنفیہ کے نزدیک عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے اور مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

- (۱) السراجہ ص ۱۸ طبع مجلس، المشرح الکبیر ص ۲۸۵ طبع المجلس، الفہم ص ۵۷ طبع المجلس، الوہب الفاضل ص ۳۳۔  
(۲) السراجہ ص ۱۹، الوہب الفاضل ص ۲۸۔

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا، اور وہ کسی انسان کو لگ گیا، یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پٹ گیا جس نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے روند دیا جس پر وہ شخص سوار تھا، یا کوئی شخص چھت سے کسی پر گر پڑا، یا کسی کے ہاتھ سے پتھر چھوٹ کر اس پر گر گیا اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، ان کے نزدیک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، اگر قتل باحق ہو (۱)۔

اگر قتل سہما (بالواسطہ) ہو، برادر راست نہ ہو، مثلاً دھیرے کی اماک میں لٹو اس کو مارنے والا یا پتھر رکھنے والا یا قاتل بچہ یا پاگل ہو تو ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصداً ہو خواہ برادر راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال اور دیت میں اپنی میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، اور اگرچہ یہ قتل ایسے سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے قصاص متم ہو جاتا ہے، مثلاً باپ نے اپنے بیٹے کو پتھر مارا اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے اور ہے: بچے اور مجنون کا قتل عمدہ خطا کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، دیت میں سے نہیں، یہی ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ اگر انسان اپنے مورث کو قصاص یا حد یا اپنے دفاع میں قتل کرے تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

- (۱) السراجہ ص ۱۸، المشرح الکبیر ص ۲۸۶، الوہب الفاضل ص ۲۹۔  
(۲) السراجہ ص ۱۸۔  
(۳) حاشیہ الدوسقی ص ۲۸۶۔  
(۴) ساتھ مراجع۔

شافعیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے اگرچہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و قاضی کے حکم سے کوڑے لگانے والا، گواہ، اور تہ کیہ کرنے والا، اور قاتل میراث سے محروم ہوگا اگرچہ بلا قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصلحت سے ایسے کام کا قصد کرے مثلاً باپ بیٹے کو ادب سکھانے کے لئے مارے، یا علاج کے لئے زخم کھول دے، اور انہوں نے کہا ہے: اگر مقتول کہے اس کو وارث بناؤ تو یہ وصیت ہوگی۔

اگر دو شخص (جو ایک دوسرے کے وارث ہیں) اوپر سے گر جائیں، اور وہ نیچے اوپر ہوں، نیچے والا مر جائے، تو اوپر والا اس کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے، اور اگر اوپر والا مر جائے تو نیچے والا اس کا وارث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔

حنفیہ کا اپنے مذہب یعنی قتل بالسبب سے خروبی نہیں اور بچہ پاگل محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالسبب حقیقت میں قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی املاک میں کتاں کھودتا اور اس کا مورث اس میں گر کر مر جاتا تو اس پر اس کا کوئی مواخذہ نہیں تھا، جب کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خواہ اپنی املاک میں کرے یا دوسرے کی املاک میں، مواخذہ ہوتا ہے جیسا کہ تیر انداز، نیز قتل بغیر مقتول کے متحقق نہیں ہوتا، اور بالسبب ولی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ مثال کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی زندہ سے نہیں، اور کنویں میں گرنے کے وقت کھودنے والے کو قاتل قرار دینا ممکن نہیں، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت کھودنے والا مر چکا ہو، اور جب وہ حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے خروبی اور کنارد) اس سے متعلق نہ ہوگی، اور بچہ پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہوتے، اس لئے کہ خروبی قتل ممنوع کی جزاء ہے، جب کہ بچے اور پاگل کا فعل اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً ممانعت و حرمت کے ساتھ متصف کیا جائے، کیونکہ شرعی خطاب کا ان کی طرف متوجہ ہونا متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے خروبی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے اعتبار سے ہے، اور بچہ پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں ہو سکتا (۱)۔

شافعیہ کا استدلال حدیث سے ہے: "لجس للقاتل من الميراث شيء" (قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے)، وہ اس کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس صورت میں ہوگا جب اس کو عداقت قتل کرے، لہذا مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے ہوئے: "من استعجل بشيء قبل اوانه عوقب بحرمانه" (جو شخص کسی چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا خروبی ہے)۔ جلد بازی صرف اس کو اپنے گمان کے اعتبار سے اور ظاہری اعتبار سے ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا سد باب کرنے کے لئے ہے یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا، پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ فتویٰ کسی معین شخص کے بارے میں ہو، اسی لئے کہ اس کا فتویٰ الزامی (لازم کرنے والا) نہیں ہوتا، اس طرح راوی حدیث اور نظر بد سے قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے لئے

گوشت لائے، اور اس میں سانپ نے منہ لگا دیا، پھر اس کو بیوی نے کھایا اور مر گئی۔

جس نے اپنے مورث کے خلاف کوئی گواہی دی جس کے تقاضے سے اس کو کوڑا لگایا گیا اور وہ مر گیا تو مسئلہ محل نظر ہے، لیکن ان کے اطلاق کے ظاہر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی مافعالی رٹ ہے (۱)۔

### اختلاف دین:

۱۸- جمہور فقہاء نیز حنابلہ میں سے ابو طائب، حضرت علی، زید بن ثابت اور اکثر صحابہ کا قول یہ ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں، اگرچہ ترک کی تقسیم سے قبل مسلمان ہو جائے، کیونکہ مورث کی موت سے میراث مستحقین کے لئے واجب ہوئی، خود مسلمان اور کافر کے درمیان ربط رشتہ داری کا ہو، یا نکاح کا، یا ولایت کا۔

امام احمد کی رائے ہے کہ اگر کافر ترک تقسیم ہونے سے قبل مسلمان ہو جائے تو مسلمان کا وارث ہوگا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من أسلم علی شیء فہو لہ“ (۲) جو شخص کسی چیز پر اسلام لائے ہو اس کے لئے ہے (نیز اس لئے کہ وارث بنانے میں اسلام کی ترقیب دینا ہے۔

اسی طرح ان کی رائے یہ ہے کہ کافر اپنے آزاد کردہ مسلمان غلام کا وارث ہوگا (۳)۔

نیز جمہور فقہاء کے یہاں مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا۔

حضرات معاویہ بن جبل، معاویہ بن ابوسفیان، حسن، محمد بن الحنفیہ،

(۱) الجملہ ص ۵۶، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”من أسلم علی شیء...“ کی روایت بیہقی (۱۱۳/۸ طبع دارۃ المعارف اعمانیہ) اور سعید بن منصور (حدیث: ۱۸۹ طبع علی پریس ہندوستان) نے کی ہے۔

(۳) ادب القاضی ۱/۱۳۵

محمد بن علی بن حسین اور مسروق کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔

ازد ارجم کی دلیل یہ حدیث ہے: ”لا یستوارث اہل ملل شتی“ (۱) (مختلف ملت والے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے) نیز یہ حدیث ہے: ”لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم“ (۲) (مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہوگا)۔

مسلمان کافر کا وارث ہوگا، اس کے قائلین کی دلیل یہ حدیث ہے: ”لا یسلم یعلو ولا یعلی“ (۳) (اسلام بلند ہوگا، اس پر کوئی چیز بلند نہ ہوگی)۔ اور مسلمان کافر کا وارث ہو یہ اسلام کی بلندی میں داخل ہے۔

ناعیم اس حدیث کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ بذات خود اسلام بلند ہوگا، اس معنی میں کہ اگر ایک پہلو سے اسلام بالا دست ہو، دوسرے پہلو سے نہ ہو تو اسلام ہی بالا دست ہوگا، اور وہی بلند ہوگا، یا یہ مراد ہے کہ حجت اور دلیل، یا قیام و غلبہ (یعنی انجام کار مسلمان کے لئے نصرت) کے اعتبار سے بلند ہے (۴)۔

### مرثہ کا وارث ہونا:

۱۹- باتفاق فقہاء مذہب مرثہ (اپنے ارادہ و اختیار سے اسلام چھوڑنے والا) ان لوگوں میں سے کسی کا وارث نہ ہوگا جن کو اس کے ساتھ

(۱) حدیث: ”لا یستوارث...“ کی روایت سنن ابوداؤد (۸۵/۳) مع عون المعبود طبع ۱۳۵۱ھ (حدیث: ۲۷۳۱ طبع عیسیٰ الحلیمی) اور مشہور احمد (۱۹۵/۱۷۸ طبع المکتبہ) میں روایت عبد اللہ بن عمرو کی مکتبی ہے۔

(۲) احمد بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) حدیث: ”لا یسلم یعلو ولا یعلی...“ کی روایت دہلوی (۲۵۲/۳) طبع دارالاحسان مصر (بیہقی (۲۰۵/۱) طبع دارۃ المعارف اعمانیہ) نے کی ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری (۲۲۰/۳) طبع سلیمان میں اس کو سن کہا ہے۔

(۴) سر بیجہ ص ۵۷، ۵۸





وارث ہوگی، اگرچہ اس کی موت کے وقت عورت کی عدت پوری ہو چکی ہو، اس لئے کہ توریت کا سبب عورت کے حق میں شوہر کے ارتد او کے وقت موجود تھا، کیونکہ اس روایت کی بنیاد پر ارتد او کے آغاز کے وقت سبب کے قیام کا اعتبار ہے (۱)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دین:

۲۰- حنفیہ کا مذہب یہ ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفار آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ ان سب کا مذہب ایک ہے، لہذا یہودی نصرانی کا وارث ہوگا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا، مجوسی اور بت پرست نصرانی اور یہودی کے وارث ہوں گے، اور ان دونوں کے وارث مجوسی وغیرہ ہوں گے۔

شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ ان کا مذہب الگ الگ ہے، لہذا مختلف مذاہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، یہودی نصرانی کا، یا نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کا قول رائج یہ ہے، اور یہ قول امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ کفر کے تین مذاہب ہیں: نصرانیت ایک مذہب ہے، اور یہودیت ایک مذہب ہے، اور ان دونوں کے ماسوا ایک مذہب ہے، یہی کافری، شرع، عصاب، عمر بن عبد العزیز، ضحاک، حکم، شریک، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح، اور دیگر رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کے یہاں ایک دوسری رائے بھی ہے، اور اس کو بھی رائج کہا گیا ہے اور یہی مدونہ کا ظاہر ہے کہ یہود و نصاریٰ کا ایک مذہب ہے اور ان دونوں کے ماسوا مختلف مذاہب ہیں، اور مالکیہ کی بعض

وقت وارث کے وجود کا اعتبار ہے، مرتد کی موت سے قبل اس کی موت سے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ توریت کے حکم میں ارتد اہوت کی طرح ہے، اور مورث کی موت کے بعد اس کے ترک کی تقسیم سے پہلے جو وارث مر جائے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس کی جگہ اس کا وارث لے لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت یہ ہے، اور یہی اصح قول ہے کہ اعتبار موت یا قتل کے وقت اس کے وارث ہونے کا ہے، خود ارتد او کے وقت موجود ہو یا ارتد او کے بعد وجود میں آیا، اس لئے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اس کے مال سے قبل وجود میں آنے والی شئی ابتداً سبب کے وقت موجود ہونے کی طرح مانی جاتی ہے، جیسا کہ قبضہ سے قبل جمع میں پیدا ہونے والی زیادتی کہ اس کو ابتداً عقد کے وقت موجود کی طرح مانا جاتا ہے، اور قبضہ کے ساتھ اس کو بھی عقد میں داخل سمجھا جاتا ہے، اس کے لئے ثمن میں سے حصہ ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حکم ہوگا۔

امام محمد نے مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے کو اس کی موت کے درجہ میں مانا ہے، لہذا جب وہ چلا جائے تو اس کا ترک تقسیم کر دیا جائے گا، اور امام ابو یوسف کے یہاں اعتبار اس بات کا ہے کہ کافری نے جس وقت اس کے دار الحرب میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اس وقت اس کا وارث ہو، اور اگر وہ مر جائے حقیقتاً یا عتماً، تو اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی جب کہ وہ عدت میں ہو، یہ صاحبین کی رائے ہے، اس لئے کہ مرتد اور اس کی بیوی کے درمیان نکاح اگرچہ ارتد او کی وجہ سے اٹھ گیا، لیکن وہ اپنی بیوی کی میراث سے بھاگنے والا ہے، اور بھاگنے والے کی بیوی اگر اس کی موت کے وقت عدت میں ہو تو اس کی وارث ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق بیوی اس کی

(۱) المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، طبع دوم در المعرفۃ لبتان۔

(۲) المختصر مع الشرح ص ۶۰۔

کتاہوں میں لکھا ہے کہ مذہب میں مشہور یہی ہے۔

ابن ابی لیلیٰ کا مذہب یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، مجوسی ان کا وارث نہ ہوگا، اور نہ یہود و نصاریٰ مجوسی کے وارث ہوں گے۔

جو لوگ کفار کے درمیان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہونے کے قائل نہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یتوارث اہل ملتین شتی" (۱) (وہ مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ اور یہ لوگ مختلف مذہب والے ہیں، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ هَافُوا وَالنَّصَارَى" (۲) (اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ)، اس میں نصاریٰ کا عطف "وَالَّذِينَ هَافُوا" (یہودیوں کے بیان) پر ہے، اور عطف معطوف و معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کو چاہتا ہے، اور فرمان باری ہے: "وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ" (۳) (اور آپ سے ہرگز راضی نہ ہوں گے یہود اور نصاریٰ جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے پیرو نہ ہو جائیں)۔ اور یہود اسی ملت راضی ہونگے جب ان کے ساتھ یہودیت کی ابتلا کی جائے اور نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یقین میں سے ہر ایک کا الگ مذہب ہے، نیز اس لئے کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت اور انجیل کا قیام کرتے ہیں، جب کہ یہودی اس کے منکر ہیں۔

ابن ابی لیلیٰ کا استدلال یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ دعویٰ توحید پر متفق ہیں، ہاں اس سلسلہ میں ان کے نظریات الگ الگ ہیں، اور وہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور تورات کے قیام پر متفق ہیں، برخلاف

مجوسی کے کہ وہ نہ توحید کو مانتے ہیں نہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور نہ کسی آسمانی کتاب کا قیام کرتے ہیں، جب کہ یہود و نصاریٰ اس پر ان سے اتفاق نہیں کرتے، لہذا وہ دو مذہب والے ہو گئے، اس کی دلیل ذبیحہ اور نکاح کا حلال ہونا ہے کہ یہود و نصاریٰ کا حکم اس میں ایک ہے، ان کا ذبیحہ مسلمانوں کے لئے حلال ہے، برخلاف مجوسی کے کہ ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

حنفیہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین وہی بنائے ہیں: حق اور باطل، فرمان باری ہے: "لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ" (۱) (تم کو تمہارا دین ملے گا اور مجھے میرا دین)۔ اور لوگوں کو دو فرقوں میں تقسیم کیا، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَفَرَّقَ فِي الْفِتْنَةِ وَلَفَرَّقَ فِي السَّعِيرِ" (۲) (ایک گروہ دشت میں (داخل) اور ایک گروہ دوزخ میں)۔ جنت کا فرق مسلمان ہی ہیں اور جہنم کافر تو سارے کفار ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے حق و باطل میں فرق کیا ہے: "هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ" (۳) (یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں اختلاف کیا)۔ اور یہ مسلمانوں کے بالمقابل تمام کفار ہیں، حالانکہ کفار کے مذہب آپس میں الگ الگ ہیں لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ ایک مذہب والے ہیں، اس لئے کہ مسلمان محمد ﷺ کی رسالت اور قرآن کا قیام کرتے ہیں، اور سارے کفار ان سب کے منکر ہیں، اور انکاری کی بنیاد پر وہ کافر قرار پاتے ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے بالمقابل شرک کی بنا پر ایک ہی مذہب والے ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے: "لا یتوارث اہل ملتین" (وہ مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ حضور ﷺ نے دونوں

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۱۔

(۲) سورہ شوریٰ ۲۵۔

(۳) سورہ حج ۱۷۔

(۱) یہ حدیث فقرہ نمبر ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۳۰۔

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: ”لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم“ (۱) (نہ مسلمان کافر کا، اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، کیونکہ عمومی صفت جو کفر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ توریت کے حق میں وہ سب ایک مذہب والے ہیں (۲)۔

### غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف ”منعہ“ مروا لیتے ہیں، اور انہوں نے ”منعہ“ کی تشریح: فوج اور بادشاہ و سلطان کے الگ الگ ہونے سے کی ہے، مثلاً ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) اور منعہ ہے، اور دوسرا ترکی میں ہو، تو اس کے لئے دوسرا دار اور منعہ ہے، دونوں پر ایک دوسرے کی جان کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ہر ایک دوسرے کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ اتفاقی امر ہے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے ملا تے، ممالک اور شہریت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے ملا تے سب کے سب ایک ہی دار و ملک ہیں کیونکہ فرمان باری ہے: ”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ“ (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: ”المسلم أخو المسلم“ (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: ”لا یرث المسلم...“ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۵۰/۱۲) فتح الباری طبع المکتبہ المدینہ، ص ۱۳۳ طبع المکتبہ المدینہ۔

(۲) الموطا ص ۳۰، ۳۱ و اس کے بعد کے صفحات طبع اسناد، حدیث کی تخریج فقرہ نمبر ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۹/۵۔

(۴) سورہ حجرات ۱۰۔

(۵) حدیث: ”المسلم أخو المسلم...“ کی روایت بخاری (۵/۵) مع فتح الباری طبع المکتبہ المدینہ (۱۹۹۶ء طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ ہر مسلمان کی (آپسی) بلاغت اسلام ہی کے لئے ہے، اور اس کی بنیاد پر اور اس کی وجہ سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار حکماً اختلاف دارین کا ہے، حقیقتاً نہیں، لہذا اگر مسلمان دار الحرب میں مر جائے تو دار الاسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان اقارب اس کے وارث ہوں گے، اگرچہ حقیقتاً اختلاف دارین ہے، اس لئے کہ دار الحرب کا مسلمان حکماً دار الاسلام کا ہے، کیونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے دار الحرب میں امان لے کر گیا ہے، پھر وہ دار الاسلام میں واپس آجائے گا، لہذا حکماً اتحاد دارین پایا گیا، اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے معارض نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع وارث نہیں، یہ بالکلہ اور بعض متابلاً کا مذہب ”مناہیہ“ کے یہاں ایک قول ہے، لہذا غیر مسلم اپنے غیر مسلم ہر امت دار کا وارث ہوگا، خواہ ان کے ملک شہریت الگ الگ ہوں، کیونکہ میراث کے سبب اور شرط کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، ”وہ بھی منافی مذہب میں رائج اور بعض متابلاً کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع وارث ہے، انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی افس و محبت نہیں پایا جاتا، کیونکہ ان کا ملک الگ الگ ہے، اور مملکت و تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذہب میں کچھ اور موافق ہیں مثلاً لعان اور زنا، لیکن یہ دونوں موافق عدم ثبوت نسب اور لعان کی وجہ سے زوجیت ختم ہونے

(۱) حاشیہ الفتاویٰ علیٰ اسراجیہ ص ۹۷، ۹۸ و اس کے بعد کے صفحات۔  
(۲) المشرح الکبیر ص ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳

کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳- امام شافعی کے یہاں وارث کے موانع میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے، دور حکمی یہ ہے کہ وارث بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وارث کے وجود کا قرا کرے جو وارث ہونے کی صورت میں اس کو بالکل محروم کر دے، مثلاً غلامی بھائی (جس کا قرا صحیح ہو) میت کے لئے بیٹے کا قرا کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنانے اور وہ شخص ایسا ہو) جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، لیکن وہ (شخص جس کے لئے قرا کیا گیا) وارث نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کو وارث بنانے میں دور حکمی لازم آئے گا، اگر بیٹے کو وارث بنایا جائے تو بھائی کو محبوب کر دے گا، پھر بھائی وارث نہ ہوگا، لہذا بھائی کا یہ قرا درست نہیں، اور جب اس کا قرا درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، اور جب نسب ثابت نہیں ہو تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہے، اور جس چیز کے اثبات کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بذات خود کوئی وجود نہیں ہو سکتا، اور دور حکمی صرف اس شکل میں ہوگا جب قرا کرنے والا پورے مال کو پانے والا ہو، اور ایسے وارث کا قرا کرے جو اس کو وراثت سے بالکل محروم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً اگر میت کے بیٹے ایک دوسرے بیٹے کا قرا کریں، یا بھائی دوسرے بھائی کا قرا کریں، یا چچا ایک دوسرے چچا کا قرا کریں تو ان تمام صورتوں میں مقر بہ (جس کا قرا کیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی فرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

دو بیٹے ہوں جو دونوں پورے مال کو پانے والے ہیں، اور ان میں سے ایک تیسرے بیٹے کا قرا کرے اور دوسرا بیٹا اس کا منکر ہو، تو تیسرے بیٹے جس کا قرا کیا گیا ہے، اس کا نسب بالاجماع ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وارث بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر بہ (جس کے لئے قرا کیا گیا) کے ساتھ قرا کرنے والا شریک ہوگا، یہی امام شافعی کے دو اقوال میں سے اظہر قول ہے۔ اور ائمہ علماء احمد، ابو حنیفہ اور مالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے قرا کی بنا پر بطور موانع و ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ باطنی یا ظاہری کسی طور پر شریک نہیں ہوگا، اور ”اظہر“ یہ ہے کہ اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کے تہائی میں شریک ہوگا، شافعیہ کے یہاں اصح یہی ہے، اور یہی متبادل و مائلیہ کا مذہب ہے کیونکہ اسی نے اس کے اضافے کا مطالبہ کیا ہے، اور دوسرا قول (جو اصح کے بالمقابل ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے قرا کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات ہو رہی ہو، یہی امام ابو حنیفہ کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴- مستحقین ترکہ:

۱- اصحاب فرجش۔

۲- مصبات نسبیہ، پھر مصبات سببیہ (حنفیہ کے نزدیک) ترتیب و تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳- رد کی وجہ سے استحقاق والے، کن لوگوں پر رد ہوگا اور کن

(۱) المحیط بشرح مع حاشیہ البیہری ۴/۲۶۱، فتح الجواب شرح الاصل ۱/۲۱۱ طبع مجلس، ادب الفاضل ۸/۳۹۳

لوگوں پر نہیں ہوگا، نیز زوجین پر رو کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذوی الارحام: ذوی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا قرا کر کیا گیا ہو کچھ اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے لئے تہائی سے زائد کی ہیبت کی گئی ہے۔

۸۔ ہیبت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر و متعین ہیں وہ چھ ہیں: نصف، ربع (چوتھائی)، ثمن (آٹھواں)، ملکان (دو تہائی)، ثلث (تہائی)، اور سدس (چھٹا)۔

اول: نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بیشی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَإِنْ كَانَ ذَاكَ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۲) (اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے آدھا حصہ ہے)۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۳) (اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو)۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "إِنْ أَمْرُوْهُ هَلَكَ لِّبْنِي لَهٗ

وَلَدٌ وَلَوْ أَنَّهُ خَالَتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس سے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربع، اس کا ذکر دو جگہوں پر ہے: شوہروں کی میراث میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمْ الرُّبْعُ" (۲) (اور اگر ان کے اولاد نہ ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے)۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ" (۳) (اور ان بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: ثمن: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے کچھ اولاد نہ ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا)۔ چہارم: ملکان: اس کا ذکر لڑکیوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر وہ سے زائد عورتیں (ہی) ہوں تو اس کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ثلث: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلِأَمَةِ الثَّلَاثِ" (۶) (تو اس کی ماں کا ہے تہائی)۔ اور اولاد نام (ماں شریک بھائی بہن) کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۲۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

(۴) سورہ نساء ۱۲۔

(۵) سورہ نساء ۱۱۔

(۶) سورہ نساء ۱۱۔

(۷) سورہ نساء ۱۲۔

(۱) شرح اسرارہ ص ۱۱، شرح لمصیبر ص ۱۰، طبع محمد علی مسیح۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو ”اصحاب فروض نسبیہ“ کہا جاتا ہے، کیونکہ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔  
کبھی کبھی وراثت میں ”فرض“ اور ”تہصیب“ دونوں اسباب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فروض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی ایسا وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۱- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف ”فرض“ کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور دو بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرض اور تہصیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں اور دو بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی، یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت دو فرض کی وجہ سے، پھر تہصیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تہصیب کے طور پر وارث بتایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے لئے کچھ باقی نہیں بچتا، لہذا ضروری ہے کہ اولاد فرض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے لئے چھٹا حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تہصیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

زائد ہوں تو وہ ایک بھائی میں شریک ہوں گے)۔

ششم: سدس: اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر تین جگہوں پر فرمایا ہے: ”وَالْبَوْنَةُ لِلْكَفْلِ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنْسُ“ (۱) اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: ”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّنْسُ“ (۲) لیکن اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ اور فرمایا: ”وَإِنْ كَانَ دَجَلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِلْكَفْلِ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنْسُ“ (۳) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اصول ہوں نہ فروغ اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

اصحاب فروض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- سابقہ فرض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں، جن میں چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں: باپ، جد صحیح (دادا) اور اس سے اوپر، ماں شریک بھائی اور شوہر۔

عورتیں یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگر چہ نیچے کی ہو)، شقی بہن، باپ شریک بہن، ماں شریک بہن، جد صحیح، اور جد صحیح دو جد ہے، جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں سچ میں کوئی جد قائم نہ ہو، اور جد قائم وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے واسطے سے ہو۔

میاں بیوی کو ”اصحاب فروض نسبیہ“ کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کی

(۱) سورہ نساء ۱۱

(۲) سورہ نساء ۱۱

(۳) سورہ نساء ۱۲

وارث نہ ہو، لہذا باپ سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القرض کو دینے کے بعد باقی ماندہ لے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّؤْمُنُ بِمَا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَاِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَرِثَتْهُ اُخُوَّتُهُ فَلَانِ الْاُخُوَّةُ فَلَانِ السُّؤْمُنُ“ (۱) اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس (مال) کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو اور اگر مورث کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے والدین ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے لیکن اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے۔

آیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر ان دونوں کے ساتھ میت کی اولاد ہو، مذکور ہوا منونٹ، برآمدہ ہیں، پھر اگر یہ اولاد بیٹا ہو تو ماں باپ کے حصہ کے بعد باقی ماندہ اسی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریبی عصبہ ہے، اور ذوی القرض کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”الْحَقُّوْا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلَاوَلَى رَجُلٌ ذَكَرُ“ (۲) (ذوی القرض) (یعنی حصے والوں) کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ دے کر بچ رہا ہے وہ قریب کے مرد کا ہے۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث، چھٹا ہے یہ باپ کی پہلی حالت ہے۔

اگر میت کی اولاد لڑکی ہو یا پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں جو اس کو عصبہ بناوے تو بیٹی یا پوتی کا حصہ دے کر باقی مال باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

اگر میت کی علی طلاق کوئی اولاد نہ ہو، نقطہ اس کے والدین اس کے وارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں، تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (دو تہائی) باپ کو تھیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے، اس لئے کہ آیت میں بھائیوں کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ ”ثمٹ“ اور بھائیوں کی موجودگی میں ”سدس“ مذکور ہے، بھائیوں کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی ماندہ کا وارث باپ ہوگا، کیونکہ مصبات کی شان یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء مذہب اربعہ کے درمیان اتفاق ہیں (۱)۔

### ماں کی میراث:

#### ۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ ”سدس“ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، یا میت کے کئی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّؤْمُنُ بِمَا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ“ (۲) (اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو)۔

لفظ ”بلد“ مذکور منونٹ دونوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علیٰ اسرہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورۃ نساء ۱۱۔

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) حدیث گذر چکی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۲)۔



ساتھ تخصیص کا قرینہ نہیں، جیسا کہ وہ ایک اور کئی کو بھی شامل ہے، اور ولد کے حکم میں ہی ولد ابن (بیٹے کی اولاد) ہے، اور نیچے تک، کیونکہ لفظ ”ولد“ اس کو شامل ہے، اور اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کو وارث بنانے کے معاملہ میں بیٹے کی اولاد، صلبی اولاد کے درجہ میں ہوتی ہے، اور ”إخوة“ (بھائیوں) سے مراد دواہل سے زیادہ بھائی یا بہن ہیں، چاہے کسی جہت کے ہوں یعنی والدین کی طرف سے (حقیقی) ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں اگرچہ محبوب یعنی میراث سے محروم ہوں اس لئے کہ فرمان باری ہے:

”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأَخَوَةِ السُّدُكُ“ (۱) (یعنی اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے) اور لفظ ”إخوة“ کے تحت بھی آتے ہیں، کیونکہ ”اخوت“ میں سب شریک ہیں، یہی اکثر صحابہ اور جمہور فقہاء کا مذہب ہے، ابن عباس کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک دو نہیں بلکہ تین بھائی بہن، ماں کو محبوب کرتے ہیں، لہذا اگر دو بھائی بہن ہوں تو ان کے نزدیک ماں کو تہائی ملے گا، کیونکہ آیت میں مراحت ہے کہ ماں کو ثلث سے محبوب کر کے سدس کی طرف کرنے والے ”إخوة“ ہیں، اور لفظ ”إخوة“ جمع ہے جس کا اطلاق تین یا اس سے زیادہ پر ہوتا ہے، دو پر نہیں ہوتا۔

جمہور کی دلیل حسب ذیل ہے:

اول: میراث میں دو اور جمع کا حکم یکساں ہے کیونکہ دو بیٹیاں (دو تہائی) کی وارث ہوتی ہیں جیسا کہ اگر وہ جمع کی صورت میں ہوں تو ہوتا ہے، اور دو بہنیں (تین) کی وارث ہوتی ہیں جیسا کہ کئی بہنیں وارث ہوتی ہیں، لہذا جب (محروم کرنے) میں ”إخوة“ سے دو جمع کی طرح ہوں گے۔

دوم: یہ کہ جمع کا اطلاق دو پر ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے:

”وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْجَابَ، إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ“ (۱) (بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر پہنچی ہے جب وہ دیوار پھاند کر حجرہ میں داؤد کے پاس آ گئے اور وہ ان سے گھبرا گئے تھے وہ لوگ بولے آپ ڈریے نہیں ہم دو اہل مقدمہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہے)۔ آیت میں بار بار جمع کی ضمیر، مثنیٰ (دو) یعنی لفظ خصمان کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اسی طرح دو کی تعبیر جمع کے لفظ سے ذیل کے فرمان باری میں کی گئی ہے: ”إِنْ تَوَلَّيْنَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا“ (۲) (اے (دونوں بیوی) اگر تم اللہ کے سامنے توپ کر لو تو تمہارے دل (اسی طرف) مائل ہو رہے ہیں)۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر کہا: دو بھائی ماں کو چھٹے حصہ کی طرف کیوں ملے جاتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ“ اور آپ کی قوم کی زبان میں ”أخوان“ (دو بھائی) ”إخوة“ (جمع) نہیں ہیں، تو حضرت عثمان نے فرمایا: کیا میں کسی ایسے معاملہ کو توڑ سکتا ہوں جو مجھ سے پہلے سے موجود ہے اور جس کا لوگوں میں تواریث چلا آ رہا ہے اور جو تمام شہروں میں جاری ہے؟ (۳) اور حضرت معاذ بن جبل، نیز حسن بصری سے مروی ہے کہ ماں صرف عورتوں کی وجہ سے محبوب نہیں ہوتی، لہذا جب تک بھائی یا عورتوں کے ساتھ مرد (بھائی) نہ ہوں، ماں، ثلث سے سدس کی طرف محبوب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ“ میں لفظ ”إخوة“ جمع ذکور (مرد) ہے، لہذا اس میں تنہا عورتیں داخل نہیں ہوں گی، جب کہ مخالفین نے کہا: لفظ ”إخوة“ تنہا بہنوں کو بھی

(۱) سورہ صافات ۳۴، ۳۵۔

(۲) سورہ حجر ۴۔

(۳) حلیۃ القاری ص ۲۸۸، فقہ ص ۸۳۔

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

تغلیباً شامل ہے۔

جد صحیح کے حالات:

الف۔ بھائیوں کی عدم موجودگی میں:

۲۹۔ جد صحیح: جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں ماں کا دخل نہ ہو، مثلاً باپ کا باپ (دادا) اور پردادا چاہے اوپر کی پشت کا ہو، جد صحیح اصحاب فرض اور مصبات دونوں میں سے ہے، وہ باپ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے، لہذا باپ کی موجودگی میں وہ وارث نہ ہوگا، اور اگر باپ موجود نہ ہو تو دادا اس کی جگہ پر آجائے گا، اور باپ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوگا، اور اس کے حق میں بھی باپ کے ہی سابقہ تینوں حالات ہوں گے یعنی بولا دینہ کی موجودگی میں فرض کے طور پر سدس، میت کی بولا دینہ کی موجودگی کی صورت میں تعصیب کے ساتھ فرض اور کسی بھی وارث بولا دینہ کی عدم موجودگی کی صورت میں صرف تعصیب جس کی رہ سے وہ پورے ترک یا باقی ماندہ ترک کو لے گا (۱)۔

ان حالات میں جد صحیح کے وارث ہونے کی دلیل بھی یہ ہی ہے جو باپ کو وارث بنانے کی ہے، وہ میراث کے باب میں باپ ہے اور کچھ دوسرے احکام میں بھی، اور اللہ تعالیٰ نے جد کو آب کہا ہے فرمان باری ہے: "كُنَّا اَخْرَجْنَا اَبْنَاءَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ" (۲) (جیسا کہ اس نے نکال دیا تمہارے ماں باپ کو بہشت سے) (۱) اورین سے مراد آدم وحواء ہیں، نیز حضرت یوسف کی زبانی فرمان باری ہے: "وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَاهِيمَ وَيسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ" (۳) (اور پکڑا میں نے دین اپنے باپ دادوں کا، ابراہیم، اسحاق اور یعقوب کا)۔

حدیث میں اس کی مثال یہ فرمان نبوی ہے: "ارموا بنی اسماعیل فإن اباکم کان رامیاً" (۴) (انماہیل کے بچو! اسماعیل

حالت دوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض پورے ترک کا تہائی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی اولاد میں وارث، یا چند بھائی نہ ہوں، اور وراثہ میں زوجین میں سے کوئی بھی نہ ہو، اور اس کے ساتھ صرف باپ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا يُوْنِه لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشَّلْسُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ لِانْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَدَّه اَبُوَاهُ فَلِلْاُمِّهِ الثُّلُثُ" (۱) (اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد نہ ہو اور اگر مورث کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے والدین ہی وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے)۔

حالت سوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض زوجین میں سے موجودہ کا حصہ دینے کے بعد باقی ماندہ ترک کا ثلث ہوگا، پورے ترک کا ثلث نہیں ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مرنے والا ماں، باپ، اور زوجین میں کسی ایک کو چھوڑے اور جمع کی تعداد میں بھائی نہ ہوں۔

اس تیسری حالت کی دونوں صورتوں میں سے ہر ایک کو "مسئلہ عمریہ" کہتے ہیں، کیونکہ حضرت عمرؓ نے ہی ان کے تعلق یہ فیصلہ فرمایا تھا۔ اس کو مسئلہ "غراویہ" (شہرت یافتہ) بھی کہتے ہیں، کیونکہ اس کی شہرت تھی (۲)۔

اس کو غریبہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) حاشیہ فقہاری علی اسراجہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ اعراف ص ۲۷۔

(۳) سورہ یوسف ص ۳۸۔

(۴) حدیث ۳۴۷۰۱ موعا بنی اسماعیل... کی روایت بخاری (۱/۹۱) فتح المبارکی

(۱) سورہ نساء ص ۱۱۔

(۲) الفقہ ص ۸۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النجفی، اسراجہ ص ۱۲۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکروری۔

تیر اندازی کرو، تمہارے باپ اسماعیل تیر انداز تھے۔

یہ احکام اس صورت کے ہیں، جب دادا کے ساتھ میت کے بھائی

نہ ہوں۔

ب۔ بھائیوں کے ساتھ دادا:

۳۰۔ باتفاق فقہاء دادا کے ساتھ ماں شریک بھائی یا بہن وارث نہیں

ہوتے۔ البتہ حقیقی یا صرف باپ شریک بھائی (جب دادا کے ساتھ جمع

ہوں تو ان) کے بارے میں اندر تلاش اور صالحین کی رائے یہ ہے کہ

دادا کے ساتھ حقیقی اور باپ شریک بھائی وارث ہوں گے۔

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دادا باپ کا حکم لے لے گا،

لہذا بھائیوں کو محبوب (محرّم) کر دے گا، یہی رائے ابن جریر، طبری،

مزی، اور ابو ثور (شافعیہ میں سے) کی ہے، امام ابو حنیفہ نے دادا کو

باپ کی جگہ رکھنے سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں جن کا ذکر (فقہ در ۳۲

میں) آ رہا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ دادا باپ

ہے، لہذا باپ کی عدم موجودگی میں اس کے قائم مقام ہوگا اور بھائیوں

کو محبوب کر دے گا، جیسا کہ باپ بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے قرآن

و حدیث میں دادا کو باپ کہا گیا ہے، وہ بہت سے احکام میں باپ

کا حکم لیتا ہے، اس لئے بھائیوں کو محبوب کرنے میں بھی وہ باپ کے

درجہ میں ہوگا، اور اس لئے کہ جد مباشر (خود اپنا دادا) میت کے اعتبار

سے سلسلہ نسب میں سب سے اہل ہے، اور ابن ابن مباشر (خود اپنا

پوتا) سلسلہ نسب میں سب سے نیچے ہوتا ہے، اور ان میں سے ہر ایک

میت کے ساتھ صرف ایک واسطہ درجہ سے وابستہ ہے۔ اور باتفاق

فقہاء ابن ابن (پوتا) میت کے بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے، تو

ضروری ہے کہ دادا کی بھی یہی حیثیت ہو۔

اسی طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”الْحَقُّوا

الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلْأُولَىٰ رَجُلٌ ذَكَرُوا“ (۱) (فوری

آخر ذمہ) (میرے والوں) کو ان کے مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا

حصہ دے کر بچ رہے، وہ قریب کے مرد درشتہ دار (عصبہ) کا ہے۔

اور بھائی کے مقابلہ میں دادا میت سے زیادہ قریب ہے کیونکہ اس کا

”ولایت“ و ”جذیت“ کا رشتہ ہے، جیسا کہ باپ کا ہے، اور باپ کے

غلاہ کوئی بھی دادا کو وراثت سے محبوب نہیں کرتا، برخلاف بھائی

اور بہنوں کے کہ ان کو تین شخاس یعنی باپ، بیٹا اور پوتا محبوب کرتے

ہیں۔ باپ، بیٹا، پوتا، دادا، باپ ہی کی طرح فرض (مقررہ حصے) اور

تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وراثت ہوتا ہے، جب کہ بھائی ان

میں سے کسی ایک وجہ سے ہی وارث ہوتے ہیں۔

دادا کے ساتھ بھائیوں کے وارث ہونے کے قائلین کے دلائل یہ

ہیں:

اول: حقیقی یا باپ شریک بھائیوں کی وراثت قرآن سے ثابت

ہے، فرمان باری ہے: ”وَإِذَا كَانُوا بِأَخْوَافَ رَجَالًا وَنِسَاءً

فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ“ (۲) (اور اگر وراثت چند بھائی، بہن

مرد و عورت ہوں، تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

اور کوئی ایسی نص نہیں جو ان کو وراثت سے روک دے اور نہ روکنے پر

کوئی دلیل ہے۔

دوم: یہ کہ دادا اور بھائی میت سے قرب کے درجہ میں برابر

ہیں، کیونکہ دادا اور بھائی میت کے ساتھ ایک ہی واسطہ و درجہ کے

ساتھ وابستہ ہیں، دونوں ہی باپ کے واسطہ سے اس سے متعلق

(۱) یہ حدیث فقہ غمرہ نمبر ۳۳ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۷۶۔

= طبع المستقیم نے کی ہے۔

ہیں۔ دادا، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھوڑ (چچا ہونے) کا رشتہ، ابو (باپ ہونے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: دادا ہر حالت میں باپ کے قائم مقام نہیں بلکہ اس کے بعض احکام باپ سے مختلف ہیں، مثلاً دادا کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلمان نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ دادا کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ دادا کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ دادا کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو، بشرطیکہ باقی مال سدس (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ دادا کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ حصہ کے حصہ کو سدس سے کم نہ کر دے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتیوں میں سے کوئی نہ ہو، لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سدس سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ دینے کے بعد سدس سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو دادا کو سدس ملے گا، حضرت علیؑ سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے ایک فرد کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ دادا کا حصہ، ترک کے تہائی سے ہرگز کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ کی بنیاد پر ہو، کیونکہ وہ دادا کو بھائیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک دادا بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنا دیتا ہے، خواہ وہ صرف مرد ہوں یا مرد و عورت دونوں، یا

صرف عورتیں۔

پھر اگر دو حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) اور اگر باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹمٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور شافعیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی ہو تو ان تین امور میں جو بہتر ہو وہی دادا کے لئے ہوگا مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

مثلاً اگر ان کے سوا فقین کے مذہب کی، ان مقدمہ نے ایک مثال دی ہے جو یہ کہ اگر دادا کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو دادا کو پورے مال کا ٹمٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹمٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹمٹ میں دادا کا حصہ زیادہ دیتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائیں تو ٹمٹ دادا کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹمٹ اس کو دے دو، چاہے وہ بھائی، بہن ایک-اپ کے ہوں یا دو باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر دادا کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والی اولاد جو ان کو عصبہ بنادے تو دادا کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے اور ان کے ساتھ موجود ذوی القربیٰ کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے وہ باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹمٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹمٹ دیا جائے گا۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر میت کی صرف بیٹیاں ہوں تو ان کے

### جدات کی میراث:

۳۳- جدات دو طرح کی ہیں: جدات صحیحہ اور جدات غیر صحیحہ۔

جد صحیحہ: جس کی نسبت، میت کی طرف کرنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا ذوی القربہ مقررہ حصے والی عورت کے واسطے سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی)۔

غیر صحیحہ (فاسدہ): جس کا میت سے تعلق ایسے شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو، اور نہ ہی مقررہ حصے والی عورت، مثلاً نانا کی ماں۔  
جد کی میراث کا ذکر قرآن میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جد کو سدس دیا، اور یہی صحابہ کرام اور سلف و خلف کے اجماع سے ثابت ہے۔

جد صحیحہ ذوی القربہ میں سے اور جد فاسدہ ذوی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جد صحیحہ کی میراث کی دو حالتیں ہیں:

حالت اول: جہیز کے طور پر وارث ہو، اس کا فرض سدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے سدس کو ملے گی، اور اگر کنی ہوں تو اسی سدس میں شریک ہوں گی، خواہ یہ جد ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (داوی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو جیسائی، جو دادا کی ماں بھی ہو۔

اگر دو قرابت والی جدہ، ایک قرابت والی جدہ کے ساتھ جمع ہو، تو دونوں کو سدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی شافعیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ دو قرابت والی جدہ میں جدہ کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ وارث ہو، وہ دونوں رشتہوں کے اعتبار سے جدہ ہی ہے۔

ساتھ دادا کا حصہ ٹٹ سے کم نہیں ہوتا تو جب وہ دادا اور بھائیوں کو چھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے، اس لئے کفرع (اولاد) کے رشتہ کا تعلق، بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔  
اور جب اولاد، دادا کے حصہ کو ٹٹ سے کم نہیں کرتی تو بھائیوں کے ساتھ اس کا حصہ بدرجہ اولیٰ ٹٹ ہوگا (۱)۔

۳۵- میراث اور حجب (میراث سے خروبی) کے باب میں باپ کی جگہ دادا کو رکھنے کے بارے میں امام ابو حنیفہ نے جن دو مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہلا مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا، (وارث ہوں) امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ٹٹ ملے گا، اور اگر دادا کی جگہ باپ ہوتا، تو ماں کو بقیہ مال کا ٹٹ ملتا۔

دوسرا مسئلہ: بیوی، ماں، دادا، (وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ٹٹ ہے، اصحاب اماماء نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان دونوں بیویوں میں بھی ماں کو بقیہ کا ٹٹ ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ شوہر کے لئے نصف اور بقیہ دادا اور ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ہارون کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی اور بقیہ ماں اور دادا کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، تمام روایت زید بن ہارون کی اس روایت کو غلط کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ ”شوہر، ماں، اور دادا کے مسئلہ میں فرمایا تھا“ (۲)۔

(۱) المجتہ الخیر یہ ص ۱۳۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مجلس، المثنیٰ ۱۸۷۶ء

(۲) الموطا ۱۸۰/۲۹ طبع احادیث

حنفیہ میں محمد بن الحسن، زفر اور حسن بن زیاد کی رائے، اور ثانیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ سب کو ان دونوں کے درمیان تین حصوں میں کر کے تقسیم کیا جائے گا، دو شٹ، دہتر بہت والی جہدہ کے لئے، اور ایک شٹ، ایک قریب بہت والی جہدہ کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وراثت کا استحقاق، سبب وراثت کے پائے جانے پر مرتب ہوتا ہے، لہذا اگر کسی میں دو اسباب پائے جائیں، اگرچہ دونوں متعلق ہوں (جہت و نسبت ایک ہو) تو ان دونوں کی وجہ سے وارث ہوگا جیسے دہتر بہت والی جہدہ، اور اس صورت میں ایک جہدہ، دو جہدہ کی طرح ہوگی، اگرچہ اس کی شخصیت حقیقت کے اعتبار سے ایک ہے، پھر بھی حکم اور معنی کے لحاظ سے متعدد ہے، لہذا اس تعدد کے تقاضے سے دونوں اسباب کی بنیاد پر وہ حق وارث ہوگی، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ایک شخص میں وراثت کے دو مختلف اسباب پائے جائیں تو بالاتفاق اس کو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ملے گی، مثلاً کسی عورت کا انتقال ہو اور اس نے شوہر چھوڑا جو اس کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے، تو فرض کے طور پر وہ آدھا ملے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ شوہر ہے، اور باقی عصبہ ہونے کی وجہ سے لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ حقیقی چچا کا بیٹا ہے (۱)۔

حالت دوم: ماں کی وجہ سے تمام جہات کا محبوب ہونا، چاہے باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے جہات لام (ماں کی طرف کی جہات) تو اس لئے (محرّم ہوں گی) کہ ان کا تعلق میت سے ماں کے واسطے سے ہے، اور جہات لام (باپ کی طرف کی جہات) اس لئے کہ جہات لام کی طرح ہیں، بلکہ ان سے بھی کمزور ہیں، اور اسی وجہ سے حضانت (بچوں کی پرورش) میں جہدہ لام (ماں کی طرف کی

جہدہ) جہدہ لام (باپ کی طرف کی جہدہ) پر مقدم ہوتی ہے۔

جہدہ استلاب (باپ کی طرف کی جہات) باپ کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں، یہی حضرت عثمان، علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کا قول ہے، اور حضرت عمر، ابن مسعود اور ابو مسعود سے منقول ہے کہ باپ کی ماں (دادی) باپ کے ساتھ وارث ہوگی، شریح، حسن اور ابن میرین نے اسی کو اختیار کیا ہے، کیونکہ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے باپ کی ماں (دادی) کو باپ کی موجودگی میں سب سے دیا۔

جہدہ قریب (قرین قریب بہت والی جہدہ) چاہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو، جہدہ بعیدہ (دور کی قریب بہت والی جہدہ) چاہے اس کی جہت کچھ ہو) کو محبوب کر دیتی ہے، یہی حضرت علی کا مذہب، حضرت زید بن ثابت کی ایک روایت اور حنفیہ کا مذہب ہے، زید بن ثابت سے دوسری روایت یہ ہے کہ جہدہ قریب اگر باپ کی طرف سے ہو اور جہدہ بعیدہ ماں کی طرف سے ہو تو دونوں برابر ہیں، ان دونوں اقوال کی تائید کی کتابوں میں تصریح ہے، اور ان کے یہاں صحیح یہ ہے کہ باپ کی طرف سے جہدہ قریبہ ماں کی طرف سے جہدہ بعیدہ کو محبوب و ساقط نہیں کرتی، پہلی روایت کے مطابق جب چار قسموں میں ہوگا، جب کہ دوسری روایت کے مطابق جب تین قسموں میں ہوگا، اور اسی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب، امام شافعی کے دو اقوال میں سے صحیح قول، اور امام احمد کا مذہب ہے (۱)۔

میاں بیوی کی میراث:

۳۵- زوجین کی میراث کی قرآن کریم میں تصریح ہے ہر مان باری ہے: "وَلَكُمْ بَعْضُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ

(۱) حاشیہ فقہاری علی السراجیہ ص ۱۳۰، ۱۳۱ طبع انکروی، المجلد الخیر ص ۱۰۰ طبع تہذیبی۔

(۱) ابن مسعود ۱۶۵/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مسند، الطب النافی (۱) ۶۶/۱، المجلد الخیر ص ۹۹، ۹۸ طبع تہذیبی۔

میں ہوتا ہے جب بیوی کی اولاد میں کوئی ایسا ہو جو فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، خواہ یہ وارث ہونے والی اولاد اسی شوہر سے ہو یا دوسرے شوہر سے۔

### بیوی کے حالات:

بیوی صرف فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، اور اس کی دو حالتیں ہیں:

۳- پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی اولاد جو فرض یا تھیب کے طور پر وارث ہو، موجود نہ ہو، اور اس طرح کی اولاد ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے بیٹے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے بیٹے، چاہے وارث ہونے والی اولاد شوہر کی اسی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے۔

لہذا اس حالت میں یہ شہل بھی داخل ہوگی کہ شوہر کی اولاد ہی نہ ہو، یا اولاد ہو لیکن فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث نہ ہو، اور وہ نواسی یا نواسا ہے۔

دوسری حالت یہ کہ بیوی کا فرض ثمن (آنکھوں حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دوسری بیوی سے شوہر کی اولاد موجود ہو جو وارث ہو رہی ہو۔

۳۸- زوجیت کی بنیاد پر میراث کے لئے دو شرطیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ زوجیت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زوجین کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی، اگرچہ اسی عقد کے تقاضے کی وجہ سے دونوں کی معاشرت (ساتھ رہنا سہنا) وفات تک برقرار رہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب ایسا ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

وَلَدَ فَإِنْ كَانَ لَهَا وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَنَّ بِهَا أَوْ ذَيْنِ وَلَهَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهَا الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ ذَيْنِ (۱) (اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کے کوئی اولاد نہ ہو اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس کی وہ وصیت کر جائیں یا اوائے قرض کے بعد اور ان بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی اولاد نہ ہو لیکن اگر تمہارے کچھ اولاد ہو تو ان بیویوں کو تمہارے ترکہ کا آنکھوں حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ یا اوائے قرض کے بعد)۔

آیت میں وضاحت ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک صرف فرض کے طور پر وارث ہوتا ہے، اور ہر ایک کی دو حالتیں ہیں:

### شوہر کے حالات:

۳۶- الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی اولاد میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ فرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، پوتا اور اس کے بیٹے یا بیٹی، پوتی اور اس کے بیٹے، خواہ یہ وارث ہونے والی اولاد اسی شوہر سے ہو یا دوسرے سے، اس حالت کے تحت دو شکلیں آتی ہیں، یہ بھی کہ بیوی کی کوئی اولاد ہی نہ ہو، یا اولاد ہو لیکن فرض یا تھیب کے طور پر وارث نہ ہو یعنی بیٹی کی بیٹی (نواسی) اور بیٹی کا بیٹا (نواسا)۔

ب۔ شوہر فرض کے طور پر چوتھائی کا وارث ہو، اور یہ اس صورت

عورتیں موجود ہوں، یا رضاعت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جاننے کی وجہ سے شادی کرنا، تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے، خواہ ان میں سے کوئی ایک طلاق اور فسخ سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور اگر فساد کا سبب ایسا ہے جو ان کے درمیان اتفاق نہ ہو، مثلاً بائعہ عاقلہ کی شادی میں نکاح کا وہی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں اگر وفات فسخ کے بعد ہو تو ان میں وراثت نہیں، کیونکہ میراث کا متقاضی سبب موجود نہیں، اس لئے کہ زوجیت ختم ہوگئی ہے اور اگر فسخ سے پہلے وفات ہو تو میراث ثابت ہوگی، کیونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے نزدیک زوجیت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وفات کے وقت زوجیت حقیقتاً قائم ہو یا ختماً قائم ہو، اسکی شکل یہ ہے کہ بیوی مطلقہ رہے ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق بائن ہو تو وراثت نہیں اگرچہ وفات حالت عدت میں ہو، البتہ جس نے فرقت کے سبب کو اس حال میں اپنایا ہے کہ اس کو میراث سے بھاگنے والا ترار دیا جائے تو وراثت جاری ہوگی اور اس کی شکل یہ ہے کہ وہ مرض الموت میں گرفتار ہو۔

جب بیوی ایک ہی ہو تو دو ریح و ثمن (چوتھائی و آٹھویں حصہ) اکیلے لے لے گی، اور اگر ایک سے زائد ہوں، مثلاً دو یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے احوال:

۳۹- میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں جمع کر دئے گئے ہیں: "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ"

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۱/۵ طبع بیروت، التحریر ص ۲۳۲/۵ طبع اشرق، فقہ ص ۷۸/۵ طبع المکمل، وکتاب الفرائض ص ۵۱۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر وہ سے زیادہ عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے احوال تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ ایک یا کئی بیٹی جینے ہوں تو اس حالت میں سب عصبہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترک انہی کا ہوگا اگر مورث کے ورثہ میں ذوی القربہ نہ ہوں، اور اگر ذوی القربہ ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندہ ان کا ہے۔

حالت دوم: میت کی دو یا زائد بیٹیاں ہوں، اور ان کے ساتھ میت کا بیٹا نہیں تو اس حالت میں ان کے لئے ترک کا دو تہائی ہوگا، جو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوگا۔

دو بیٹیوں کا حق ثلثین (دو تہائی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن رفیع کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے دو بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارا مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس آکر عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے دو بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے چچا نے سارا مال لے لیا، مال ہی عورتوں کے نکاح میں کٹش کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس وقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ شَيْئًا" (اس بابت کوئی

(۱) سورہ نساء ص ۱۱۔

(۲) غزوہ احد میں شہید ہوئے، قرعہ کی روایت میں اسی طرح ہے یہ روایت احمد، ابوداؤد و ترمذی میں بھی ہے دیکھئے تحت الاحادیث ص ۲۶۷۔  
۲۶۸ طبع المجلد۔



ہے: ”فَبِأَيِّ نِسَاءٍ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ“ (۱) (اور اگر دو سے زائد عورتیں ہی ہوں) یعنی اگر ان کی جماعت ہو تو ان کی تعداد جتنی بھی ہو ان کے لئے وہی (اثنتین) ہے جو دو بیٹیوں کے لئے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا، اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی قرابت دو بہنوں کے مقابلہ میں قوی تر ہے، دو بہنوں کو اثنتین ملتا ہے، لہذا دو بیٹیاں بدرجہ اولی اثنتین پائیں گی۔

نیز یہ کہ اگر بہن اپنے بھائی کے ساتھ ہو تو اس کے لئے ثمت (تہائی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہو تو بھی اس کے لئے ثمت بدرجہ اولی واجب ہوگا، اور اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب دو تہا اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی ایک تہائی)، لہذا وہ کے لئے بھی یہی واجب ہے (یعنی ایک ایک تہائی اور مجموعہ دو تہائی)، یہ سب اثر اربعہ اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ دو بیٹیوں اور ایک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہو تو ان کا حصہ نصف ہے۔

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے: ”فَبِأَيِّ نِسَاءٍ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ“ (اور اگر دو سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) آیت میں دو سے زائد بیٹیوں اور ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ دو بیٹیوں کو اثنتین دے دیں تو آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا اسکی رو گیا کہ ان

خدا فی حکم مازل نہیں ہوا۔ پھر آپ ﷺ پر نزول وحی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے آثار ختم ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لَقُفُوا مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ مِنَ الْكِتَابِ فَإِنْ لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَافْتَدُوا بِهِ“ (سعد کا مال روک لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم مازل کر دیا، اگر اس کو میرے لئے پہلے بیان کر دیا ہوتا تو میں تم سے ذکر کر دیتا)، اور آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ”لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ“ (سعد کی بیٹیوں کو، اور ثمن (آنکھوں) ان کی بیوی کو دے دیں، اور بقیہ مال ان کا ہے، اور کیا گیا ہے: یہ اسام میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ“ سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا اور لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم مثل یہ ہے کہ ایک چٹا اور ایک بیٹی ہو، اور اس وقت بچے کے لئے بالاتفاق اثنتین (دو تہائی) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ دو بیٹیوں کا حق فی ذمہ اثنتین ہے، اور یہ اسی مثل میں ہوگا جب تہا دو دونوں ہوں (یعنی دو لڑکیاں ہوں) لہذا ان دونوں کی حالت کے بیان کی ضرورت نہیں، ضرورت دو سے زائد کے حال کی تھی، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن ابی وقاص کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ میں الفاظ میرے ”أعط ابنتي سعد الثلثين وأعط أمهما النصف وما بقي فهو لك يعني أنا سعد“ (سعد کی دو بیٹیوں کو تہائی دے دو اور ان کی ماں کو آٹھواں حصہ دے دو اور جو بچے و تہا دے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الإخوة طبع انتقیر، ابو داؤد (۸۰۳) طبع المطبعة الفاضلية (دہلی) اور حاکم (۳۳۲/۳) طبع دائرة المعارف العثمانیہ نے کی ہے۔ اور ابن حجر نے فتح (۲۳۲/۸) طبع انتقیر میں اس پر مکتبہ کیا ہے۔

حالت اول: فرض کے طور پر نصف کی وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تنہا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔  
حالت دوم: فرض کے طور پر پوتیاں ٹیٹھن کی وارث ہوں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ایک سے زائد ہوں اور ان کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم: تعصب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتیوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا موجود ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو، جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد موجود ہو درجہ میں پوتی سے قریب تر ہو تو پوتی کے تین احوال یہ ہوتے ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر ٹیٹھن یعنی دو تنہائی حصوں کی تکمیل کے لئے سدس یعنی چھٹے حصے کی وارث ہو، دو تنہا ہو یا ایک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو جس کا درجہ پوتی سے اہل ہو، خود بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اور اگر اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا ہو تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے وارث ہوگی، فرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ دینے کے بعد اس کے لئے کچھ نہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں، یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا درجہ دوسری پوتی سے اہل ہے، تو اس صورت میں وہ تعصب کے طور پر وارث ہوگی اگر اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اور اگر نہ ہو تو اس کے لئے کچھ نہیں۔ ابن عباس کی رائے یہ ہے کہ ایک پوتی یا کئی پوتیاں ٹیٹھن کی تکمیل کے لئے سدس لیں گی، اس لئے کہ ان کے نزدیک دو بیٹیوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ لیکن شریف الرموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباس کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، کیونکہ اختلاف کے بعد اجماع حجت ہے۔ علامہ شمشورٹی نے اجماع نقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباس سے جو نقل کیا جاتا ہے وہ غلط ہے، ان سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم: فرض کے طور پر نصف کی وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو تنہا ہو، اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی یعنی میت کا اپنا بیٹا نہ ہو، اس کی دلیل یہ آیت ہے: "وَأَنَّ كُنْهَ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے)۔

پوتیوں کے احوال: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیٹے کے واسطے سے ہو، چاہے اس پوتی کا باپ بیٹے سے نیچے درجہ کا ہو، لہذا اس کے تحت بنت ابن (پوتی) بنت ابن ابن (پر پوتی) وغیرہ سب آئیں گی۔

میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا درجہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مذکر ہو یا مؤنث، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہو تو اس کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) حاشیہ الفتاویٰ علی السراجیہ ص ۱۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع کردی۔

(۲) ۱۰۵۲۱ الفاضل ص ۵۲۔

(۳) السراجیہ مع حاشیہ الفتاویٰ ص ۱۰۶۔

حکم ایک بیٹی کی طرح ہے، اور ابن مسعودؓ نے فرمایا: چند پوتیاں و بیٹیوں کے ساتھ وارث نہیں ہوں گی اگر ان کے ساتھ ایک پوتا ہو یا کئی پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق ٹٹین سے بڑھ جائے گا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ٹٹین سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ٹٹین چند لڑکیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے، اور پوتیوں کا استحقاق تھیب کے طور پر ہے، لہذا دونوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں ملایا جائے گا، اس طرح ٹٹین سے زائد بھی نہیں ہوا۔

حالت سوم: بالکلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ بنانے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ بیٹا موجود ہو، یا ایسا پوتا جس کا درجہ اس پوتی سے اوپر ہو۔ یہی حالات عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں ہیں، لہذا دوسری حالت میں حضرت ابن مسعودؓ اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

### حقیقی بہنوں کے احوال:

۴۴۔ حقیقی بہنوں کے پانچ احوال ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت نبویہ سے اور بعض اجماع سے ثابت ہیں۔

حالت اول و دوم: بہن اگر تباہ ہو اور وہ اس کو محبوب کرنے والا یا حقیقی بھائی نہیں تو اس کے لئے نصف ہے، اور ٹٹین دیا اس سے زیادہ بہنوں کے لئے ہے جب کہ ان کے ساتھ حقیقی بھائی نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، إِنْ امْرَأَتُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا

نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهِيَ بَرَّتْهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ، فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ، وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ" (۱) (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) کمالہ کے باب میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس سے اس ترک کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترک) کا اگر اس (بہن) کے اولاد نہ ہو اگر وہ بہنیں ہوں تو ان دونوں کو ترک میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "أخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک بہنیں ہیں، کیونکہ یہی تھیب کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک بہنیں محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت کمالہ میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک بہنوں کے حصے کا ذکر ہے۔

اگر بہنیں دو سے زیادہ ہوں تو ان کو ٹٹین (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل اولاد کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (ہیں) ہوں تو ان کے لئے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹٹین کی وارث ہوتی

حالت تنجیم: محروم ہوا، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت وارث ہونے والی زینہ ابلا دچھوڑے یا باپ کو چھوڑے، اور دادا کے ساتھ ان کی وراثت کے بارے میں اختلاف اور تفصیل ہے۔

### باپ شریک بہنوں کے احوال:

۴۳- باپ شریک بہنوں کے ساتھ احوال ہیں:

۱- نصف: اکیلی کے لئے، اگر اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

۲- ٹئین: دو یا زائد کے لئے، اگر ان کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو ان کو عصبہ بنا دے، ان دو حالتوں کی دلیل آخر سورہ نسا کی آیت کمالہ ہے: "يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ"۔

۳- ایک یا زیادہ کے واسطے ٹئین کی تکمیل کے لئے چھنا حصہ ہے جبکہ ایک حقیقی بہن ساتھ میں ہو، کیونکہ ایک حقیقی بہن کا حصہ نصف ہے، اور اس کے ساتھ باپ شریک بہن ایسی ہے جیسے بیٹی کے ساتھ پوتی، لہذا ٹئین کی تکمیل کے لئے وہ سدس لے گی۔ ہاں اگر اس حالت میں اس کے ساتھ باپ شریک بھائی موجود ہو تو وہ اس کو عصبہ بنا دے گا، اور یہ چوتھی حالت ہے جو آگے آرہی ہے، اور باپ شریک بھائی اور بہن ایک ساتھ ساتھ ہو جاتے ہیں اگر مقررہ حصے پورے ترک پر حاوی ہوں، اس لئے کہ بہنوں کا حصہ ٹئین ہے فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَا اثْنَيْنِ فَلَهُمَا التَّلْثَانِ مُتَاوَكًّا"۔

۴- باپ شریک بھائی کی وجہ سے مصریب (عصبہ بنایا جانا)، لہذا مرد کو عورت کے حصے کا دو گنا دیا جائے گا۔

۵- بیٹیوں یا پوتیوں کے ساتھ اگر چہ وہ نیچے کی ہوں، یا دونوں کے ساتھ عصبہ مع اخیر کی وجہ سے وراثت۔ اس حالت میں بیٹیوں

ہیں، جب کہ ان کا رشتہ میت سے زیادہ قریبی ہے، تو چند بہنیں ہر وجہ اولی ٹئین سے زیادہ نہیں لیں گی، اور آیت میں دو سے زائد بہنوں کے حصے کی صراحت اس لئے نہیں ہے کہ اولاد کے حصے کے بارے میں وارد ہونے والی خصوصی آیت اس کو بتاتی ہے۔

حالت سوم: حقیقی بہن یا حقیقی بہنوں کے ساتھ حقیقی بھائی ہو تو ان کے لئے اس کے ساتھ ذوی القربى کے حصے کے بعد باقی ماندہ مل ہوگا مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، کیونکہ اس بھائی کی وجہ سے وہ عصبہ ہو گئی ہیں۔ اللہ کا یہ فرمان بھی بتاتا ہے: "وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلْمَوْلَىٰ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ" (اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ مالکیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن دادا کی وجہ سے عصبہ باخیر ہو جاتی ہے، اگر اس کو عصبہ بنانے والا بھائی موجود نہ ہو، اور اس کے لئے بہن کے حصے کا دو گنا ہوگا (۱)۔

حالت چہارم: حقیقی بہن یا حقیقی بہنیں عصبہ مع اخیر ہوں، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب میت کی ایک یا اس سے زائد حقیقی بہنیں موجود ہوں، اور ان کے ساتھ حقیقی بھائی نہ ہو، اور میت نے اولاد میں صرف ایک لڑکی چھوڑی ہو، تو وارث ہونے والی لڑکی اپنا حصہ لے لے گی، اور ایک یا کئی حقیقی بہنیں عصبہ ہونے کے اعتبار سے باقی لیں گی، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "اجعلوا الأخوات مع البنات عصبۃ" (۲) (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بناؤ)۔ یہی عبد اللہ بن مسعود کا فتویٰ ہے، اور انہوں نے فرمایا: یہی رسول اکرم ﷺ کا فیصلہ ہے (۳)۔

(۱) الدسوقی ۵۹/۳، المراقی ۱۰/۳، دیلمی ۱۰/۳۔

(۲) حدیث: "اجعلوا الأخوات..." کو امام بخاری نے ترجمۃ الباب کے طور پر ذکر کیا ہے: "باب میراث لاخوات مع البنات عصبۃ" فتح الباری ۳۳۸/۸، دیلمی ۱۰/۳، القاضی ۹۱۔

(۳) المسوط ۲۵۱/۲، شرح المربعیہ ص ۲۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

و پوتوں کے حصے کے بعد بقیہ ترک عصبہ ہونے کی وجہ سے ملے گی ایک ہو یا زیادہ، اور اگر مقررہ حصے ترک پر حاوی ہوں تو ساقط ہو جائے گی اور اس کو کچھ نہیں ملے گا۔

۶۔ باپ شریک و حقیقی بہنوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے، الایک اس کے ساتھ باپ شریک بھائی ہو تو وہ دونوں (باپ شریک بہن اور بھائی) بقیہ مال عصبہ ہونے کی وجہ سے لیس گے، مرد کا حصہ دو گورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۷۔ باپ، بیٹے، پوتے اور اس سے نیچے حقیقی بھائی اور حقیقی بہن (جبکہ وہ بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بن جائے) ان سب کی وجہ سے باپ شریک بہن محبوب ہوتی ہے، خواہ باپ شریک بہن کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی بھائی ہو یا نہ ہو، کیونکہ اس حالت میں حقیقی بہن عصبہ ہونے کے سلسلے میں حقیقی بھائی کی طرح میت سے زیادہ قریب ہے (۱)۔

ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت:

۴۴۔ اولادِ آم سے مراد: صرف ماں کی طرف سے میت کے بھائی اور بہنیں ہیں۔

ماں کی اولاد ہمیشہ فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، تھیب کی وجہ سے ان کو وراثت نہیں ملتی، اگرچہ ان میں سے موجود شخص بھائی ہو، کیونکہ وہ عصبہ نہیں ہوتی، اس لئے کہ میت سے ان کی وابستگی صرف ماں کی قرابت سے ہے، اولادِ آم نہ عصبہ باہیر ہوتے ہیں اور نہ عصبہ مع البیہر، ان میں مذکر و مؤنث میراث میں برابر حال میں برابر ہوتے ہیں، خواہ تنہا ہوں یا صرف مرد یا صرف عورتیں ہوں، یا دونوں ہوں، اس لئے ان میں مذکر کو مؤنث سے زیادہ نہیں ملتا۔

ان کے تین احوال ہیں:

حالت اول: ان میں سے کوئی اکیلا ہو تو اس کو سب (چھٹا حصہ) ملے گا، مرد ہو یا عورت، اور یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی وارث مذکر یا مؤنث موجود نہ ہو، یا اوپر کا مرد وارث موجود نہ ہو مثلاً باپ اور دادا اور اس سے اوپر۔

حالت دوم: فرض کے طور پر ٹمٹ ملے گا جبکہ ایک سے زائد ہوں، خواہ صرف مرد ہوں یا صرف عورتیں ہوں یا دونوں ہوں، اور وہ ان کے درمیان برابر تقسیم کر دیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی وارث موجود نہ ہو، یا اوپر کا مرد وارث موجود نہ ہو۔

حالت سوم: اولادِ آم: بیٹے، پوتے اور اس سے نیچے، نیز بیٹی، پوتی اور اس سے نیچے، اور باپ، دادا اور اس سے اوپر، ان سب کی وجہ سے محبوب ہو جاتے ہیں۔

ان مذکورہ مسائل کی دلیل زمان باری ہے: "وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْتَىٰ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّلُّسُ" (۱) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اصول ہوں نہ فروع اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ کیونکہ اس سے بالا جماع اولادِ آم مراد ہیں، اور اس پر حضرت بقی اور حضرت سعد بن ابی وقاص کی قرأت "وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ مِنَ الْأُمِّ" دلالت کرتی ہے۔

اولادِ آم کے مذکر و مؤنث میں مساوات ہے، نیز یہ کہ ان کا حصہ ٹمٹ سے زیادہ نہیں ہوگا، اس کی دلیل اللہ کا یہ فرمان ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ" (اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔ اس لئے

(۱) الموطا ۱۵۶/۲، المشرح الكبير ۵/۲۳۵، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱

کہ شرکت کا مفہوم اطلاق کے وقت مساوات ہے، اور آیت میں ایک سے زائد کے حصے کو ٹمٹ میں محصور کیا گیا ہے۔

اور اس لئے کہ اولاد و ام میت کے ساتھ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں، لہذا ان میں ایک کے واسطے ماں کا کم از کم حصہ یعنی سدس مقرر کیا گیا، اور ایک سے زائد کے لئے ماں کا زیادہ سے زیادہ حصہ یعنی ٹمٹ مقرر کیا گیا، ان کے واسطے اس سے زیادہ اس لئے مقرر نہیں کیا گیا تاکہ وابستہ ہونے والے کا حصہ جس کے واسطے سے وابستہ ہے اس سے زیادہ نہ ہو جائے، اور تقسیم و استحقاق میں اولاد و ام کے ذکر و مؤنث کے درمیان مساوات اس لئے رکھی گئی ہے کہ ذکر کو مؤنث پر عصبہ ہونے کے اعتبار سے ترجیح دی جاتی ہے، اور ماں کی قرابت میں یہ موجود نہیں، لہذا ان میں سے ذکر کو مؤنث پر تقسیم یا استحقاق کسی میں ترجیح نہیں دی جائے گی (۱)۔

عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت:

۳۵- لغت میں کسی شخص کا عصبہ اس کے بیٹے اور باپ کی طرف سے اس کے رشتہ دار ہیں، ان کو عصبہ اس لئے کہا گیا کہ (عصبہ کا معنی گھیرا ہے اور) یہ لوگ اس کو گھیرے ہوئے ہیں، باپ ایک طرف، بیٹا ایک طرف، نیز چچا ایک طرف، اور بھائی ایک طرف ہے (۲)۔

ایک فرد اور کئی افراد، ذکر و مؤنث سب کو تعلیق عصبہ کہتے ہیں، اور مصدر کے لئے مصوبت استعمال کرتے ہیں، اور مرد و عورت کو عصبہ بنا دیتا ہے (۳)۔

۳۶- عصبہ بنفسہ اصطلاح میں وہ شخص ہے جو ثباً ہو تو پورے مال

کا وارث ہو، یا مقررہ حصہ دینے کے بعد بقیہ مال کا وارث ہو، اور مطلق عصبہ سے یہی مراد ہوتا ہے (۱)۔

صاحب سرادیہ نے عصبہ کی تعریف یہ کی ہے: ہر مذکر جس کی میت کی طرف نسبت کرنے میں بیچ میں کوئی عورت نہ آئے، اگر اس نسبت میں عورت آجائے تو وہ عصبہ نہیں، جیسے اولاد و ام ماں شریک بھائی، بہن (۲)۔

۳- عصبہ کی دو قسمیں ہیں: عصبہ نسبی، جس کی تعریف گذر چکی ہے۔

عصبہ سببی: مطلق (آزاد کرنا والا) اور اس کے ذکر عصبہ۔

عصبہ نسبی کی تین اقسام ہیں: عصبہ بنفسہ، عصبہ بالغیر، عصبہ مع الغیر۔

۳۸- عصبہ بنفسہ میں چار قسم کے لوگ ہیں: ۱- ہر میت، ۲- اصل میت، ۳- باپ کا ہر، ۴- دادا کا ہر۔ ان قسموں اور ان کے تحت آنے والوں میں اقرب فالتریب کو مقدم کیا جائے گا، یعنی قرابت میں قریب درجہ کی وجہ سے ترجیح دی جائے گی، لہذا امیراٹ کے سب سے زیادہ مستحق میت کے بیٹے ہیں، پھر بیٹوں کے بیٹے (پوتے) اور ان سے نیچے، پھر اصل میت یعنی باپ، پھر باپ کا باپ (دادا) اور ان سے اوپر، اور بیٹوں کو باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس لئے کہ بیٹے میت کی فرٹ ہیں اور باپ اس کی اصل ہے، اور فرٹ کے ساتھ اصل کے اتصال کے مقابلہ میں اصل کے ساتھ فرٹ کا اتصال زیادہ واضح ہے، اس لئے کہ فرٹ اپنی اصل کے تابع ہوتی ہے، اور اصل کے ذکر سے فرٹ کا ذکر ہو جاتا ہے، اس کے برعکس نہیں ہوتا ہے، اسی لئے عمارت اور درخت زمین کی بیج میں داخل ہوتے ہیں، اگرچہ ان

(۱) الفتاری علی السراجیہ ص ۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات، مذهب الفقہاء

ص ۵۳، ۶۳، المشرح الکبیر ص ۱۱۱، المجمع مع المشرع ص ۱۷۱۔

(۲) مختار الصحاح ص ۳۳۵ طبع دار الکتاب۔

(۳) السراجیہ ص ۶۳، ۶۴، مذهب الفقہاء ص ۷۳۔

(۱) المشرح الکبیر ص ۱۱۳، المجمع مع المشرع ص ۱۷۱، ۱۷۲، مذهب الفقہاء ص ۷۵۔

(۲) السراجیہ ص ۶۶۔

دونوں کا ذکر عقد تنق میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی تنق میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ کہ عقد میں زمین کی تنق کی صراحت کر دی جائے، اور پوتوں کو چاہے بیٹے کے ہوں باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہاں بھی اتحقاق کا سبب بنوۃ ہے جو ابوۃ پر مقدم ہے، اور باپ کا جد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسا کہ بیٹے اور پوتے کے درمیان بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور اگر ”جد“ سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد جز و باپ (بھائیوں) پھر بھائیوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) امام ابوحنیفہ کے یہاں ہے، صائیس کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے جز و، یعنی چچا، پھر چچا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صائیس اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: بنوۃ (بیٹا ہونا)، ابوۃ (باپ ہونا)، جد و جدۃ (جد ہونا) بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومت (چچا ہونا)، ولا، (یعنی عصبہ سہمی) اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ ہیں:

۱۔ بنوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ اخوة، ۴۔ عمومت، ۵۔ ولا، ۶۔ جد و جدۃ اور پوتا ہو، ابوۃ میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اگر چہ بیٹے کے ہوں محض ذکور بہت کی وجہ سے اخوة میں داخل ہیں۔

مالک وشافعیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ بنوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ جد و جدۃ مع الاخوة، ۴۔ بنو الاخوة، ۵۔ عمومت، ۶۔ ولا، ۷۔ بیت المال (۱)۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر کیا ہو، تو کسی جہت

(۱) السراجہ ص ۱۲۶، اور اس کے بعد کے صفحات، لکھنؤ الفاضل ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، لشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحد مع الخاشیہ ص ۲۸۔

کا ہو تو پورے ترک کا مستحق ہے جبکہ ذوی القربنس میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی بیوہ اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا، اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور ان کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت بنوۃ والے عصبہ کو مقدم کیا جائے گا جیسا کہ گزرا، اور اگر عصبہ متعدد ہوں لیکن ان کی جہت ایک ہو، تو ان میں اقرب درجہ والے کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جد اول کے فر وں کو خواد جتنے بیٹے کے ہوں، جد ثانی کے فر وں پر خواد جتنے اوپر کے ہوں مقدم کیا جائے گا، اس لئے کہ ان کا درجہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور درجہ دونوں ایک ہوں تو قوی ترین تربت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی تربت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو اس کو صرف باپ سے تربت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، پس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے بیٹے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آگے۔

اگر مصبات متعدد ہوں لیکن جہت، درجہ اور قوت تربت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

### عصبہ بالغیر:

۴۹۔ یہ دو عورتیں ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں ہیں:

صلبی بیٹی، پوتی اگر بیٹی نہ ہو، حقیقی بہن، اور باپ شریک بہن اگر

حقیقی بہن نہ ہو، یہ چار عورتیں اپنے ان بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں جو انہیں کے درجے کے ہوں، اور پوتیاں اپنے چچا کے ان بیٹوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں جو انہیں کے درجے کے ہوں، اسی طرح وہ اپنے بھائیوں کے بیٹوں اور اپنے چچا کے پوتوں کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہیں اگر پوتیوں کو میراث میں ان کی ضرورت ہو۔ مالکہ کی رائے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن دوا کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہے، اور عصبہ بائیر ہوگی (۱)۔

یہی حنا بلہ کے یہاں بھی ہے اگر اس کے ساتھ بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

ان میں سے جن کو مقررہ حصہ نہ ملے ان کو ان کے بچے کے بیٹے کے بیٹے بھی عصبہ بنا دیتے ہیں۔

اس کی دلیل اللہ کا فرمان ہے: ”يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ“ (۲)۔ نیز اللہ کا فرمان ہے: ”وَأَن كَانَ لِأَخِيذًا مِّنْ ذُرِّيَّتِكُمْ فَلَلْذَّكَرُ مِثْلُ النِّثَىٰ“ (۳)۔ جس کے لئے مقررہ حصہ نہیں، اور اس کا بھائی عصبہ ہے، وہ اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ نہیں بنتی، کیونکہ مردوں کی وجہ سے عورتوں کے عصبہ بننے کے بارے میں وارد نہیں دو جہوں کے بارے میں ہے: بیٹیاں بیٹوں کی وجہ سے، اور بہنیں بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، اور ان دونوں جگہوں میں عورتیں ذوی القربی (مقررہ حصے والی) ہیں، لہذا جن عورتوں کا مقررہ حصہ نہیں مثلاً بھائی کی بیٹی (بہنتی) اپنے بھائی کے ساتھ، اور پھوپھی چچا کے ساتھ، نس ان کو شامل نہیں ہے، اور بھائی اپنی بہن کو ایلی ہونے کی حالت میں اس کے فرض سے عصبہ ہونے کی طرف منتقل کر دیتا ہے، تاکہ عورت کو مرد

پر ترجیح یا دونوں میں مساوات لازم نہ آئے۔

### عصبہ مع البیتر:

۵۰۔ میر دو عورت جو دوسری عورت کے ساتھ عصبہ ہو جائے، اور یہ حقیقی یا باپ شریک بہن ہوتی ہے جب کہ بیٹی کے ساتھ ہو، چاہے بیٹی صلیبی ہو یا پوتی، تنہا ہو یا ایک سے زائد، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”اجعلوا الأعداء مع البنات عصبۃ“ (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ کر دو) (۱)۔ اور ان دونوں الفاظ جمع ”بہنوں“ اور ”بیٹیوں“ سے جنس مراد ہے، ایک ہو یا متعدد۔

عصبہ بائیر اور عصبہ مع البیتر میں فرق یہ ہے کہ عصبہ بائیر میں ”بئیر“ عصبہ بنفسہ ہوتا ہے، جس کی وجہ سے مصوبت عورت کی طرف پہنچتی ہے، جب کہ عصبہ مع البیتر میں کوئی عصبہ بنفسہ ہوتا ہی نہیں (۲)۔

### عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت:

۵۱۔ باتفاق فقہاء آزاد کرنے والا خواہ مرد ہو یا عورت، اپنے آزاد کردہ غلام کے سارے یا باقی مال کا وارث ہوگا اگر دونوں کا دین ایک ہو، اور آزاد کردہ غلام کا کوئی وارث نہ ہو یا ایسا وارث ہو جس کو کچھ حصہ وراثت ملے، اور اگر ان دونوں کا دین الگ الگ ہو تو جمہور کے نزدیک ان دونوں کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی، اور حنا بلہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ مسلمان اپنے آزاد کردہ کافر کا ولاء کی وجہ سے وارث ہوگا، اور اسی طرح اس کے برعکس (۳)۔

(۱) یہ حدیث فقہ غمرہ نمبر ۴۲ کے حاشیہ پر گذر چکی ہے۔

(۲) اسراجہ ص ۱۵۲، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰



## ولاء الموالیات:

۵۲- حنفیہ کے یہاں وراثت کا ایک سبب عقد مولات ہے، اس کا درجہ غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ہاتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ مولات کا معاملہ اور معاہدہ قائم کیا، پھر مر گیا، اور اس کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوگی جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر، ابن مسعود، حسن اور امیر ایمن نخعی سے منقول ہے۔ ان کا استدلال اس فرمان الہی سے ہے: "وَالَّذِينَ غَفَلْتُمْ أَنْيَمَانَكُمْ فَلَاتُؤْهِمُ نَفْسِيهِمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں ان کا حصہ دے دو)۔ اور مانع کی قرأت "عاقبت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، اور وہ اپنے الفاظ کے تقاضے کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں ایسے شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

قرابت داروں کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و ثناء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ تمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر ایک شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "هو اولی الناس بمعنیہ و معانہ" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ وہی حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے علاوہ کسی اور چیز میں باہمی تعلق نہیں ہوگا۔

امام مالک، شافعی، احمد، ابن شبرمہ، ثوری اور اوزاعی فرماتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن سعید نے کہا ہے: اگر وہ دشمنان اسلام کے علاقے سے آکر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے مولات کا تعلق قائم کیا تھا، اور اگر کوئی ذمی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالکیہ اور ان کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے: "إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَهْتَقَ" (۱) (ولاء شخص آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے اسباب رحم (قرابت)، نکاح اور ولاء میں تصور ہیں، اور یہ صورت ان میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت سواریت کی آیت سے منسوخ ہے، اسی وجہ سے رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ غَفَلْتُمْ أَنْيَمَانَكُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَاتُؤْهِمُ نَفْسِيهِمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو دیت، نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دو، لیکن یہ نصرت نہیں، کیونکہ وہی دیت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

## بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جہت ہے جس کی طرف ہر وہ مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: "إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَهْتَقَ" کی روایت بخاری (۳۱۳/۵) فتح الباری (تقریر) اور مسلم (۱۳۵/۲ طبع النسخ) نے کیا ہے۔  
(۲) الموطأ: ۳۳۳-۳۳۴، نظام القرآن للجصاص ۱۸۶/۲ طبع دارالکتب، البیہ شرح تھم من ۵۹۳، شرح لکھن ۵۳۷/۳، حاشیہ قلیوبی و میرہ، المغنی ۳۸۱/۲ طبع المراسم۔

ہے جس کے حق وارسلان ہوں، اور ان میں کوئی معین شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فی (۱)۔ شافعیہ اس کو ”جبت اسلام“ بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و حنابلہ کا مذہب، اور مالکیہ کا ایک قول (جو شاذ ہے) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر آتا ہے کہ وہ ایسا مال ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا، جیسا کہ ہر ضائع شدہ مال جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لینا ہے، مثلاً لفظ، اور اس کو عوامی مفادات میں خرچ کرے گا۔

اور شافعیہ میں مرنے والے ہر ترک نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اور اس کا درجہ معحق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت نسب وارث کی طرح ہوا، یہی ان کے یہاں قول مشہور ہے، خواہ بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ اموال کو جمع کرنے و ملا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، اور یہ قول شاذ ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے لئے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح کسی وارث کا قرا بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر نہ پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قرا کرنا (۱)۔

شافعیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا درجہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو، مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا ذمہ دار خاتم ہو، یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا اہل نہ ہو، اس لئے کہ وراثت جبت اسلام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ظلم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے خاتم ہونے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا، یہی ان کے یہاں اصل قول ہے۔

متاثرین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام المسلمین نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرائط نہ ہوں، مثلاً امام ظالم ہو تو مال ذوی القربض کو لوٹا دیا جائے گا، اس لئے کہ ترک کا مصرف ذوی القربض اور بیت المال میں منحصر ہے، اور جب بیت المال کا وجود نہیں تو ذوی القربض متعین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب کا لغوی معنی: روکنا ہے، اس کا باب ”قتل“ ہے، اور اسی وجہ سے پر دو کو تپا کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشاہدہ کرنے سے روکتا ہے، اور اسی سے دربان کو ”حاجب“ کہا گیا ہے کیونکہ وہ داخل ہونے سے روکتا ہے (۲)۔

صاحب سراجیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: کسی معین شخص کو اس کی میراث سے کلی یا جزوی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الدروقی ص ۱۶۸

(۲) المصباح۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لآئی پبلی ۲۳۵۔

(۲) التہذیب فی الشروانی ص ۶۸

کی وجہ سے روکنا (۱)۔ دوسرے مذاہب کی تعریضات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حجب مطلق کی دو قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حجب، اور اس کو نکالنا، فرائض ”مانع“ سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً تافل کو میراث سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حجب، مطلق بولنے سے یہی مراد ہوتا ہے، اور اس کی دو قسمیں ہیں:

حجب حرمان: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ کر دے، اور یہ

حجب چھ ورثاء پر بالاتفاق نہیں آتا جو یہ ہیں: ابویں (ماں باپ)،

زچین (شوہر و بیوی)، اولاد (بیٹا اور بیٹی)، اور اس کا ضابطہ یہ ہے کہ

ایسا وارث ہر وہ شخص ہے جو بذات خود میت سے وابستہ ہو، اہلہ اس سے مستحق ہیں۔

حجب نقصان: ہر حصہ روک کر چھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ ورثاء

کے لئے ہے، زچین، کیونکہ شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع

(چوتھائی) ہو جاتا ہے، اور بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن

(آٹھواں) ہو جاتا ہے، اگر اولاد دیا جائے کی اولاد موجود ہو، ماں کا حصہ

اولاد دیا جانے کی اولاد، یا دو بہن بھائیوں کی وجہ سے، تہائی سے کم ہو کر

سدس (چھٹا حصہ) ہو جاتا ہے، پوتی کا حصہ صلبی بیٹی کے ساتھ نصف

سے کم ہو کر ثلثین (دو تہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھٹا حصہ)

ہو جاتا ہے، اور باپ شریک بہن حقیقی بہن کے حصہ کو نصف سے کم

کر کے سدس (چھٹا حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مانع کی وجہ سے میراث سے محروم کر دیا گیا ہو وہ

دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر اور نہ جزئی طور پر، یہ جمہور

فقہاء کے یہاں ہے، جن میں اکثر اربعہ بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا

وجود عدم کی طرح ہے۔

اولاد نیز کفائہ بھائیوں، غلام بھائیوں اور تافل بھائیوں کی وجہ

سے زچین، اور ماں کے حجب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ

کرنے) کے بارے میں حضرت ذہب مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف

ہے، ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیال داؤد ظاہری ہیں، اور

خاص طور پر تافل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح اور ابن

جریر طبری ان کے تابع ہیں۔

لہذا اگر میت کا کافر بیٹا، بیوی اور حقیقی بھائی ہو تو بیوی کو چوتھائی

اور بیٹہ حقیقی بھائی کے واسطے ہوگا، اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

جس کا حجب حرمان (مکمل محرومی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا

بسا اوقات حجب نقصان کرتا ہے، لہذا اگر میت کی ماں، باپ اور بھائی

ہوں تو بھائی اگر چہ باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے لیکن ماں کے

حصہ کو سدس کریں گے۔

۵۵- فقہاء نے حجب کے کچھ قواعد وضع کیے ہیں:

اول: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس

وارث کی موجودگی میں اس کا حجب حرمان ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا

شخص اور وہ وارث جس کی وجہ سے وہ میت سے وابستہ ہے، دونوں

جمع ہوں تو وہ وارث اس کی نسبت میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ

میت سے وہ زیادہ قریب ہے، اور اس لئے کہ بعید کا تعلق میت سے

اسی قریب کے واسطے سے اور اس کے قائم مقام ہونے کی وجہ سے

ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدلہ مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ دادا کو

محبوب (محروم) کر دیتا ہے، اور حقیقی بھائی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا

ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے ذوی القربیوں پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ

باپ دادا کو اس کے مقررہ حصہ سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

### عول:

۵۶- عول کا ایک لغوی معنی: زیادتی ہے، عالت الفریضة فی الحساب: یعنی حساب میں مقررہ حصہ بڑھ گیا، اس کا فعل ماضی عال، اور منصرف: یعول اور تعیل آتا ہے (۱)۔

۵۷- اور اصطلاح میں: عول اصحاب فرض (جن لوگوں کے حصے مقرر ہیں) کے حصوں میں "واحد صحیح" سے "کسور" کو بڑھا کر اضافہ کرنے کو کہتے ہیں، اور (اس کے نتیجے میں) اس زیادتی کے تناسب سے ترک میں ورثہ کے حصے کم ہو جاتے ہیں، مثلاً کوئی عورت شوہر، ماں، اور ایک حقیقی بہن چھوڑ کر مرے تو شوہر کے لئے فرض کے طور پر نصف، ماں کے لئے فرض کے طور پر ثلث، اور حقیقی بہن کے لئے فرض کے طور پر نصف ہوگا، تو اس حالت میں فرض (حصے) اس حد جلد سے بڑھ گئے جس کی طرف ترک (اولاد اصلاً) تقسیم ہوتا ہے، جس کی "واحد صحیح" سے تعبیر کی جاتی ہے۔

یہی مسئلہ اسلام میں سب سے پہلا عول والا مسئلہ بنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا عول والا مسئلہ یہ تھا: ایک عورت شوہر اور دو بہنوں کو چھوڑ کر مری، اور یہ (عائد مسئلہ) حضرت عمر کے دور خلافت میں پیش آیا، انہوں نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا اور فرمایاں: بخند اچھے سمجھ میں نہیں آتا کہ اللہ نے کس کو مقدم اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ اگر میں اولاد شوہر کو اس کا پورا حق دے دوں تو دو بہنوں کے لئے ان کا حق باقی نہیں رہے گا، اور اگر اولاد دو بہنوں کو ان کا پورا حق دے دوں تو شوہر کا حق باقی نہیں رہتا تو مشہور روایت کے مطابق حضرت عباس بن عبدالمطلب نے یاد دہری روایات کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب یا حضرت زید بن ثابت نے عول کا مشورہ دیا۔

(۱) القاموس ۲۳۴۔

محبوب کر دیتی ہے، اور ذوی القربی کے بعض حالات پر یہ قاعدہ جاری نہیں ہوتا، مثلاً اولادِ اُم (ماں شریک بھائی و بہن) بہ نسبت ماں کے، اس لئے کہ وہ ماں کی موجودگی میں بھی وارث ہوتے ہیں، لہذا اگر اولادِ اُم چند ہوں تو ماں کا حجب نقصان کر دیتے ہیں، اور اولادِ اُم کو باپ اور دادا محبوب کر دیتے ہیں، حالانکہ اولادِ اُم ان دونوں کے واسطے سے میت سے وابستہ نہیں ہوتے، اس لئے کہ نص نے ان کی میراث میں یہ قید لگائی ہے کہ میت بکمال ہو یعنی اس کے والد اور اولاد نہ ہوں۔

دوم: اقرب (قریب والا) بعد (دور والے) کو محبوب کر دیتا ہے اگر اس کا اشتقاق اپنے وصف بنوں کی وجہ سے ہو۔ یہ قاعدہ پہلے قاعدہ سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس کے تحت وہ بعد بھی آتا ہے جو اپنے سے قریب کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، اور وہ بھی جو اس کے واسطے سے وابستہ نہ ہو، مثلاً بیٹا پوتے کو محبوب کر دیتا ہے اگرچہ اس کا باپ نہ ہو، دو بیٹیاں پوتی کو فرض کے طور پر اشتقاق سے محبوب (محرم) کر دیتی ہیں، بھائی پتہ کو محبوب کر دیتا ہے اگرچہ پتہ بھائی کے واسطے سے میت سے وابستہ نہیں ہے، جہد اقرب (قریب والی) جہد (جہد بعد (دور والی) کو محبوب کر دیتی ہے اگرچہ جہد اقرب کے واسطے سے میت سے وابستہ نہ ہو، یہ ضابطہ مصبات و ذوی القربی دونوں میں برابر جاری ہوتا ہے۔

سوم: زیادہ قوی تر بہت والا ضعیف تر بہت والے کو محبوب کر دیتا ہے، چنانچہ حقیقی بھائی باپ شریک بھائی کو محبوب کر دیتا ہے، اور باپ شریک بہن کو حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف نہیں ملتا، یہی حکم ان تمام احوال میں ہے جن کا درجہ ایک ہو لیکن قوت قریب بہت مختلف ہو، اور اگر درجہ ایک ہو تو محجب میں قریب درجہ کا اعتبار ہوگا (۱)۔

(۱) المسرہ ص ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴،

مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا: میرا مومن! بتائیے اگر ایک شخص مر جائے اس کا ترک چھ درہم ہو، اس کے ذمہ کسی کے تین درہم ہوں اور دوسرے کے اس کے ذمہ چار درہم ہوں تو آپ کیا کریں گے؟ یہی تو کہ پورے مال کو سات حصوں میں تقسیم کریں گے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں، حضرت عباسؓ نے فرمایا: یہاں بھی یہی ہے، تو حضرت عمرؓ نے مول کا فیصلہ فرمادیا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے خود ان کا قول مروی ہے کہ فرانس میں ”مول“ کا آغاز سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اس وقت کیا جب ان کے لئے حصوں کی تقسیم دشوار ہوئی اور بعض مقررہ حصے دوسرے حصوں سے ٹکرانے لگے تو انہوں نے فرمایا: سمجھ میں نہیں آتا کہ تم میں سے کس کو اللہ نے مقدم اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ وہ بڑے محتاط انسان تھے، انہوں نے فرمایا: میرے سامنے یہی راستہ ہے کہ حصوں کے اعتبار سے ترک تمہارے درمیان تقسیم کر دوں، اور فریضہ کی جو زیادتی ہوئی ہے اس کو ہر حق دار پر ڈال دوں، اس فیصلہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی، یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ کا دور خلافت آیا، تو ان عباسؓ نے اپنے اختلاف کا اظہار ان الفاظ میں کیا: اللہ نے جس کو مقدم کیا ہے اس کو مقدم، اور اللہ نے جس کو مؤخر کیا ہے اس کو مؤخر کر دیتے تو فریضہ میں کبھی مول (زیادتی) نہ ہوتا۔ ان سے عرض کیا گیا کہ اللہ نے کس کو مقدم، اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: اللہ نے، شوہر، بیوی، ماں، اور جدہ کو مقدم کیا، اور بیٹیوں، پوتیوں، حقیقی بہنوں، اور باپ شریک بہنوں کو مؤخر کیا ہے۔

ایک دوسری روایت میں حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: جس کو اللہ نے ایک فرض سے دوسرے فرض میں اتارا ہے، اسی کو اللہ نے مقدم کیا ہے، اور جس کو اللہ نے فرض سے اتار کر بغیر فرض کے دیا ہو اسی کو مؤخر کیا ہے۔

تاکلین مول کی دلیل یہ ہے کہ وراثہ، سبب اشتقاق میں برآمد ہیں، جس کا تقاضہ یہ ہے کہ اشتقاق میں بھی برآمد ہوں، لہذا ان میں سے ہر ایک اپنا پورا حق لے گا اگر محل میں گنجائش ہو، اور اگر تنگی ہو تو فرض خواہوں کی طرح، ترک سے اپنا اپنا حصہ لیں گے، کسی بھی وارث کے حق کو ساقط کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنے حصے کا مستحق نص ثابت کی وجہ سے ہے، یہی انداز بعد کی رائے ہے (۱)۔

حضرت ابن عباسؓ کی دلیل یہ ہے کہ موال میں حقوق برآمد نہیں ہیں، لہذا اگر ان موال سے ایسے حق کا تعلق ہو، جو موال سے پورا نہ ہو، تو قوی کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ میت کے ترک میں؛ تجزیہ، دین (فرض)، وصیت، اور میراث مقدم ہیں۔

اور جب فرض زیادہ ہوں اور ترک کم ہو تو قوی ترین فرض کو مقدم کیا جائے گا، اور بلاشبہ جس کو ایک مقررہ فرض سے منتقل کر کے دوسرے فرض (حصے) میں لے جایا جائے وہ ہر اعتبار سے ذی فرض (حصہ حق والا) ہے، لہذا وہ بہ نسبت اس شخص کے زیادہ قوی ہوگا جس کو ایک مقررہ حصے سے منتقل کر کے غیر مقررہ حصے میں لے جایا جائے، کہ یہ ایک اعتبار سے ذی فرض اور دوسرے اعتبار سے عصبہ ہے، لہذا اس کے حصے میں کمی کرنا، یا اس کو بالکل محروم کر دینا اولیٰ ہے، کیونکہ ذی فقر فرض، مصبات پر مقدم ہوتے ہیں۔

۵۸- مستقراء سے یہ بات ثابت ہے کہ مول ہونے والے اصولی مسائل یہ ہیں، جس کی اصل: چھ بارہ، اور چوبیس ہو۔

۵۹- جس مسئلہ کی اصل چھ ہو اس کا مول: سات، آٹھ، نو، اور دس تک آتا ہے۔

پہلے کی مثال: شوہر اور دو حقیقی بہنیں کہ شوہر کو نصف (تین حصے) اور

(۱) اسراجیہ ص ۱۹۵-۱۹۶، الموسط ۳۹/۱۶۱، ۱۶۲ طبع دار المعرفۃ، المذہب الفاضل ۱۶۵/۱۔

لئے ٹمٹن (دو تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھائیوں کے لئے ٹمٹ (تہائی) چار حصے ہیں، جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا مول صرف ستائیس آتا ہے، مثلاً بیوی، دو بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے لئے ٹمٹن (آٹھوں) تین حصے، دو بیٹیوں کے لئے ٹمٹن (دو تہائی) سولہ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے سدرس (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- ان مذکورہ اصول مسائل کے علاوہ دوسرے اصول مسائل میں مول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "دو، تین، چار، آٹھ، دو میں مول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ دو سے اسی وقت ہوتا ہے جب اس میں دو نصف ہوں، مثلاً شوہر، اور حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ دو، مثلاً شوہر اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں مول نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یا تو ٹمٹ (تہائی) اور ما باقی ہے، مثلاً ماں، اور حقیقی بھائی یا دو ٹمٹ (تہائی) اور باقیہ ہے مثلاً دو بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا ٹمٹ اور ٹمٹن ہے مثلاً ماں شریک دو بہنیں، اور دو حقیقی بہنیں۔

چار میں مول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یا تو رابع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، اور بیٹا، یا رابع، نصف اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور ایک حقیقی بھائی، یا رابع، اور ما باقی کا ٹمٹ ہے مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں مول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یا تو ٹمٹن (آٹھوں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا ٹمٹن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

دونوں بہنوں کو ٹمٹن (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

آٹھ کی طرف مول کی مثال: شوہر، باپ شریک دو بہنیں اور ماں، شوہر کو نصف (تین حصے) دو بہنوں کو ٹمٹن (چار حصے) اور ماں کو سدرس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف مول کی مثال: شوہر، دو حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹمٹن (چار حصے) ماں شریک بھائیوں کے لئے ٹمٹ (دو حصے) ہیں جن کا مجموعہ نو ہے۔

دس کی طرف مول کی مثال: شوہر، ایک حقیقی بہن، ایک باپ شریک بہن، ماں شریک دو بھائی اور ماں، شوہر کے لئے نصف (تین حصے) حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے) باپ شریک بہن کے لئے سدرس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھائیوں کے لئے ٹمٹ (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدرس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ دس ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا مول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک بہن، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹمٹ (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا مول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوہر، دو بیٹیاں، ماں، باپ، شوہر کے لئے رابع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا مول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوہر، ماں، باپ شریک دو بہنیں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدرس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رد کی وجہ سے وراثت:

۶۳- ”رد“ کا ایک لغوی معنی لونا ہے، کہا جاتا ہے: ردوتہ یعنی لونا دیا، اور اسی سے ماخوذ ہے: ”رَدَدْتُ عَلَيْهِ الْوَدِيعَةَ“ میں نے اس کو وودیعہ لونا دی۔ ”وَرَدَدْتُهُ إِلَيَّ مَنْزِلَهُ فَأَرْتَدَّ إِلَيْهِ“ میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لونا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں رد: ”نسبی ذوی القربى کے مقررہ حصوں سے فاضل مال کو، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لونا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۱)۔ رد کے ثبوت کے لئے دو امور کا پایا جانا ضروری ہے:

اول: فرض، ترک کو حاوی نہ ہوں، کیونکہ اگر فرض ترک کو حاوی ہوں تو کچھ باقی نہیں رہے گا، جس کو لونا یا جائے۔

دوم: کوئی عصبہ نسبی، یا سببی (حسب اختلاف) نہ پایا جائے۔ اور اگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربى میں سے ہو یعنی باپ، دادا، تو بقیہ مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر واپس لے لے گا۔

۶۴- رد کا معاملہ صحابہ کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں، ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور انہر مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربى پر رد کی قائل ہے، اور ان کے ہم خیال امام ابوحنفیہ، اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رد ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربى کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی، یا سببی نہ ہو تو ذوی القربى پر ان کے حصوں کے

قدر رد ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رد نہیں ہوگا، یہی رائے حنفیہ کی ہے، اور متاثرہ کے یہاں اس صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رد ہوگا، اور یہی جامع بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رد کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے: ”الغنى بالغرم“ (افقار ناوان کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رد کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: ذوی القربى پر رد ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں: شوہر و بیوی، پوتی، صلیبی بیٹی کے ساتھ، باپ شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ، خود کو کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربى کے علاوہ سب ذوی القربى پر رد ہوگا، دو تین یہ ہیں: زوجین اور جد (۱)۔

متاثرین فقہاء ثانیہ (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربى پر رد ہوگا، اور ذوی الارحام کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام ہی نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، اور بعض نے کہا: اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، اور حقوق مستحقین تک پہنچائے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) السراجہ ص ۲۲۹، اوسطہ ص ۱۹۲، طبع دار المعرفۃ، بیروت، ۱۹۶۱ء، جامعہ الشریعہ ص ۲۲۸۔

(۱) المصباح الحیم: مادہ (رد)۔  
(۲) الفتاویٰ علی السراجہ ص ۲۲۸۔

قائلین رو کے دلائل:

۶۶- زوجین کے علاوہ دوسرے لوگوں پر رو کے قائلین کے دلائل یہ تینہ:

اول:

فرمان باری ہے: ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِی كِتَابِ اللَّهِ“ (۱) (اور ان میں کے) قربت وار ایک دوسرے کے میراث کے زیادہ حق دار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ مستحق ہیں، لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ سہرحمی کی وجہ سے ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں، اور آیت میں میراث سے مراد عبادہ طور پر پوری میراث ہے، اور بعض میراث مراد لہما خلاف ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو ابولیت اور ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل ہر ذی فرض کو اس کا فرض دے کر ہو جائے گی، اس لئے کہ ذی فرض کو دینا ایک دوسری آیت (آیت نساء) سے ثابت ہے، اور آیت انفال کو تائیس اور حکم جہیز کے افتادہ پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حسوں کے بیان پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر رو نہیں ہوگا، کیونکہ ان دونوں کے حق میں رحم بڑا بہت ثابت نہیں۔

دوم:

حضرت سعد بنار ہوئے تو حضور ﷺ ان کی عیادت کے لئے تشریف لائے، حضرت سعد نے عرض کیا: چوں کہ میرے ورثہ میں صرف میری ایک بیٹی ہے تو کیا میں اپنے پورے مال کی وصیت

(۱) سورۃ انفال، ۵۷۔

کروں؟ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الثلث خیر، والثلث کثیر“ (تہائی بہتر ہے، تہائی بہت ہے) (۱)۔ ظاہر ہے کہ حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پورے مال کی وارث ہوگی، لیکن حضور ﷺ نے ان پر تکمیر نہیں فرمائی، اور ان کو تہائی سے زیادہ وصیت کرنے سے روکا، حالانکہ ایک بیٹی کے علاوہ ان کا کوئی وارث نہیں تھا، اس سے معلوم ہوا کہ رو کا قول درست ہے، کیونکہ اگر ان کی بیٹی اپنے فرض جو کہ نصف ہے اس سے زائد کی رو کے طور پر مستحق نہ ہوتی تو حضور ﷺ ان کے لئے نصف کی وصیت جائز قرار دیتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے پورے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔  
والد بن اسلم کی حدیث میں فرمان نبوی ہے: ”تَحْزِرُ الْمَرْأَةُ مِيرَاثَ لِقِطْعِهَا وَعَتِيقِهَا وَالابْنُ الذِّیْ لَوْ عَتَتْ بِهِ“ (۲) (عورت اپنے لقیطہ (اٹھائے ہوئے لڑکے) عتیق (آزاد کردہ غلام) اور اس بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان واقع ہوا)۔

چہارم:

ذوی اقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

(۱) حدیث ۴۷۵۷ طبع عبید... کی روایت بخاری (طبع الہادی ۳/ ۱۶۳، ۹/ ۳۷۷ طبع المنقح) ابن مسلم (۳/ ۱۲۵۳ طبع میں النجفی) نے کی ہے۔  
(۲) حدیث ۴۷۵۷ تحزیر المرأة میراث لقیطعها... ان الفاظ میں آئی ہے: المرأة تحوز ثلاثة موارد: عتیقها ولقیطعها وولدها الذی لاعنت عنه۔ اس کی روایت ترمذی (تحذیر الاحوذی ۶/ ۲۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰ طبع کردہ المکتبۃ المنقحہ) ابو داؤد (۳/ ۸۳ طبع المکتبۃ الانصاریہ دہلی) اور بیہقی (۲۳۰/ ۶ طبع دائرة المعارف احمدیہ) نے کی ہے بیہقی نے کہا ہے: ”یہ ثابت نہیں۔“



### ۶۸- ماہعین رو کے واکل:

اول: آیات سواریت میں اللہ تعالیٰ نے ذوی القربض میں سے ہر وارث کا حصہ بیان کر دیا ہے اور نص سے ثابت ہونے والی تعین زیادتی سے مافض ہوتی ہے، اس لئے کہ زائد کرنے میں شرعی حد سے تجاوز کرنا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت سواریت کے بعد فرمایا: ”وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ.....“ (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل جائے گا) سے دو دوزخ کی آگ میں داخل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

دوم: فرض (مقررہ حصوں) سے زائد مال ایسا ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی وارث ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال وارث ہوتا ہے) اس لئے کہ رو یا تو فرض کے اعتبار سے ہوگا، یا عصبہ ہونے، یا رحم قرابت کی وجہ سے ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس لئے نہیں ہو سکتا کہ ہر ذی فرض اپنا فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس لئے نہیں ہو سکتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فالقرب کو مقدم کیا جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ ذوی الارحام کی وارثت میں بھی قرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا رو کا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

### مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل رو کی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں موجود یا تو صنف واحد ہوگا، جس پر فاضل مال رو ہوگا، یا ایک سے

اور قرابت کی وجہ سے ان کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے، اور ذوی القربض میں صرف قرابت، اگرچہ عصبہ بننے کی علت نہیں ہوتی لیکن اس کی وجہ سے ترجیح ثابت ہے، جیسے حقیقی بھائی کے حق میں ماں کی قرابت، کیونکہ ماں کی قرابت، اگرچہ انفرادی طور پر عصبہ ہونے کی متقاضی نہیں، لیکن اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر وہ فریضہ کے مستحق ہونے ہیں، اس لئے یہ ترجیح فریضہ پر مبنی ہوگی، لہذا بقیہ سارا مال، ذوی القربض پر ان کے حصوں کے تناسب سے لونا دیا جائے گا، اور اس طرح اصل فریضہ میں قوی و اقرب کا اعتبار ساتھ ہے، اسی طرح رو کے اعتبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دوسرے طریق کی رائے یہ ہے کہ ذوی القربض میں سے کسی پر رو نہیں ہوگا، لہذا اگر فرض ترک پر حاوی نہ ہوں، بلکہ ترک میں سے کچھ بچ جائے اور رو، میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا وارث ہو تو مانگی بیت المال کا ہوگا، کیونکہ یہ طریق ذوی الارحام کی توریت کا قائل نہیں، اور نہ ذوی القربض پر رو کا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور اسی کو عمر، زہری، امام مالک اور امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔

اگر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرنے کے بارے میں بعض ائمہ مالک نے یہ قید لگائی ہے کہ امام عدل (دیانت دار) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، اور اگر وہ عدل نہ ہو تو ذوی القربض پر رو ہوگا، اور اگر ذوی القربض نہ ہوں تو پھر بیت المال کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ نسبی اور سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۳۳۔

(۲) المسرا جیدہ ص ۳۹، ۳۳۰۔

(۱) شرح المسرا جیدہ ص ۳۹، ۳۳۱۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ص ۶۳، ۶۶۔

زائد اصناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یا کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصوں) کے دینے کے بعد زائد کار دیا جائے بس ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا وارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت دو بیٹیاں، یا دو بہنیں، یا دو جہود چھوڑے، تو مسئلہ وہ سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترک دیا جائے گا کیونکہ وہ دونوں استحقاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں دو یا تین جنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور تلاش و تتبع سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں دو سہس ہوں مثلاً جہود، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا اور ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سہس ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا وہ کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، اور مال کو آدھا آدھا جہود اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

اور اگر مسئلہ میں ایک ٹٹ اور ایک سہس ہو، مثلاً ماں کی اولاد میں سے دو ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور برتاؤ کے مجموعی حصے تین ہیں، لہذا اسی کو اصل مسئلہ قرار دے دیا جائے گا اور ترک کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی اولاد (ماں شریک بہن) کو دو ٹٹ، اور ماں کو ایک ٹٹ ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، اور اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے دے دیا جائے گا اور باقی ان ورثاء کے افراد کی تعداد پر تقسیم کر دیا جائے گا جن پر رد ہوتا اگر باقی ان کے افراد پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (بلا کسر تقسیم ہو جائے) مثلاً ورثاء میں شوہر، اور تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا، شوہر کو اس میں ایک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اگر باقی ان افراد کی تعداد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہو سکے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے افراد کی تعداد کو اصل مسئلہ میں جو ان لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اگر ان کی تعداد اور باقی میں "توافق" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اسی سے مسئلہ کی صحیح ہوگی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور وہ بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی، شوہر کا حصہ دینے کے بعد تین بچتا ہے، یہ چھ لڑکیوں پر برابر برابر تقسیم نہیں ہوگا، لیکن ان دونوں کے درمیان توافق باطلت ہے، لہذا لڑکیوں کی تعداد کا توافق جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، تو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اگر باقی میں اور افراد کی تعداد میں توافق نہ ہو تو ان کے افراد کے اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعداد وہی ہوگی جو افراد کے عدد کے فرق کو اس اصل میں ضرب دینے سے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافق ہو، اور اگر (افراد کے عدد اور اصل مسئلہ میں توافق نہ ہو بلکہ) بتایں ہو تو افراد کے عدد کو اصل مسئلہ میں

چار ہر ایک کے تناسب سے جس کا مجموعہ پانچ ہوگا، سات، پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا، لہذا اصل مسئلہ کی تصحیح پانچ کو آٹھ میں ضرب دے کر ہوگی، جس کا حاصل چالیس ہوگا، بیوی کے لئے اس کا ثمن (آنکھوں حصہ) پانچ ہوگا، اور ماں کے لئے سات، اور دونوں پوتوں کے لئے انھائیس ہوں گے (۱)۔

### ذوی الارحام کی میراث:

۷۴- رحم کا لغوی معنی ہے: بچہ ذاتی قرابت و رشتہ داری، یا رشتہ کی اصل اور اسباب، اس کی جمع ارحام ہے (۲)۔ اور شرعی معنی ہر رشتہ دار۔ اہل فرانس کی اصطلاح میں: ہر رشتہ دار جو کتاب اللہ، یا سنت رسول اللہ یا اجماع امت میں مقررہ حصے والا نہ ہو، اور نہ ہی عصبہ ہو جو اکیلا ہونے کی حالت میں سارا مال لے لیتا ہے (۳)۔

۷۵- ذوی الارحام کو وارث بنانے کے بارے میں صحابہ کرام اور ان کے بعد تابعین و فقہاء کے درمیان اختلاف رہا ہے، کچھ حضرات ان کی توریث (وارث بنانے) کے قائل ہیں، جبکہ کچھ حضرات ان کو وارث نہیں مانتے۔

صحابہ میں ان کی توریث کے قائل: حضرت علی، ابن مسعود، اور مشہور روایت کے مطابق ابن عباس، معاذ بن جبل، ابو الدرداء، اور ابو سعید بن ابی بکر ہیں، اور تابعین میں: شریح حسن، ابن میرین، عطاء اور مجاہد ہیں۔

توریث کا انکار کرنے والوں میں زید بن ثابت، ابن عباس (ایک روایت کے مطابق)، سعید بن المسیب اور سعید بن خیر ہیں، کچھ لوگ اس کو حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سے نقل کرتے

ضرب دینے سے جو حاصل ہو وہ مجموعی تعداد ہوگی۔ اس کی مثال شوہر اور پانچ بیٹیاں ہیں کہ اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، کیونکہ ربیع اور ثمن دونوں جمع ہو گئے ہیں، لیکن ایسے مسئلہ کو چار کی طرف لوٹایا جاتا ہے جو ان لوگوں کے فرض (حصہ) کا کم سے کم اصل مسئلہ ہے جن پر روئیس ہوتا، اور جب شوہر کو ایک دیا گیا تو ثمن بچا، اور ثمن پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا، لہذا اصل (چار) کو بیٹیوں کے فرد کے عدد میں ضرب دیا جائے گا، جس کا مجموعہ بیس ہوگا، اور مسئلہ کی تصحیح ہو جائے گی۔ اور شوہر کا حصہ جو ایک ہے اس کو بھی پانچ میں ضرب دیں گے، اسی طرح شوہر کا حصہ پانچ ہوگا، اور باقی (بندہ) لڑکیوں کے عدد پر تقسیم ہوگا، اور ہر لڑکی کو ثمن ملے گا۔

۷۶- قسم چہارم: ایک سے زائد نوٹ کے دو صاحب فرض ہوں جن پر رد ہوتا ہے، اور ان کے ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر روئیس ہوتا تو اس حالت میں اصل مسئلہ ہی، زہدین میں سے ایک کے فرض کا خراج ہوگا، اور اس سے اس کا حصہ دے دیا جائے گا، پھر باقی مال ان ذوی القربیٰ پر حصوں کے تناسب سے تقسیم ہوگا، جن پر رد ہوتا ہے، اور اگر مسئلہ کی تصحیح کی ضرورت ہو تو ہی تفصیل کے مطابق اس کی تصحیح کی جائے گی، جو گزر چکی ہے، مثلاً میت نے بیوی، ماں، اور ماں شریک دو بھائی چھوڑے تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے ربیع (چوتھائی) جو ایک حصہ ہے ملے گا، اور ماں، اور ماں شریک بھائیوں کو باقی ماندہ تینوں حصے ملیں گے، جس میں سے ماں کو ایک حصہ فرض ورد کے طور پر، اور ماں شریک دونوں بھائیوں کو دو حصے فرض ورد کے طور پر ملیں گے۔

اگر میت نے زوجہ، ماں اور دو پوتیاں چھوڑیں تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے ایک حصہ ملے گا، باقی سات حصے ماں اور دونوں پوتیوں پر  $\frac{2}{3}$  اور  $\frac{1}{3}$  کے تناسب سے تقسیم کیا جائے گا یعنی

(۱) السراجہ ص ۲۳۱، ۲۳۸۔

(۲) القاموس۔

(۳) السراجہ ص ۲۱۵، الطب القاضی ۱۵/۲۔

لئے میراث نہیں)۔

قائلین تو ریث کے دلائل:

۷۷- قائلین تو ریث کے دلائل درج ذیل ہیں:

اول: فرمان باری ہے: ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ“ (۱) (اور) ان میں سے (کے) قریبیہ اور ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ حقدار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں)۔

کیونکہ آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں، تو آیت میں ایک عام وصف (وصف رحم) کی وجہ سے ذوی الارحام کے استحقاق کو ثابت کیا گیا ہے، لہذا اگر خاص وصف یعنی ان کا ذوی القربنس یا عصبہ ہونا مفقود ہو تو وصف عام (ان کا ذی رحم ہونا) کی وجہ سے وہ حق دار ہوں گے، وصف عام کی وجہ سے استحقاق اور وصف خاص کی وجہ سے استحقاق دونوں میں کوئی منافات نہیں، لہذا یہ کتاب اللہ پر زیادتی نہیں ہوتی۔

دوم: فرمان باری ہے: ”اللہ ورسولہ مولیٰ من لا مولیٰ لہ، والخال وارث من لا وارث لہ“ (۲) (اللہ اور اس کے رسول، اس شخص کے ولی ہیں، جن کا کوئی ولی نہ ہو، اور جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث، ماموں ہے)۔ ایک دوسری حدیث میں ہے: ”الخال وارث من لا وارث لہ، ہوثلہ ویعقل عنہ“ (۳)

(۱) سورۃ انفال ۷۵۔

(۲) حدیث: ”اللہ ورسولہ مولیٰ....“ کی روایت ترمذی (۲۸۱/۲۸۱) مطابقت کردہ المکتبۃ الشقیہ، ابن ماجہ (۴/۴۳ طبع عیسیٰ الحلبی) اور ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۷ طبع الشقیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”الخال وارث....“ کی روایت ابوداؤد (۸۲/۳) طبع المکتبۃ الانصاریہ دہلی، ابن حبان (حدیث: ۵۲۲۵، ۱۲۲۶) طبع المکتبۃ الشقیہ، اور احمد (۱۳۱/۳) طبع المکتبۃ الشقیہ نے کی ہے۔

ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں، کیونکہ مروی ہے کہ معتقد نے قاضی ابو حازم سے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا، زید بن ثابت کے علاوہ تمام صحابہ کرام کا ذوی الارحام کو وارث بنانے پر اجماع ہے، اور ان کے اجماع کے مقابلہ میں زید بن ثابت کے قول کا اعتبار نہیں۔ فقہاء میں تو ریث کے قائل: حنفیہ، امام احمد، حنابلہ، مالکیہ، شافعیہ، یحییٰ بن یزید، اور اہل تخریل ہیں (رحمہم اللہ)۔ تو ریث کا انکار کرنے والوں میں: سفیان ثوری اور متقدمین مالکیہ و شافعیہ ہیں۔

مانعین کے دلائل:

۷۶- مانعین تو ریث کے دلائل درج ذیل ہیں:

اول: اللہ تعالیٰ نے آیات موارث میں ذوی القربنس اور مصہبات کو صراحۃً بیان کر دیا ہے، ذوی الارحام کے لئے کچھ نہیں بتایا، ”وما کان دہک نسبا“ (۱) (اور تیرا ب نہیں ہے بھوئی والا) اور کم سے کم یہ کہا جاسکتا ہے کہ ذوی الارحام کی تو ریث کتاب اللہ پر زیادتی ہے، اور کتاب اللہ پر زیادتی خبر واحد یا قیاس سے نہیں ہو سکتی۔

دوم: رسول اللہ ﷺ سے پھونچتی ہوئی میراث کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”نزل جبریل علیہ السلام وأخبرنی الامیرات للعصۃ والخالۃ“ (۲) (جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور مجھے بتایا کہ پھونچتی ہوئی میراث کے

(۱) سورۃ مریم ۶۳۔

(۲) حدیث: ”نزل جبریل علیہ السلام وأخبرنی....“ کی روایت دہلی (۲/۸۰ طبع دار الفکر) اور حاکم (۳/۳۳۳ طبع دار الفکر) نے کی ہے، ابن جریر نے اس کو ”الخصیص“ (۸۱/۳) طبع مرکز الطباعة افغیہ (تبرہ) میں ذکر کیا ہے اور اس کے طرق کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(ماموں اس شخص کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث ہوگا، اور اس کی طرف سے وراثت دے گا)۔

بعض ائمہ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ذوی الارحام اس وقت وارث ہوں گے جب ذوی القربوں یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، اور نہ ہی امام عادل ہو (۱)۔

متاثرین شافعیہ کا اجماع ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو ذوی الارحام وارث ہوں گے جب کہ ذوی القربوں اور مصبات میں سے کوئی نہ ہو، بیت المال منظم نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ امام ترک کو شرعی مصارف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- حنفیہ اور حنبلیہ کی طرح مالکیہ و شافعیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب فروع جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں باقی کو انہیں پر رد کریں گے، کیونکہ یہ ذوی الارحام کو وارث بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ ذوی الارحام وارث ہوں گے (۲)۔

ذوی الارحام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد ہو یا عورت، اور اگر متعدد ہوں، تو تا کلین تو ریث کے یہاں اس کی تو ریث کی کیفیت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قرابت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تزیل۔

۷۹- اہل قرابت: وہ لوگ ہیں جو ذوی الارحام کی تو ریث میں قوت قرابت کا اعتبار کرتے ہیں، اور قرابت فالقراب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسا کہ مصبات کی وراثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو ”اہل

قرابت“ کہتے ہیں۔

لہذا جس طرح نسبی مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح ذوی الارحام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس لئے کہ جو رشتہ دائرہ فرض والا یا عصبہ نہیں، وہ یا تو میت کے فروع میں سے ہوگا، یا میت کے اصول میں سے، یا میت کے والدین کے فروع میں سے، یا میت کے اجداد و جدات کے فروع میں سے ہوگا۔

قراب کی تقدیم علی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اور شافعیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو الجزم ذکر کیا ہے۔

۸۰- ان کے یہاں ذوی الارحام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منتسب ہو، اور وراثت کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیچے کی ہوں) اور میت کے بیٹوں کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیچے کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منتسب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اوپر کے ہوں) مثلاً میت کا نانا، اور میت کے نانا کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اوپر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے نانا کی ماں، اور میت کے نانا کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد اور جد مفاسد سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منتسب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ بیچے کے ہوں خواہ مذکر ہوں یا مؤنث، اور بہنیں، خواہ حقیقی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بھائیوں (اگرچہ بیچے کے ہوں) کی بیٹیاں ہیں، خواہ حقیقی بھائی ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے، اگرچہ بیچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منتسب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) المشرح الکبیر ۱/۱۶۳

(۲) حاشیہ البتری علی الرحمیہ ص ۱۱۔

کا باپ ہے، یا میت کی دونوں جہد، یا ایک جہد کی طرف منسوب ہو، میت کی دونوں جہد: باپ کی ماں، اور ماں کی ماں، چیں، اور یہ نعمات (پھوپھی) کو خلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموؤں اور خالاؤں کی بیٹیوں کو (اگر چہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں اور ان کی اولاد کو) (اگر چہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱- بعض اصناف کو بعض پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابوسلمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ حقدار صنف دوم ہے۔ اور وہ اجداد فاسدہ اور جدات فاسدہ ہیں، اگر چہ اوپر کے ہوں، پھر صنف اول اگر چہ نیچے کے ہوں، پھر صنف سوم اگر چہ نیچے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگر چہ علو و نزول میں دور کے ہوں، اور عیسیٰ بن ابان نے اس روایت (محمد بن ابی حنیفہ) میں ابوسلمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، اور حسن بن زیاد نے امام ابوحنیفہ سے اور ابن سنان نے بواسطہ امام محمد بن ابی حنیفہ نقل کیا ہے: ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور میراث میں مقدم ہونے کی مستحق صنف اول، پھر دوم، پھر سوم، پھر چہارم، مصبات کی ترتیب کی طرح ہے کہ مصبات میں مقدم بیٹا پھر باپ پھر دوا پھر چچا ہیں، فتویٰ کے لئے یہی قول ماخوذ ہے۔

دونوں روایتوں میں تطبیق کی شکل یہ اختیار کی گئی ہے کہ امام محمد کے واسطے سے ابوسلمان کی روایت امام ابوحنیفہ کا قول اول ہے، جب کہ امام ابو یوسف کی روایت امام صاحب کا قول ثانی ہے۔

امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بھائیوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں ان کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے ماں کی تہائی کے مقابلہ میں مقاسمہ بہتر ہو، وہ بھائی بہنوں کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (اما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابوحنیفہ کی دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (اما) کو جو جہد (دادا) کے درجہ میں ہے میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دادا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲- صنف اول: بیٹیوں کی اولاد اور پوتیوں کی اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی نسبت میراث کی زیادہ مستحق ہے، کیونکہ نواسی میت سے صرف ایک واسطے سے وابستہ ہے، جب کہ مؤثر الذکر و واسطوں سے متعلق ہے۔

اور اگر وہ ایک درجہ کے ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب میت سے دو یا تین درجوں سے وابستہ ہوں تو اس صورت میں وارث کی اولاد کو ذی رحم کی اولاد پر مقدم کیا جائے گا، مثلاً بیٹے کی نواسی، کہ وہ نواسی کے بیٹے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ پہلی لڑکی، بیٹے کی بیٹی کی اولاد

مدلی بہ (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدلی (نسبت رکھنے والے) کی صفت کا اعتبار ہے، تو اسی طرح اس میں صرف ذکوریت یا انوشت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت اگر چھوٹھی اور خالہ چھوڑے تو چھوٹھی کے لئے ثلثین (دو تہائی) اور خالہ کے لئے ثلث (ایک تہائی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے، اگر فریضہ کے اشخاص کا اعتبار ہوتا تو مال ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوتا، لہذا تقسیم میں اصل مدلی بہ کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ چھوٹھی کے مسئلہ میں باپ اور خالہ کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے نزدیک مال تہائی تہائی ہوگا، دو تہائی نواسی کے بیٹے کے لئے، کیونکہ دوسرا ہے، اور ایک تہائی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے نزدیک مال اصول یعنی بطن ثانی کے درمیان تہائی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بطن ثانی دو بطن ہے جس میں اول اول مذکور مؤنث کا اختلاف ہوا ہے، اور دو ہے ہنت ہنت (نواسی) اور ابن ہنت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان مال تین حصوں میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا دو ٹکٹ ہوگا، کیونکہ اس کے باپ کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے ایک ٹکٹ، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بطن ثانی میں اصول کے حل کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حال کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ کی بیٹیوں کی اولاد میں مختلف بطن ہوں، اس وقت مال کو مذکور مؤنث ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن سے ذکور کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

ہے، اور بیٹے کی بیٹی فرض والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس اولویت اور ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وارث کی اولاد حکم میں قرب شمار ہوتی ہے، اور ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے اور اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۴- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں کسی وارث کی اولاد نہ ہو، مثلاً نواسے کی بیٹی، اور نواسی کا بیٹا، یا سب کے سب ایک وارث کے واسطے سے وابستہ ہوں، مثلاً نواسہ اور نواسی، تو امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک مساوی درجات کی فراہمی کے اشخاص کا اعتبار ہے، اور ان کے مذکور مؤنث ہونے کے حل کے اعتبار سے مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ نواسہ ان کے اصول ذکوریت یا انوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر فریضہ صرف مذکر یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکور مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکور مؤنث ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، یہی امام ابو حنیفہ سے ایک ماثور روایت ہے۔

امام محمد فریضہ کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکر یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فریضہ کو اصول کی میراث دے دیتے ہیں، یہی امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشہور روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فریضہ کا اتحقاق خود ان کے اندر کسی علت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور دو قرابت ہے، دوسری میں کسی علت وجہ کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (اولاد ہونا) ہے، لہذا ان کا آپس میں اتحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت کفر یا رق،

جماعت بنا دی جائے گی، اور یہ ذکور و اثبات پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا، اور سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن سے مردوں کو جو کچھ ما ہے اس کو جمع کر کے ان کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دے دیا جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے اصل کی نسبت ذکوریت و انوثت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکریوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- اگر درمیان میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ما ہے اس کو جمع کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و انوثت کے اعتبار سے سب سے پہلے مختلف ہونے والے اوپری درجہ و مرتبہ میں تقسیم کر دیا جائے گا، اور مردوں کی ایک جماعت اور عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ما ہے ان کی فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ما ہے جمع کر کے حسب سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر بنیاد میں ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں۔ شائع بخاری نے امام ابو یوسف کے قول کو لیا ہے، کیونکہ وہ آسان ہے (۱)۔

### صنف دوم:

۸۶- یہ رحمی اجداد و جدات ہیں، ان کی توریث کا حکم یہ ہے کہ ان میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو، خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، لہذا ما، مانی کے باپ سے اولیٰ ہے۔

درجات قرب میں برآمدی کے جہت وہ مقدم ہوگا جو کسی وارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، بمقابلہ اس کے جو کسی وارث کے واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم ابوہل فرضی، ابو نضل خفاف اور علی بن عیسیٰ بصری کے یہاں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک مانی کا باپ ما کے باپ سے اولیٰ ہوتا ہے، اس لئے کہ دونوں درجہ میں برآمد ہیں، لیکن مانی کا باپ وارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ وارث جدہ صحیحہ (مانی) ہے جب کہ دوسرا بغیر وارث کے وابستہ ہے اور وہ جد رحمی یعنی (۱۱) ہے، اور وہ ماں کے ساتھ وارث نہیں ہوتا۔ ابوسلمان جوزجانی، اور ابوعلی ہتھی کے نزدیک وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والے کو بغیر وارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں اور مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، دو ٹکٹ ما کے باپ کے لئے اور ایک ٹکٹ مانی کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں وارث کے واسطے سے وابستگی کی بنیاد پر ترجیح دینے کے نتیجے میں اصل یعنی جد اور جد و کفر کے تابع کرنا ہوگا، جو خلاف معتول ہے۔

۸۷- اگر قرب و بعد میں ان کے درجے مساوی ہوں، اور اسی کے ساتھ ان میں وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو، مثلاً دادی کا دادا، اور دادی کی دادی یا سب کے سب کسی وارث کے واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً دادا کے دادی کا باپ اور دادی کی دادی کا باپ، اور تین لوگوں کے واسطے سے وابستہ ہیں، ذکوریت و انوثت میں ان کی صفت یکساں ہو، تو جد اور جدہ، اس حالت میں اس شخص میں جہد ہیں جس کے واسطے سے وہ دونوں میت سے وابستہ ہیں، لہذا مدلی ہے (جس کے واسطے سے قربت ہے) کی صفت میں اختلاف کا تصور نہیں ہوگا اور اس وقت تقسیم اشخاص پر ہوگی، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، دادی کے دادا کے لئے مثلین اور دادی کی دادی کے لئے ٹکٹ ہوگا۔



صنف سوم:

۸۹- یہ بہنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خواہ جس قسم کے بھائی بہن ہوں، دو ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریبی درجہ والا ہے، لہذا بہت اُخت (بھانجی) ابن بہت اُخ (بھتیجی کے بیٹے) سے اولیٰ ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اگر درجہ قرب میں برابری ہو تو عصبہ کی اولاد، ذوی الارحام کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً بہت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن بہت اُخت (بھانجی کا بیٹا) خواہ وہ بھائی بہن حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال بہت ابن اُخ (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں بہت ابن اُخ (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن بہت اُخت (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو مال ان دونوں کے درمیان یوں ہوگا کہ مرد کا حصہ، دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ موارثت میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد اُم (اخوتانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خلاف قیاس نص کی وجہ سے موقوف ہے، دو نص یہ ہے: ”لَهُمْ شَرُكَاءُ فِي الثَّلَاثِ“ (۱) (تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے) اور خلاف قیاس امر کے ساتھ کسی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد ہر طرح سے اولاد اُم کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو فرض کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ) اور اصول جاری ہوگا، نیز ذوی الارحام کی موارثت (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

اگر درجہ یکساں ہو، لیکن وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے ان کی صفت ذکوریت و انوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے دادی کا باپ اور دادی کی دادی کا باپ، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں موارثت کا جو طریقہ اختیار کیا گیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قرابت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے دادا کے مانا کی ماں، اور مانا کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو مائیں باپ کی قرابت کے لئے ہوگا، اور یہی باپ کا حصہ ہے۔ اور مائیں باپ کی قرابت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ باپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کو یا کہ اس نے باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، پھر ہر فریق کو جو مال ہے ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ اگر قرابت متحد ہوتی تو ایسا ہی کیا جاتا اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ مائیں (دو تہائی) کو باپ کی قرابت پر اور مائیں کو ماں کی قرابت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں برابری ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قرابت میراث کا زیادہ مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابری پائی جائے تو یا قرابت ایک ہوگی یا مختلف، اگر قرابت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قرابت ایک ہو اور اصول (باپ و دادا) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم ہر دو (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں ماں ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے آدھا آدھا ہوگا، یہی ظاہر الروایہ ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں کی تربیت کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد کو عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ بسا اوقات عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے، کیونکہ ام (مائی) مقررہ حصہ دہی ہے، جب کہ اب (اما) ایسا نہیں، اور یہاں اگر عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو کم از کم مساوات باقی رہے گی۔

۹۰۔ اگر دو ترب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض ذوی الارحام کی اولاد ہیں مثلاً سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بنت اخی شقیق (سگی بھتیجی) اور بنت اخی لائب (علاقہ بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربض کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بہنوں (یعنی ایک حقیقی، ایک باپ شریک اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب ذوی الارحام کی اولاد ہوں، مثلاً بنت بنت اخی (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن بنت اخی اثر (دوسرے بھائی کا نواسہ) یا بعض عصبہ کی اولاد ہوں، اور بعض ذوی القربض کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف قریباً بہت میں اقویٰ کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک مال ابوالحقیقی بھائی بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر اگر حقیقی بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد کو اور اگر علاقہ بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو اخیانی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی زیادہ قوی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لڑ اور پر تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ اگرچہ اسے خود وراثت ہوں، نہ کہ ان کی اولاد، ساتھ ساتھ فروغ کی تعداد اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے، پھر ان اصول میں سے ہر فریق کو جو کچھ ملا ہے اس کو ان کی فروغ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ منصف اول میں طے ہو چکا ہے، اسکی مثال یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے اور تین بیٹیاں چھوڑ جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بنت اخی لائب (سگی بھتیجی)۔

۲۔ ابن و بنت اخت لائب (سگی بھانجی اور بھانجہ)۔

۳۔ بنت اخی لائب (علاقہ بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ ابن و بنت اخت لائب (باپ شریک بہن کی بیٹی و بیٹا)۔

۵۔ بنت اخت لام (ماں شریک بھائی کی بیٹی)۔

۶۔ ابن و بنت اخت لام (ماں شریک بہن کی بیٹی و بیٹا)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سارا مال حقیقی بھائی کی فروغ اولاد میں تقسیم کیا جائے گا، پھر علاقہ (باپ شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، پھر اخیانی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ مال کو چار حصوں میں اولاد کے اشخاص و لڑ اور ان کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بنت اخی لائب (سگی بھتیجی) کو نصف اور بنت اخت لائب (سگی بھانجی) کو ربع اور اگر حقیقی بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے اہل ان

(۱) یعنی بھائیوں کی اولاد یعنی حقیقی بھائی جن کے ماں باپ ایک ہوں۔

اخانی بھائیوں کی اولاد اخیانی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ الگ الگ ہوں۔

علاقہ بھائیوں کی اولاد علاقہ بھائی جن کا باپ ایک اور ماںیں الگ الگ

جیسا کہ گذرہ اس مسئلہ کی تصحیح امام محمدؒ کے نزدیک نو سے ہوگی، ان میں تین اخیانی بھائی بہن کی فروغِ ولاد کے لئے برابر برابر ہوگا، تین بنتِ اخیلاب (سگی بھتیجی) کے لئے، اور تین اخیلابوین (حقیقی بہن) کی دونوں ولاد کے لئے ہوگا، اور مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

#### صنف چہارم:

۹۲- دو صنف جس کا انتخاب میت کے جدین (دادا و ماما) میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کی جدتین (دادی و مائی) میں سے کسی ایک کی طرف ہو، لہذا اس کا مصداق پھوپھیاں ہیں، خواہ کسی قسم کی ہوں، اعمام لام (ماں شریک چچا) ماموں اور خالائیں، خواہ جس جہت کے ہوں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی اکیلا ہو تو سارے مال کا مستحق ہوگا، کیونکہ اس کے مقابل میں کوئی نہیں، لہذا اگر میت ایک پھوپھی یا ایک عم لام (ماں شریک چچا) یا ایک ماموں یا ایک خالہ چھوڑے تو سارا مال ہی اکیلے کے لئے ہوگا۔ جیسا کہ ہر صنف کا حکم یہی ہے۔

اگر کئی ہوں اور ان کی جہت ایک ہو، مثلاً اعمام لام (ماں شریک چچا) اور پھوپھیاں (کہ ان سب کا رشتہ صرف باپ کی طرف سے ہے) یا ماموں اور خالائیں (کہ یہ ماں کی طرف سے رشتہ دار ہوتے ہیں) تو ان کا حکم یہ ہے کہ زیادہ قوی تر اہل و بالا بالاجماع میراث کا زیادہ مستحق ہے، حقیقی باپ شریک سے اولیٰ ہے اور باپ شریک ماں شریک سے اولیٰ ہے، اور قرب مذکور ہو یا مؤنث کوئی فرق نہیں، لہذا حقیقی پھوپھی باپ شریک پھوپھی یا ماں شریک پھوپھی یا ماں شریک چچا سے اولیٰ ہے، کیونکہ اس کی قرابت قویٰ ہے، اسی طرح حقیقی

(اُمّ و اشخاص) کے اعتبار سے یہ تقسیم بھی چار حصوں میں ہوگی، بہن اخیلاب (باپ شریک بہن کا بیٹا) کے لئے نصف، بنتِ اخیلاب (باپ شریک بھائی کی بیٹی) کے لئے ربع اور بنتِ اخیلاب (باپ شریک بہن کی بیٹی) کے لئے ربع اور اگر غلاتی بھائی بہن کی اولاد نہ ہو تو مال اخیانی بھائی بہن کی فروغِ ولاد پر بھی ان کے بعد ان کے اعتبار سے چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، غلاتی بھائی بہن کی اولاد کو اخیانی بھائی بہن کی اولاد پر اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ باپ کی قرابت بہ نسبت ماں کی قرابت کے قویٰ ہے، ان کی رائے کے مطابق اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اور اسی سے اس کی تصحیح ہوگی، امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک بھائی مال اخیانی بھائی بہن کی اولاد پر نہ برابر تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کیونکہ ان کے اصول تقسیم میں نہ ہیں، اور اگر بہن میں فروغ کی تعداد کا اعتبار ہوگا تو وہ وہاں شریک بہن کی طرح ہو جائے گی، لہذا وہ بھائی مال لے گی، اور اعمام (ماں شریک بھائی) ملٹ لے گا، پھر جو کچھ بھائی کو ملا ہے یعنی مال کا نوں حصہ، اس کی بیٹی کو منتقل ہو جائے گا، اور جو کچھ بہن کو ملا ہے یعنی مال کا نوں حصہ اس کے بیٹے اور اس کی بیٹی کو برابر برابر منتقل ہو جائے گا، اور دو بھائی مال یعنی بھائی بہن کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا، اعتبار اصول میں فروغ کی تعداد کا ہے، نصف بنتِ اخیلاب (بھتیجی) کو ملے گا جو اس کے باپ کا حصہ ہے، اور نصف مائی بہن جس کو بہنوں کے درجہ میں مانا گیا ہے اس کی دونوں ولاد کے لئے ہوگا، اور وہ ان کے ابدان کے اعتبار سے تین حصوں میں تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اور غلاتی بھائی بہن کی اولاد کے لئے کچھ نہیں، کیونکہ وہ یعنی بھائی بہن کی وجہ سے محبوب ہوتے ہیں،

= ہوں۔ (المصباح للمیر، مادۃ "عین"، "خف"، "عل" مذکورہ توضیح ان جگہوں سے کچھ فرق کے ساتھ لی گئی ہے۔

ماسوں اور حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر وہ مذکورہ مؤنث دونوں طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو اور قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک چچا اور ماں شریک پھوپھی یا حقیقی ماسوں و خالہ یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اس لئے کہ چچا پھوپھی اصل (یعنی باپ) میں متحد ہیں، اسی طرح ماسوں اور خالہ کی اصل ایک ہے یعنی ماں اور جب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے نزدیک اعتبار اشخاص کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو، اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر میت نے حقیقی پھوپھی اور ماں شریک خالہ کو یا حقیقی ماسوں اور ماں شریک پھوپھی کو چھوڑا ہے تو تین (دو تہائی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، اور ٹکٹ جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی توریث کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر نافذ نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے اقرب ہو، خواہ کسی جہت کا ہو، چنانچہ پھوپھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، پھوپھی کی نواسی اور نواسے کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ اقرب ہیں۔

اور اگر وہ میت سے اقرب میں برابر ہوں لیکن ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت ہے، وہ بالا جناح بہ نسبت اس شخص کے ہوگی جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق پھوپھیوں کی تین اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی پھوپھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ماں شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماسوں، یا متفرق خالوں کی اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو درجہ قوت دونوں کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً چچا کی بیٹی اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا، یا باپ شریک یا ماں شریک پھوپھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، پھوپھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ ذی رحم کی اولاد ہے۔

اگر ایک چچا یا پھوپھی حقیقی ہو اور دوسرا باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قویٰ ہے، لہذا اگر میت حقیقی پھوپھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کے بیٹے کے لئے ہوگا، حنفیہ کے یہاں ظاہر الروایہ یہی ہے، کیونکہ پھوپھی کے بیٹے کی قرابت قویٰ ہے اور چچا کی بیٹی کی نہیں، اگرچہ وہ وارث کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر ظاہر الروایہ کی بنیاد پر کہا: مذکورہ صورت میں سارا مال باپ شریک چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف پھوپھی کے بیٹے کے کہ وہ ذی رحم کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر دو اقرب میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے

اولاد میں اپنے آباؤ کی طرح ہیں، یہی قول خاتونہ، شععی، مسروق، نعیم بن حماد، ابو نعیم اور ابو نعیدہ و اھام بن سلام کا ہے۔

یہی امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے لیکن ان دو حضرات نے اس ضابطہ سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں:

۱۔ ان دونوں حضرات نے ماسوں اور خال کو اگر چند دنوں باپ کی طرف سے ہوں اصح قول کے مطابق ماں کی جگہ رکھا ہے۔ اور میت کے ماکو اصح قول کے مطابق ماں کے درجہ میں رکھا ہے۔

۲۔ ان دونوں حضرات نے ماں شریک چچا اور پھوپھی، خواہ کسی جہت کی ہو، کو اصح قول کے مطابق باپ کی جگہ رکھا ہے۔

ان دونوں ماسوں نے اہل تنزیل کے مذہب کو رائج قرار دیا ہے، کیونکہ یہی صحابہ کرام اور ان کے بعد ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا مذہب ہے۔ لہذا اگر میت نوہی اور پوتی کی بیٹی چھوڑے تو اہل تنزیل کی رائے کے مطابق ماں ان دونوں کے درمیان ہوگا تین چوتھائی نوہی کے لئے اور ایک چوتھائی پوتی کی بیٹی کے لئے فرض اور رد کے طور پر ہوگا۔

۹۹۔ اہل قرابت کی رائے کی طرح، اہل تنزیل کا مذہب بھی یہ ہے کہ ذوی الارحام میں سے جو اکیلا ہو پورا ترکہ لے گا، خواہ مذکر ہو یا مؤنث۔

اہل ذوی الارحام کے اجتماع کے وقت (یعنی جب کہ ایک سے زائد افراد پائے جائیں) دونوں مذہب میں فرق ظاہر ہوگا، اس حالت میں اہل تنزیل مذہب (اولاد) کو ان کے اصول کے قائم مقام کریں گے، اور دو ان کا حصہ لیں گے، چنانچہ اگر وہ کسی عصبہ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو تھصیب کے طور پر اس کا حصہ لیں گے، اور اگر کسی ذی فرض کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو فرض اور رد کے طور پر اس کا حصہ لیں گے اور اس کو مذکر

ہوں تو ظاہر الروایہ میں نفوت قرابت کا اعتبار ہے اور نہ ہی عصبہ کی اولاد ہونے کا، لہذا حقیقی پھوپھی کی اولاد حقیقی ماسوں یا حقیقی خال کی اولاد سے اولیٰ نہیں، کیونکہ پھوپھی کی اولاد کی قوت قرابت کا اعتبار نہیں، اسی طرح حقیقی چچا کی بیٹی حقیقی ماسوں یا حقیقی خال کی بیٹی سے اولیٰ نہیں، کیونکہ چچا کی بیٹی کے عصبہ کی اولاد ہونے کا اعتبار نہیں، البتہ مال اس اعتبار سے تقسیم ہوگا کہ باپ کی قرابت کے لئے تین اور ماں کی قرابت کے لئے شش ہو، کیونکہ باپ کی قرابت باپ کے قائم مقام اور ماں کی قرابت ماں کے قائم مقام ہے۔

پھر امام ابو یوسف کے نزدیک ہر فریق کو خواہ باپ کی جہت سے ہو یا ماں کی جہت سے جو کچھ ملا ہے ان کی اولاد کے اشخاص و افراد پر فروغ میں جہات کی تعدد کا اعتبار کرتے ہوئے تقسیم کیا جائے گا۔

امام محمد کے نزدیک فروغ کی تعدد اور اصول میں جہات کے اعتبار کے ساتھ سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن پر مال کو تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول کا حال ہے، اسی طرح یہاں بھی (۱)۔

اہل قرابت کے مذہب میں ذوی الارحام کی توریث کے احکام یہی ہیں۔

مذہب اہل تنزیل:

۹۸۔ تنزیل کے معنی یہ ہیں کہ ذوی الارحام میں سے جو کسی وارث کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، وہ اس وارث کے قائم مقام ہوتا ہے، لہذا الزکیوں کی اولاد، پوتیوں کی اولاد، اور بہنوں کی اولاد، خواہ وہ کسی جہت کی ہوں اپنی ماؤں کی طرح ہیں، اور بھائیوں کی بیٹیاں اور حقیقی چچاؤں یا باپ شریک چچاؤں کی بیٹیاں اور ان کے بیٹوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بھائیوں کی اولاد اور ماں شریک چچاؤں کی (۱) اسرارہ ص ۱۵۷، ۳۰۰، ۱۵۷، ۱۵۷، ۱۵۷، ۱۵۷ کے بعد کے صفحات۔

رائے کے حامی: حسن بن مسیر اور نوح بن ذراح تھے، لیکن مذہب مشہور میں سے کسی نے ان کی رائے نہیں لی (۱)۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت: ۱۰۱- ذوی الارحام کی توریث کے تاملین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام اگر زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو اس کا پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر راجع نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ راجع سے کم ہو کر ثمن (آنکھوں) ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نفس سے ثابت ہے، جب کہ ذوی الارحام کی وراثت نفس سے ثابت نہیں، لہذا دونوں میں تعارض نہیں ہوگا، زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام کا ہوگا۔

۱۰۲- ہاتھ ان کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے، اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ اکیلے ہوتے تو سب پر تقسیم ہوتا۔

اہل تزیل کے اس مسئلہ میں دو مذہب ہیں: اصح وہ ہے جو اہل قرابت نے کہا، امام احمد سے مروی ہے کہ وہ باقی کے وارث ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے، یہی ابوہریرہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد وغیرہ ذوی الارحام کی توریث کے عام تاملین کا قول ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ورثہ کے سہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

و مؤنث کے درمیان تمام امر اور پرہیز تقسیم کیا جائے گا، یہ امام احمد کے نزدیک ہے، اس لئے کہ وہ محض رحم کی وجہ سے وارث ہیں، لہذا امر اور ہونگے، جیسا کہ ماں شریک بھائی بہن میں ہوتا ہے، جب کہ امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ مرد کا حصہ دو بیویوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک نواہی، ایک بیٹا اور ایک دوسری بیٹی کی بیٹی میں اگر وہ ایک درجہ اوپر ہوں، تو دو بیٹوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، نواہی کو اس کا نصف اور دوسری لڑکی کے لڑکے اور لڑکی نصف ثانی لیں گے اور مسئلہ کی تصحیح امام احمد کی رائے کے مطابق چار سے ہوگی اور امام شافعی کے یہاں چہرے سے، اس لئے کہ اصل مسئلہ تین سے ہے، یہ اولاد ام (ماں شریک بھائی بہن) کے علاوہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی بہن کے حصے نفس کی وجہ سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

مذہب اہل رحم:

۱۰۰- یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات کے قائل ہیں، ان کے نزدیک دو اصناف، دو درجوں یا قوی و ضعیف قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

اگر میت نے ایک بھانجی اور ایک نواہی چھوڑی تو ان دونوں کے درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اور اگر ایک بھانجی اور ایک بھتیجی کی بیٹی کو چھوڑا تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سبب رحم ہے، اور یہ سب کے اندر بلا تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جاتا ہے مشترک ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے، اس

وابستہ ہیں) تقسیم ہوگا، یہی قول یحییٰ بن آدم اور ضرار کا ہے، پہلے مدب کے تاملین کو اصحاب ”اعتبار مائی“، اور مدب ثانی کے تاملین کو ”اصحاب اعتبار لا مصل“ کہا جاتا ہے، ذوی الارحام اگر فقط ذی فرض (مقررہ حصے والے) یا فقط عصبہ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو کوئی اختلاف نہیں، ہاں اختلاف اس وقت ہے جب بعض عصبہ کے واسطے سے اور بعض ذی فرض (مقررہ حصے والے) کے واسطے سے وابستہ ہوں، لہذا اگر میت شوہر، بیٹی کی بیٹی، خالہ اور حقیقی چچا یا باپ شریک چچا کی بیٹی چھوڑے تو اہل قرابت کے نزدیک شوہر کے لئے نصف باقی صرف بیٹی کی بیٹی کے لئے ہوگا، اور اہل خزئیل کے قول کے مطابق شوہر کے لئے نصف لڑکی کی لڑکی کے لئے باقی کا نصف، خالہ کے لئے باقی کا سدس اور باقی چچا یا بہن کے لئے ہوگا، مسئلہ کی تصحیح بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے چھ لڑکی کی لڑکی کے لئے تین، خالہ کے لئے ایک اور چچا یا بہن کے لئے دو، اور دوسرے قول کے مطابق خزئیل (اولاد کو اصل کی جگہ مانتے) پر عمل کریں گے تو شوہر کے ساتھ ماں چچا اور بیٹی ہوں گے، اور یہ بیٹی حقیقت میں بیٹی کی بیٹی ہے اور بیٹے کی بیٹی مرتبہ دینے میں بیٹی کی طرح ہے، جب میں نہیں، اس لئے مسئلہ بارہ سے ہوگا، پہلے شوہر کا حصہ ربع (تین) نکالا جائے گا، پھر پورا نصف شوہر کے لئے نکالا جائے گا، اس لئے کہ جب حقیقی نہیں ہے، اب چھ باقی بچے گا، جس کو نو پر تقسیم کیا جائے گا، مسئلہ کی تصحیح اٹھارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے نو، بیٹی کی بیٹی کے لئے چھ، خالہ کے لئے دو اور چچا یا بہن کے لئے ایک ہوگا (۱)۔

دو جہت سے وراثت :

۱۰۳- بسا اوقات کسی وارث کے پاس وراثت کی دو جہتیں ہوتی

ہیں، اگر یہ دو جہتیں عصبہ ہونے کے طور پر ایک ساتھ ہوں تو ان میں سے اقویٰ کی وجہ سے دو وارث ہوگا، اگر عورت ایک بیٹی یعنی چچا زاد بھائی کا بیٹا چھوڑ کر مرے تو اس کے لئے ترک بیٹا ہونے کے اعتبار سے ہوگا، دوسری قرابت کی وجہ سے اس کو کچھ نہیں ملے گا، اس لئے کہ نبوت (بیٹا ہونا) حکومت (چچا ہونے) پر مقدم ہے۔

اگر جہات مختلف ہوں جن میں سے ہر جہت وراثت کی متقاضی ہو تو دونوں جہات سے وارث ہوگا، لہذا اگر میت نے ماں شریک دو بھائی چھوڑے جن میں ایک حقیقی چچا کا بیٹا ہے تو ماں شریک بھائیوں کے لئے فرض کے طور پر ثلث، آدھا آدھا ہوگا، اور باقی مال وہ ماں شریک بھائی تہالے کا جو حقیقی چچا کا بیٹا ہے، کیونکہ وہ عصبہ ہے اس لئے باقی مال ملے گا۔

بسا اوقات ایک شخص کسی ایک جہت سے میراث سے محجوب ہوتا ہے تو دوسری جہت سے وارث ہوگا، کیونکہ اس جہت میں اس کو محجوب کرنے والا کوئی نہیں ہے، مثلاً میت نے لڑکی اور حقیقی چچا کے دو بیٹے جن میں سے ایک ماں شریک بھائی ہے چھوڑے، تو لڑکی کے لئے نصف فرض کے طور پر، اور باقی حقیقی چچا کے دونوں بیٹوں کے لئے عصبہ ہونے کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، ماں شریک بھائی ہونے کے اعتبار سے دوسرے چچا زاد بھائی کے لئے کچھ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ لڑکی کی وجہ سے محجوب ہے۔

### خنثی کی میراث:

۱۰۴- خنثی کا لغوی معنی وہ انسان ہے جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے مخصوص اعضاء موجود ہوں، اس کی جمع خنثائی اور خنثاں آتی ہے، اور جنس مرد و زن کثف کے معنی وہ شخص جس کے اندر انکسائٹ یعنی پگ اور اٹھانے کا وصف ہو (۱)۔ اور فعل ”خنث“ فروح کے وزن

(۱) اللہ اعلم بحقیقہ۔

(۱) مدد الطالبین ۳/ ۵۰، ۵۱، الخ فی ۷/ ۳۳ طبع اول انتشار۔

پر "انخسٹ" (چکنا، اٹھلانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص اعضاء ہوں یا اس میں سے کوئی نہ ہو، شععی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں اور اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا مادہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہوگی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خنثی کی دو قسمیں ہیں: مشکل و غیر مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خنثی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- وراثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم ہی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء، اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المنذر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خنثی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کرتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، قول ابن لوکوں سے مروی ہے ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوفہ، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت بن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور ذکر (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھا، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "من حیث یبول"

(۱) شرح السراج ص ۳۹۳، طب النکاح ص ۵۳، الخنثی ص ۷۲ طبع مولانا الرحیمہ ص ۳۱۔

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)، اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس فسار میں سے ایک خنثی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "ورثوہ من نول مایبول منه" (۱) (اس کو اس جگہ سے وراثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)۔

نیز اس لئے کہ پیٹاب کا نکتہ بہت عام علامت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے ہر ایک کے ساتھ ہے، جب کہ بقیہ دوسری علامات بڑے ہو کر ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً داڑھی کا نکلتا، پستان کی گولائی ظاہر ہوتا، منی کا نکلتا، حیض آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پہلے پیٹاب کرے۔

اگر دونوں جگہوں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی تقدم و تاخر نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زیادہ پیٹاب آنے والی ہے وارث ہوگا، یہی اور اسی، ابو یوسف اور محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار نہیں کیا ہے، اور اگر دونوں جگہوں سے برابر مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف اور محمد نے کہا: ہم کو اس کا ظلم نہیں ہے اور حنا بلہ نے کہا: اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خنثی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ موقوف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات حیض، حمل اور پستان کا دائرہ

(۱) حدیث "ورثوہ من اول....." کی تخریج ابن عدی نے کمال میں یہ طریق کلی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۲۶۱/۶ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے: "کلی قائل استدلال نہیں"، اور ابن الجوزی نے لمعومات (۳/۲۳۰، مباح کرہ الکتابہ المستعبر) میں اسے ذکر کیا ہے۔



### حاصل کی میراث:

۱۰۹- حاصل من جملہ وراثہ کے ہے اگر یہ معلوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ شکم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا علم اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے وقت نکاح زوجین کے درمیان نکاح قائم رہا ہو، کیونکہ اس مدت حمل بھی نقباء کے یہاں چھ ماہ ہے۔

اگر عورت عدت میں ہو اور موت یا طلاق بائن کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد دو سال کے اندر بچہ جنے تو یہ بچہ وراثہ میں سے ہے، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں صحیح یہ ہے کہ حمل کی اکثر مدت چار سال ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ اکثر مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن احمم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی الولد فی رحم أمہ اکثر من سنتین ولو بفلسکة مغزل" (۱) (بچہ، رحم مادر میں دو سال سے زیادہ باقی نہیں رہتا، نہ بٹے کے ہڑے کے بقدر بھی نہیں)۔ اور اس طرح کا علم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

(۱) صحیحہ صحاحات عائشہ: لا یبقی الولد فی رحم أمہ... کی روایت دوقلمی (۳۲۲/۳ طبع دار احکام شریعہ) نے بنی الفاظ میں کی ہے "ما یزید المرأة فی الحمل علی سنین ولا یموت ما یسحول ظل عود هذا المغزل" (موت کا حمل دو سال سے زیادہ نہیں ہوتا، اس چوٹی کی لکڑی کے سایہ کے کھونٹے کے بقدر بھی نہیں) دوقلمی نے تقریباً قریب انہی الفاظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور ان کے حوالہ سے بیہقی (۴/۳۳۳ طبع دارۃ المعارف اشعنائیہ) نے روایت کیا ہے۔

(۲) اسراجہ ص ۱۵، ۳۳۔

ظاہر ہوا، امام احمد نے میوئی کی روایت میں اس کی تصریح کی ہے۔

اگر میراث تقسیم کرنے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ وراثہ کو یقینی مقدار دے دی جائے گی، اور بقیہ ترک اس کے بلوغ تک موقوف رکھا جائے گا، اور بوقت تقسیم ایک مرتبہ اس کو مردمان کر بنایا جائے گا، پھر اس کو عورت مان کر بنایا جائے گا، اور ہر وارث کو دونوں صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا وہ دیا جائے گا اور باقی اس کے بلوغ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۷- اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے وقت غنشی مشکل ہو، جس میں کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو حنا بلہ کے نزدیک مرد کی میراث کا نصف اور عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں دیا جائے گا، اور یہی ابن عباس، شعبی، ابن ابی لیلی، ابی سعید و مکہ، ثوری، قوی، شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، ضرار بن جعد، اور نعیم بن حماد کا قول ہے، امام ابو حنیفہ نے اس کو "أَسْوَأُ" (برے سے برے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیہ وراثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو یقینی مقدار دی ہے، اور باقی مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یا وراثہ صلح کر لیں اور یہی قول، ابو ثور، داؤد، اور ابن جریر کا ہے، اس مسئلہ میں اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸- اگر غنشی حیض یا منی یا مردوں یا عورتوں کی طرف میاں کی خبر دے تو اس کی بات تسلیم کی جائے گی لیکن اس کے بعد اس کا رجوع مقبول نہیں، الا یہ کہ کذب یقینی طور پر کھل جائے مثلاً اپنے مرد ہونے کی خبر دے، پھر اس نے بچہ جنما، تو اس کے سابقہ قول پر عمل متروک ہے (۲)۔

(۱) المنہج ۷/۱۱۳-۱۱۵ طبع المنار، اسراجہ ص ۳۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح الکبیر مع حاشیۃ الدبوتی ۳/۵۳۳ شرح الحرمیہ ص ۱۸۔

(۲) اسراجہ ص ۳۰۶۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں شافعیہ کی دلیل استقرار ہے، نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفتوحہ کی بیوی کے بارے میں فرمایا: "تتربص أربع سنين ثم تعتد بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے) اور چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ آخری مدت حمل یہی ہے (۱)۔

ابن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت اور ترجیح کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور ابن عبدالحکم کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے، حکم عادی اور عادت کے موافق امر پر لکھا واجب ہے مادر پر حکم نہیں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰- اگر میت ورثاء میں حمل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا، اگر ورثاء میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بالاتفاق ان کو پورا مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حمل کی وجہ سے جس کی میراث کم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا، اور حمل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائیگا اور جو حمل کی وجہ سے ساقط اور مخرج ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱- حمل وارث ہوگا اگر اقل مدت حمل میں پیدا ہو، نیز پیچھے جو اختلاف ذکر کیا گیا اس کی رعایت کے ساتھ اکثر مدت حمل میں پیدا ہو تو بھی وارث ہوگا اور اگر اس کے بعد پیدا ہو تو ورثاء کے قرار کے بغیر وارث نہیں ہوگا۔

۱۱۲- حمل دو شرطوں سے وارث ہوتا ہے:

شرط اول: زندہ پیدا ہونا کہ بوقت ولادت اس کی زندگی کو حکم

مادر میں اس کی زندگی کا تسلسل اور زندگی کی دلیل مانا جائے مگر ماں نبوی ہے: "إذا استهل المولود ورث" (اگر نوزاد پچھ چلائے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور سعید بن مسیب، جابر بن عبد اللہ اور مسور بن مخرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قضى رسول الله ﷺ: لا يرث الصبي حتى يستهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مرد پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے زندہ ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو بالاتفاق فقہاء وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط وارث کا باحیات ہونا ہے، اور اگر ماں پر کسی زیادتی (مارپیٹ وغیرہ) کی وجہ سے شک سے گریا تو بھی جمہور فقہاء کے نزدیک وارث نہیں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، مگر حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ شریعت نے اس کو اس تمام بد ظلم و زیادتی سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غرد" واجب کیا ہے، اور "غرد" کا وجوب زندہ پر ظلم و زیادتی کی وجہ سے ہے، مردہ پر زیادتی کی وجہ سے نہیں، اسی طرح وہ ان کے نزدیک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی ہو پھر (جب وہاں کے پیٹ سے مرد باہر آیا) تو اس کے ورثاء وارث ہوں گے۔

۱۱۳- حنفیہ کے نزدیک اکثر حمل کا زندہ ٹلنا کافی ہے، اگر اس کا ٹلنا

(۱) حدیث: "إذا استهل المولود ورث" کی روایت ابو داؤد (۳۸۷/۸ طبع المطبعۃ النصاریہ دہلی) اور ابن سنی (۲۵۷/۶ طبع دار الفکر العارف احسانیہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يستهل" کی روایت ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۵۱ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے روایت جابر بن مسور بن مخرمہ کی ہے۔

(۱) شرح الروض ۳۸۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع الخلیلی۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ ابن عبدالحکم کی رائے طبی فیصلہ کے زیادہ قریب ہے، اور اس طرح کے مورث میں ماں سے رجوع کیا جاتا ہے۔

سیدھے ہو اور سر کی جانب سے ہو اور وہ زندہ رہا یہاں تک اس کا سینہ پورا نکل گیا یا اس کا ٹھٹھا اٹھ ہو کر پاؤں کی طرف سے ہو اور وہ زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے نزدیک وارث ہوگا، اس لئے کہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے (۱)۔

انٹرمیڈیٹ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مکمل ولادت زندہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے چیخنے سے ہوگی، چیخنے کے علاوہ دوسری چیزوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: جب تک آواز نہ کرے وارث نہیں ہوگا، کوئی علامت اس کے قائم مقام نہیں، پھر اجتہاد سے مراد کیا ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر چیخے تو وارث ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ و تابعین سے یہی مروی ہے، ان کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "إِذَا اسْتَهْلَ الْمَوْلُودُ وَرَثَتُهُ" (۲) (نومولود اگر اجتہال کرے تو وارث ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اجتہال کے بغیر وارث نہیں ہوگا، نیز اس لئے کہ اجتہال (چیخنا) زندہ آدمی سے ہوتا ہے، جبکہ حرکت وغیرہ غیر زندہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر سقط (ناقص پچہ) اجتہال کرے تو وارث ہوگا، اور دوسرے اس کے وارث ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ اجتہال کیا ہے؟ فرمایا: چیخے، یا تھمکے یا روئے، اس لحاظ سے پچہ سے آنے والی ہر آواز جس سے اس کی زندگی کا علم ہو، اجتہال ہے، یہی زہری اور قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہ ایسی آواز ہے جس سے اس کی زندگی کا علم ہوتا ہے، اس لئے وہ چیخنے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

روایت یہ ہے کہ آواز، حرکت، دودھ پینے یا کسی اور چیز سے اگر اس کی زندگی کا علم ہو جائے تو وارث ہوگا اور اس کے لئے اجتہال کے احکام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، ابو زری، شافعی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دور میں جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے پھر چہ ماد سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وارث ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اکثر عدت حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر عدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تذکرہ پیچھے گذرا) کے بعد اس کو جنے تو وارث نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو گیا کہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۴- اگر میت کے دنا میں حمل ہو، اور اس کا ترک تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حمل کے لئے چار بیٹوں، یا چار بیٹیوں کے حصوں میں سے جو زندہ ہو اس کو حمل کے لئے موقوف کر دیں گے، اور بقیہ ہرٹا کو کم سے کم جو حصہ ہو دودیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل ہے، شافعیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، زائد سے زائد حصے کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور پتلیا بھائی چھوڑا اور بیٹیوں کے زائد سے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوتھیں سے ہوگا، زوجہ کے لئے شمن (آنکھوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے گا، اور یہ مصبات کے لئے ہے اگر چار بیٹے فرض کیے جائیں، اگر چار بیٹیاں فرض کی جائیں تو ان کے لئے ششیں (سولہ) ہوگا۔

(۱) المغنی ۷/ ۱۹۷-۲۰۰ طبع بول۔

(۱) السراجیہ ص ۳۱۶، ۳۳۳۔

(۲) حدیث کی تخریج مختصرہ نمبر ۱۱۳ کے حاشیہ میں گذری ہے۔

عرف کا اعتبار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ایک مادہ سے کم ہو تو قریب سے، اور امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق قاضی و راء سے کفیل کا مطالبہ کرے گا، اگر ایک سے زائد کا حمل ہو تو وہ ذمہ دار ہوگا (۱)۔

امام احمد کا مذہب جو امام ابو یوسف اور امام محمد میں سے ہر ایک کی ایک روایت ہے (جیسا کہ گذار) کہ حمل کے لئے دو لڑکوں یا دو لڑکیوں میں سے جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ جزء میں بچوں کی پیدائش عادتاً بہت ہوتی ہے، اور اس سے زائد کی پیدائش مادر ہے، اور مادر پر حکم کی بنیاد نہیں ہوتی، اور دو لڑکوں یا دو لڑکیوں میں سے زائد حصہ کو روکنے کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر فرزند (ایک تہائی) سے زائد ہوں تو عورتوں کا حصہ زیادہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے لئے ثلثین (دو تہائی) مقرر ہوگا، اور ہر ایک پر حصوں کے تناسب سے کمی واقع ہوگی، اور اگر فرزند ٹٹ سے کم ہوں تو دو لڑکوں کی میراث زیادہ ہوگی، اور اگر فرزند برابریوں، مثلاً میت کے ماں باپ اور حمل تو وہ مذکر جنٹ کی میراث برابری ہوگی۔

### گمشدہ کی میراث:

۱۱۶ - منقولہ کالغوی معنی مقدم ہے (۲)۔

اصطلاح میں: ویسا غائب جس کی کوئی خبر نہ ہو، اور جس کے چنے یا مرنے کسی چیز کا کوئی ظلم نہ ہو (۳)۔ اور خمس الاخذ نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: ایسے موجود شخص کا نام ہے جو اپنے ابتدائی حال کے اعتبار سے زندہ، لیکن اپنے انجام کے اعتبار سے مردہ کی طرح

پھر جب بچہ ہو جائے اور اشتباہ ختم ہو جائے تو اگر وہ اس پورے مال کا مستحق ہو جو اس کے لئے روکا گیا تھا تو اسے لے لے گا، اور معاملہ ختم ہو جائے گا، اور اگر بعض کا مستحق ہو تو وہ اپنا حصہ لے لے گا، باقی و راء کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، اور ہر وارث کا جس قدر حصہ موقوف تھا اس کو دے دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا مذہب ہی شریک نفعی کا مذہب ہے، انہوں نے کہا ہے: میں نے کوفہ میں ایک حکم میں ابو اسماعیل کے چار بیٹے دیکھے، مقتدین میں سے کسی سے منقول نہیں کہ کسی عورت نے ایک ساتھ اس سے زیادہ بچے جنم دیے ہیں۔

امام محمد کے نزدیک تین بیٹوں یا تین بیٹیوں میں جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، امام محمد سے اس کو نقل کرنے والے لیث بن سعد ہیں، امام محمد کی دوسری روایت میں ہے کہ دو بیٹوں یا دو بیٹیوں میں سے جس کا حصہ زائد ہو روکا جائے گا، یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک بطن میں چار بچوں کی پیدائش حد درجہ نادر ہے، لہذا اس پر حکم کی بنیاد نہیں رکھی جائے گی، بلکہ فی الجملہ جو عادتاً ہوتا ہے یعنی دو کی ولادت، وہ حکم کی بنیاد بنتے گا، اور خصاف نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک بیٹے یا ایک بیٹی کے حصے میں سے جو زائد ہو اس کو موقوف کیا جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ غالب معتاد یہ ہے کہ عورت ایک بطن میں ایک ہی بچہ جنم دیتی ہے، لہذا حکم کی بنیاد اسی پر ہوگی تا آنکہ خلاف کا ظلم ہو۔

۱۱۵ - فتویٰ اہل سمرقند میں لکھا ہے: اگر ولادت قریب ہو تو تقسیم حمل کی وجہ سے روک دی جائے گی، کیونکہ جلدی کرنے میں اندیشہ ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد یہ تقسیم خلاف واقع ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائے، اور اگر ولادت دور ہو تو موقوف نہیں ہوگی، کیونکہ اس میں بقیہ و راء کا نقصان ہے، قریب ہونے کی کوئی مدت نہیں، بلکہ

(۱) اسراجیہ ص ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲

ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف ظاہر نہ ہو جائے، لہذا اس صاحب حال کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا، اور ”اصحاب حال“ ایسی دلیل ہے جو تحقیق کو روک دیتی ہے، اسی وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں، کیونکہ اس کو زندہ و اعتبار کیا جاتا ہے، اور وہ خود دوسرے کی میراث کا مستحق نہیں، اس کا مال موقوف ہوگا یہاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے ہم عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک رائے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد مفقہ کی موت کا فیصلہ کر دیا جائے گا، ظاہر الروایہ ان کے یہاں یہ ہے کہ جب اس کے شہر میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (تو اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا) اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شہر میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اصح ہے، کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی تنگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ یہ مدت مفقہ کی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر حد درجہ دور ہے، لہذا اس پر شرعی

(۱) حاشیہ الفتاویٰ ص ۳۶۸

احکام کا رد نہیں ہوگا، کیونکہ احکام شرعیہ کا مدار غلبہ پر ہوتا ہے، امام ترمذی نے کہا: اسی پر فتویٰ ہے، اور بعض کے نزدیک ستر سال ہے کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار امتی مابین سنین الی سبعین“ (۱) (میری امت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوگی)۔

اور بعض نے کہا: مفقہ کا مال امام کے اجتہاد پر موقوف ہوگا، اور شرح فرانس عثمانیہ سے منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے اور اس کی تعیین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ کردی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں مصلحت سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کر دے اور موجودہ دور میں مال تقسیم کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ مفقہ کے دورہ میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آنکہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا (۳)۔

یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے، اس لئے کہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید کر لیا گیا، یا مفقہ ہو گیا، اور لاپتہ ہو گیا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آنکہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گذر جائے جس میں یہ غالب گمان ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی حد مقرر نہیں، لہذا اتنا فیصلہ اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور دوسرے قول یہ ہے کہ اس کی حد متعین ہے: ستر سال، نوے سال، اور ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حدیث: ”اعمار امتی....“ ترمذی (۶/۶۳۳، ۸/۵۳۷)، مطابیح کردہ المکتبۃ الشریعہ (۲/۲۳۰) نے فی حدیث ”یہ حدیث حسن غریب ہے“۔ اور ابن حجر نے فتح الباری (۲/۲۳۰) مطابیح الشریعہ (۲/۲۳۰) میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراجہ و حاشیہ الفتاویٰ ص ۳۶۸-۳۶۸۔

(۳) طوطب ۱/۲۲۳ مطابیح المکتبۃ الشریعہ۔

(۴) الشروانی علی التلخیص ۲/۲۴۵، قدس سرہ کے ساتھ۔

۱۱۹- حنا بلہ کہتے ہیں: مفقود کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول: جس کی غالب حالت سے بلاکت سمجھ میں آتی ہو، ایسا شخص وہ ہے جو کسی بلاکت والی جگہ سے لاپتہ ہو جائے، مثلاً وہ شخص جو جنگ کے نر یقین میں صف بندی میں موجود نہ ہو اور (لاپتہ ہو جائے) یا ایسے جنگل میں جائے جہاں لوگ بلاک ہو جاتے ہوں، یا گھر والوں کے درمیان سے غائب ہو گیا، یا عشاء وغیرہ کی نماز کے لئے نکلا یا کسی ہنگامی ضرورت کے لئے نکلا اور واپس نہیں لوٹا اور اس کی کوئی خبر بھی نہ ملے تو اس شخص کا چار سال انتظار کیا جائے گا، اگر اس کے بعد اس کی کوئی خبر نہ لگے تو اس کا مال تقسیم کر دیا جائے۔ اس کی بیوی عدت وقات گذار کر دوسرے شوہر سے نکاح کے لئے حلال ہو جائے گی، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، اور ابو بکر کا حقا قول یہی ہے، اور قاضی نے لکھا ہے کہ اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، یہاں تک کہ چار سال کے بعد اس کی عدت وقات گذر جائے، کیونکہ اسی وقت اس کی بیوی کے لئے نکاح کرنا جائز ہوگا، پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ عدت وقات کے بعد ہی ہوگی، اور جب اس کی وقات کا حکم لگایا تو اس سے مال کو تقسیم سے روکنے کی کوئی وجہ نہیں۔

قسم دوم: جس کی غالب حالت بلاکت نہیں، مثلاً بغرض تجارت یا طلب علم، یا سیاحت وغیرہ کے لئے سفر کرے، اور اس کی کوئی خبر نہ ہو، تو اس سلسلہ میں دور و بقی ہیں:

پہلی روایت: اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، اس کی بیوی شادی نہیں کر سکتی، یہاں تک کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یا اس پر اتنی مدت گزر جائے، جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا، اور اس سلسلہ میں حاکم کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے گا، صاحب المغنی نے کہا: اس لئے کہ اصل اس کا زندہ ہونا ہے اور تحدید توقیف (شریعت کی رہنمائی و ہراحت) کے بغیر اختیار نہیں کی جاتی، اور

یہاں پر کوئی توقیف نہیں، لہذا تحدید سے گریز کرنا واجب ہے۔

دوسری روایت: اس کی ولادت سے نوے سال پورا ہونے تک اس کا انتظار کیا جائے گا، اس لئے کہ غالب یہی ہے کہ وہ اس سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا (۱)۔

۱۲۰- مفقود کے جس مورث کا انتقال مدت انتظار کے دوران ہو گیا، اس کے ترکہ سے مفقود کے حصہ کو روک لیا جائے گا، اور جب مدت گزر جائے، پھر بھی اس کی کوئی خبر نہ ہو تو مال موقوف مفقود کے مورث کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے گا۔

باتفاق فقہاء مفقود کے وارث صرف وہ ورثہ ہوں گے جو اس کے مال کی تقسیم کے وقت زندہ ہوں، جو لوگ اس سے ایک دن پہلے بھی مر جائیں ان کو مفقود کے مال سے وارثت نہیں ملے گی۔

۱۲۱- اگر میت کے ورثہ میں کوئی مفقود ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام احمد اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کے ہر وارث کو اس کا متعین حصہ دے دیا جائے گا، اور باقی مال حقیقت واضح ہونے یا مدت انتظار ختم ہونے تک موقوف ہوگا، اور یہ اس صورت میں ہے جب مفقود کے وجود کی وجہ سے دوسرے ورثہ کے حصوں میں کمی ہو، اگر مفقود بقیہ ورثہ کا جب حرمان کرے تو ان کو ترکہ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، بلکہ سارا ترکہ اس کی موت یا زندگی کی وضاحت تک موقوف ہوگا (۲)۔

قیدی کی میراث:

۱۲۲- امیر کاغوی معنی: گرفتار، مقید اور بندی ہے (۳)۔

اصطلاح میں امیر: ہر گرفتار ہے خواہ بندھا ہوا ہو یا بندھا ہوا

(۱) مطالب ولی امین ۳۳۰، کشاف القناع ۳۹۷۔

(۲) اسریعہ میں ۳۲۹، مطالب ۳۲۳، فقہ ۲۴۶، المغنی ۲۰۸، ۲۰۵۔

(۳) القاموس۔

نہ ہو (۱)۔

۱۲۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی زندگی کا نظم ہو تو وہ وارث ہوگا (۲)۔

اور اگر وہ اپنے دین سے خلاصگی اختیار کر لے تو اس کا حکم مرتہ کا ہے، اس لئے کہ دارالاسلام میں رہتے ہوئے مرتہ ہو پھر دارالحرب میں چلا جائے، اور دارالحرب میں مرتہ ہو پھر وہاں مقیم رہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ہر دو صورت وہ حربی ہو جائے گا۔

اگر اس کے ارتداد، زندگی اور موت کسی کا کچھ پتہ نہ ہو تو اس کا حکم مفقود کا ہے، اس میں وہ تفصیل و اختلاف ہے جو تقریر ۱۲۱ کے تحت گذرا، اور اگر اس کے ورثہ دعویٰ کریں کہ وہ دارالحرب میں مرتہ ہو گیا ہے تو وہ دیانت دار مسلمانوں کی کوئی کے بغیر ان کی بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ اصحاب حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس لئے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ جزوی معاملات میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں، تو دینی معاملہ میں جو سب سے اہم اور مہتمم معاملہ ہے اس کی کوئی بدرجہ اولیٰ مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے ارتداد کا فیصلہ ہو چکا تھا، اور ارتداد کا انکار کرے، تو کاغذی اپنے فیصلہ کو نہیں توڑے گا، اس کی بیوی اور اس کا مال اس کو نہیں لوٹایا جائے گا، ہاں جو مال بعینہ کسی وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معروف مرتہ تو پہ کر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ذوب کر، جل کر اور رب کرمرنے والوں کی میراث:

۱۲۴- سرخسی نے کہا ہے: غرق (ذوب کرمرنے والی جماعت) اور حرق (جل کرمرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ اگر اولاد مرنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث، ان کے زندہ ورثہ کے لئے ہوگی، زید بن ثابت نے مقتولین یاسر اور حانون عموں میں مرنے والوں، اور مقتولین حرد کے بارے میں یہی فیصلہ کیا تھا، مقتولین جنگ جمل اور صفین کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، مگر اس مال میں نہیں جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اور مخرج ہونے کا سبب مفلوک ہے، لہذا اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آن کہ کوئی اور متیقن اس کا ثبوت ہو جائے اور مخرج کا سبب، دوسرے کی موت سے قبل اس کا مرنے کا ہونا ہے، اور یہ مفلوک ہے، لہذا اشک کے ساتھ مخرجی ثابت نہیں ہوگی، البتہ وہ مال جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملا ہے اس کے حق میں ضرورہ (جس کی وضاحت پیچھے آئی ہے) مخرجی ثابت ہوگی، اس لئے کہ اگر ہم ان میں سے کسی کو دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس مال کے بارے میں اس کے زندہ ہونے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے وارثت میں ملا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے اور بدرجہ ضرورت و مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد ضرورت سے آگے نہیں جاتی اور ضرورت اس مال میں متحقق ہے جو ہر

(۱) السراجہ ص ۳۵

(۲) المغنی ص ۱۳۱ طبع المنار

(۳) السراجہ ص ۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ اس میں اصل کو لیا جائے گا تاکہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان الیقین لا یزول بالشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) اور یہ بہت سے احکام کا ضابطہ ہے۔

مانعین میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور استحقاق سبب پر مبنی ہوتا ہے، اور جب تک سبب کا یقین نہیں، استحقاق ثابت نہیں ہوگا، اور فقہ کا ایک بڑا اہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا یثبت بالشک" (۱) (استحقاق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

#### ولہذا کی میراث:

۱۳۵- ولہذا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زما کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوگا، اور وہ صرف ماں کی جہت سے وارث ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی ماویٰ ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اتر کر رہے کہ اس کے زما کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زما جو حرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زما سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے اور بچہ کی ماں شادی شدہ نہ ہو، اور اتر کر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اتر کر رہنے والے سے اس کی حالت کو صلاح پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اگر ان میں سے کوئی مرجائے تو دوسرے اس کا وارث ہوگا (۲)۔

(۱) الموطا ۳۰/۳۸-۳۸ طبرانی معجم صغیر صفحہ ۳۸۷

(۲) تبیین الحقائق ۱/۲۳۱

اسحاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ولہذا کا نسب بچہ شہر کی عورت کے ساتھ زما کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا زما مسلمہ حقیقت ہے، تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، زانی سے بھی ثابت ہوگا، تاکہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور ماں کو حرم کی وجہ سے اس کو نقصان اور عار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَنْزِلُوا زُرَّةَ وَزُرَّ أَخْوَعَىٰ" (۱) (اور کوئی کسی دوسرے کا بچہ نہ اٹھائے گا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ ان دونوں کے درمیان وراثت ثابت ہو، کیونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ تفصیل کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

#### لعان اور لعان کرنے والوں کی میراث:

۱۳۶- حنفیہ اور بقیہ چاروں مذاہب میں لعان کے بچے اور لعان کرنے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔

ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کر دے اور کافری بن دہنوں کے درمیان تفریق کر دے تو اس سے بچے کی نفی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خود وہ اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے ذوی القربیٰ کو ان کا فرض ملے گا، زوجین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔

اگر زوجیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی ایک مرجائے تو جمہور کے یہاں بقیہ دو اس کے وارث ہوں گے۔

نام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان مکمل کر لے تو ان دونوں کے

(۱) سورہ طہ ۱۸



درمیان تو ارث نہیں، اور امام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے اور پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوگی، اور اس پر ”إحداد“ (سوگ) نہیں، اور اگر شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو وارث ہوگی، اور اس پر ”إحداد“ (سوگ) ہے، اور اگر شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے علاوہ سب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

اگر ان کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مر گیا، لیکن ابھی قاضی نے تفریق نہ کرائی ہو تو دواہتیں ہیں:

پہلی روایت: ان دونوں کے درمیان تو ارث نہیں، یہی امام مالک اور زفر کا قول ہے، اور تقریباً یہی زہری، ربیعہ، اور ابو زہری سے مروی ہے، اس لئے کہ لعان کا تقاضا انکی تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے علاحدگی ہونے کے بارے میں تفریق کرانے کا اعتبار نہیں، جیسا کہ رضا حمت کی وجہ سے علاحدگی میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرادے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے متابعین کے درمیان علاحدگی کرائی، اگر علاحدگی خود لعان سے ہو جاتی تو آپ کی طرف سے تفریق کرانے کی ضرورت نہ تھی۔

اور اگر حاکم ان دونوں کے درمیان لعان مکمل ہونے سے قبل تفریق کرادے تو علاحدگی نہیں ہوگی اور نہ ان دونوں کے درمیان تو ارث ختم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین نے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کرائے تو علاحدگی ہو جائے گی، اور تو ارث ختم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا اکثر حصہ پایا گیا، اور اگر اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو علاحدگی نہیں ہوگی، اور نہ تو ارث ختم ہوگا (۱)۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ اور لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو ارث ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں اقرار کیا گیا ہو اس کا استحقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکور بالا دواہتیں سے کوئی نہ ہو تو ایک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف سابق ”مقررہ بالندب علی ہیر“ (یعنی وہ شخص جس کے لئے غیر پر نسب کا اقرار کیا گیا ہے) کو، یا اس شخص کو ملے گا جس کے لئے تہانی سے زیادہ کی وصیت کی گئی ہے۔

۱۲۸- نسب کے اقرار کی دو قسمیں ہیں، اول: اقرار کرنے والا کا اپنے اوپر نسب کا اقرار، اور وہ یہ ہے کہ اصل نسب کا براہ راست اقرار کیا جائے، یعنی کسی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتایا جائے اس قسم کے اقرار میں اگر صحت اقرار کی شرائط (جن کا فقہاء نے تذکرہ کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ اقرار صحیح ہوتا ہے اور اقرار کرنے والے سے بیٹ، (بیٹے ہونے) بیٹ (باپ ہونے) کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح وہ بھی اس کا وارث ہوگا، اور اس کے لئے اس میں رجوع جائز نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا اقرار، اور وہ یہ ہے کہ ایسی قرابت کا اقرار ہو، جس میں مقرر (اقرار کرنے والے) اور مقررہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دادا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱/۱۲۱-۱۲۲، متوسط ۱/۲۸۸، طبع دار المعرفہ، بیروت، لبنان ۱۳۸۱ھ طبع المکتب الاسلامی، بیروت، لبنان ۱۳۸۱ھ

اقرار سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (اقرار کرنے والے) کے ساتھ اس کے اقرار کے مطابق معاملہ ہوگا، لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں اقرار درست ہے، اگر صحت اقرار کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچانا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ بیٹوں کو چھوڑے اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا اقرار کیا، جب کہ دوسرا بیٹا منکر ہے، تو امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقررہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) اس کا مقرر (اقرار کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدار کے بارے میں ان حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے ذمہ مقررہ کو دینا ضروری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے: مقررہ کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں اقرار کرنے والے کو جو ملتا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملا ہے واجب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقررہ کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے اقرار کے تقاضے کے مطابق مقررہ سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور منکر لڑکے کے ہاتھ میں جو کچھ گیا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ ضائع ہو گیا ہو، یا کسی ظالم کے ہاتھ میں پلا گیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے زائد کا اقرار کیا، لہذا اس کے ذمہ اپنے اقرار سے زیادہ لازم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی عین چیز کا اقرار کرنا (تو وہی چیز ذمہ میں لازم ہوتی)۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ تقاضا مقرر کے ذمہ کچھ واجب نہیں،

کیا دیکھنا واجب ہے وہ قول ہیں: صیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس لئے کہ اس اقرار سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، اور جب نسب ثابت نہیں ہوتا تو وہ وراثت بھی نہیں ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیکھنا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سابقہ دونوں باتیں ہیں۔

۱۲۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے اور بیٹا اپنے ایک بھائی کا اقرار کرے، تو اس اقرار سے مقررہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ گوہی کا نساب نامکمل ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقررہ) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ آیا ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے یہ قول مروی ہیں: ایک قول یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے اقرار سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو، یا ”مقررہ بالنسب علی امیر“ (ایسا شخص جس کے لئے کسی دوسرے کے حق میں نسب کا اقرار کیا گیا ہو) نہ ہو تو حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک سارا ترک اس شخص کا ہوگا جس کے لئے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۹۲ طبع مول، و ابوالفتح لا بن رشد ۲/۲۵۶ طبع مجلس،  
ابو حنیفہ ۲/۲۳۳ طبع المکتبہ اسلامی، المغنی ۷/۱۳۲-۱۳۶، المہذب  
لشیرازی ۳/۵۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، اور زمین ہونے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تخراج کے وقت اس میں ماؤ اہلیت کو درگزر کیا جاتا ہے، کیونکہ تخراج کی بنیاد مساوت (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخراج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج اصطلاح: "تخراج" میں ہے (۱)۔

مناسخ:

۱۳۴ - تاج کا لغوی معنی ہے: پے در پے آنا اور تسلسل اور اسی سے ورثہ کا تاج (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے اور ما بعد کے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تاج: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی موت ہو جانے کی وجہ سے خود اس کے ورثہ کے پاس منتقل ہو جانا ہے۔

۱۳۵ - اگر فسان مر جائے اور اس کے ورثہ کے درمیان ترک تقسیم ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو وہ حال سے خالی نہیں، یا تو دوسرے میت کے ورثہ، عینہ پہلے میت کے ورثہ ہوں گے، یا ان میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، اگر دوسرے میت کے ورثہ، عینہ پہلے میت کے ورثہ ہوں تو موجودہ ورثہ کے درمیان ترک کی تقسیم کافی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرا میت پہلے میت کی وفات کے وقت زندہ نہ تھا، اور اس کی ضرورت نہیں کہ اولاً پہلے میت کے ورثہ کے درمیان، پھر دوسرے میت کے ورثہ کے درمیان ترک کو تقسیم کیا جائے، کیونکہ ورثہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

وصیت کی ہے، اس لئے کہ حنفیہ حنابلہ اس کو بیت المال پر مقدم کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں وصیت اس لئے جائز قرار دی ہے کہ تہائی سے زائد کی وصیت نافذ نہ کرنا ورثہ کے حق کی وجہ سے تھا، اور جب کوئی وارث نہیں تو مانع ختم ہو گیا، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ اس حالت میں تہائی سے زائد کی وصیت جائز قرار نہیں دیتے، کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر موجود ہے (۱)۔

تخراج:

۱۳۱ - تخراج کا لغوی معنی ہے: شرکا، وراثت میں سے بعض کا ایک چیز اور دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شرکا، گھر، بر بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تخراج یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے معاملہ میں یہ مصالحت کر لیں کہ ورثہ، میں سے کسی کو وہ چیز دے کر میراث کی تقسیم سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین ہی صورت کے ترک میں سے ہو یا کہیں اور سے۔

۱۳۲ - اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام احوال میں جائز ہے۔

حنابلہ اس کو قدیم میراثوں میں جائز قرار دیتے ہیں، اور نئے موجودہ ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر فریقین کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے جس پر صلح ہو رہی ہے ماؤ اقف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳ - اگر ترک میں سوا یا چاندی ہو، یا دلوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع المطبعہ المدنیہ ۱۳۶۸ھ، ۵/۳۱۵ نہایہ الکفای ۵/۵۷۵ طبع مکتبہ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵/۲۱۷-۲۱۸، تہذیب وادب ۳/۲۲۶-۲۲۷، ۵/۳۵۵، ۵/۶۰/۱۵۔  
(۲) المصباح المہیر۔

(۱) السراجیہ ص ۵۸، بدایہ المجتہد ۳/۲۳۶ طبع سوم اعلیٰ، شرح روض الطالب ۳/۲۳۶ طبع مکتبہ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵/۲۱۷-۲۱۸، تہذیب وادب ۳/۲۲۶ طبع دارالمعرب۔  
(۲) القاسم۔

ذوی القروض کے دہرے ورثاء کے ساتھ احوال کے جاننے پر مقبوف ہے۔

۱۳۰- دوم: درجش مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وہ اقل عدد کیا ہے جس سے بلاسر یعنی کسی ایک مکمل عدد کو نکڑوں میں کئے بغیر تمام ورثاء کے سہام لئے جاسکیں، اور یہ موجودہ ورثاء کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، اس لئے کہ دیا تو نسبی مصبات ہوں گے یا ذوی القروض، یا دونوں میں سے ہوں گے، اگر صرف عصبہ ہوں تو ان کے افراد کا عدد اصل مسئلہ مانا جائے گا، اور ترک ان افراد کے عدد کے حساب سے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین حقیقی یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترک کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں اور اگر ان کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بن گئی ہو تو ہر مرد کو دو عورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترک کو ان کے افراد کے عدد پر تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً دو بیٹوں اور تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، ہر بیٹے کو دو ساتواں، اور ہر بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اور تین حقیقی بھائی، اور چار حقیقی بہنیں ہوں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بھائی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۳۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ والا وارث) نسبی مصبات کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ اور تجاوز نہیں ہوتے (نصف، ربع، ثلث، شیش، سہ، اور سدس) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے خارج نہیں۔

۱۳۶- اگر میت ایک ہی بیوی سے بیٹے اور بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترک کی تقسیم سے پہلے ان میں سے کوئی مر جائے اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک بار تقسیم کر دینا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دہرے میت کے ورثاء میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا، تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترک اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائے، پھر دہرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے اپنے ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترک تقسیم ہونے سے پہلے بیٹا مر گیا اور اس نے بیٹی اور بہن کو چھوڑا تو پہلے میت کا ترک بیٹے اور بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، اور مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا، پھر بیٹے کا حصہ اس کی اپنی بیٹی اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آدھا آدھا ملے گا، مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

موا رہٹ کا حساب:

۱۳۸- اگر ترک کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی ضرورت نہیں، عصبہ ہو یا ذی فرض، یا ذی رحم۔

اور اگر ورثاء کئی ہوں تو ترک ان کے درمیان تقسیم کرنا ضروری ہے اور ہر وارث اس میں سے اپنا حصہ لے گا، جس کا وہ مستحق ہے، ورثاء کے درمیان ترک تقسیم کرنے کے لئے اور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- اول: درجش مسئلہ میں ان مقررہ حصوں کو جاننا جس کے وہ ذوی القروض ورثاء مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں

۱۳۲- اگر مختلف ذوی القروض اکیلے یا نسبی مصبات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر دل ہیں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور استقراء سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کسی بھی مسئلہ میں ابتداءً سات اہدا سے خارج نہیں، وہ سات اہدا یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۶، ۸، ۱۲، ۲۴۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں عول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اہدا سے خارج ہو جائے گا، ان اہدا میں سے شروع کے پانچ اہدا عمومی کسور جو فرض پر دلالت کرتے ہیں، کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۱۲) فرض کی نوٹ ثانی یعنی ثلثین (۳/۲) ثلث (۳/۱) سدس (۱/۲) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

فرض کی نوٹ اول (نصف ۲، ربع ۱، اور ثمن ۱/۸) اور عدد (۲۴) فرض کی مذکورہ نوٹ ثانی کے ساتھ ۸ کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو وارث کے مسائل کی اصل اعتبار کرنا ماسبق سے بے نیاز کر دیتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت زیادہ ہے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا نظم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین ورثہ میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا نظم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دینے سے حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ثلث ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو اور ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سہام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القروض کو الگ کرنے کے بعد اصل مسئلہ سے باقی بچے، چنانچہ اگر ورثہ میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔  
۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جاننا اور اس کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو وہ ہوتا ہے بشرطیکہ حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً شوہر، بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، شوہر کے لئے ایک حصہ، بیٹی کے لئے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار کا جاننا، اور یہی ترک کا نتیجہ و مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے عدد میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے نظم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حال سے خالی نہیں:

الف۔ مجموعی سہام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادل (عدل والا اور برابری والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ بلا کم و بیش لے رہا ہے، مثلاً اگر مسئلہ میں شوہر اور حقیقی بہن ہوں۔

ب۔ ذوی القروض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ عول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور حقیقی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ج۔ ذوی القروض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو اور کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القروض کے حصوں کو دینے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت کہا جائے گا کہ مسئلہ میں رد ہے۔

ابتدائی دونوں امور (عول اور رد) کا بیان ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے فرائض کے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک اتفاقی ہیں اور کچھ مختلف فیہ۔  
۱۳۷- اول: ہشمرک، ہمار یہ، حجر یہ اور غریہ۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں ماں شریک و بھائی، یا ماں شریک و بہنیں، یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ دو حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذاہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، اور ابنی ابن کعب کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور ثلث (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم کیا جائے گا، نیز مرد و عورت کے حصے میں برابر ہی ہونگی۔

یہی شریح، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے دور روایتیں ہیں: ظہر شرکت ہے، حضرت ابن مسعود سے دور روایتیں ہیں: ظہر عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اور اسی طرح اس کو ہمار یہ، حجر یہ اور غریہ بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو کیا ہم سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمر نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا، ان سے عرض کیا گیا کہ پہلے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلے کے مطابق تھا اور یہ ہمارے اس فیصلے کے مطابق ہے۔

صاحب مسہوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور وہ یعنی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا استحقاق قرب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو یہ ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس زیادتی اور ترجیح کی وجہ سے اگر دو ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور دو ماں شریک بھائیوں سے مقدم درج محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصبہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور مصبات کا استحقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔

حاکمین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ فریقین کے درمیان ٹکٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹- شرکت کے حق میں ان کے بعض دلائل حسب ذیل ہیں:

اول: اگر ماں کی اولاد میں سے کوئی چچا کا بیٹا ہوتا تو ماں کی قربت کی وجہ سے شریک ہوتا اگرچہ اس کا عصبہ ہوتا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی بدرجہ اولیٰ شریک ہوگا۔

دوم: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن اور ماں شریک بھائی بہن دونوں جمع ہیں اور وہ میراث کے اہل ہیں تو جب ماں شریک بھائی بہن وارث ہیں تو حقیقی بھائی بہن بھی وارث ہوں گے، جیسا کہ اگر مسئلہ میں شوہر نہ ہوتا۔

سوم: ارث کی بنیاد یہ ہے کہ قوی کو اضعف پر مقدم کیا جائے، اور قوی کا کم سے کم حلیٰ یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ قوی، اضعف کی وجہ سے ساتھ ہو جائے، اور حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے تակمین کا استدلال جن دلائل سے ہے ان میں سے بعض یہ ہیں: اول فرمان باری ہے: "وَأَنَّ كُنَّ زَوَاجِلَ يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَوَّلَادِهِمْ إِنَّهُنَّ أَفْضَلُ وَأَنَّ أَوَّلَادَهُمْ أَفْضَلُ" (۲) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا جو جس کے نہ اصول ہوں نہ فرزند اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، اسی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی وسعد بن ابی وقاص کی قراءت: "وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنْ أَخِي" سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت "وَأَنَّ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثِي" (۱) (اور اگر وارث چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت "إِخْوَةٌ" سے مراد ماں شریک بھائیوں کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے، لیکن تاکمین شریک مرد و عورت میں مساوات کرتے ہیں، اور یہ آیت کے خلاف ہے۔

دوم: فرمان نبوی: "الْحَقُّ الْفَرَانِضُ بِأَهْلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَىٰ دُجُلٌ ذَكَرٌ" (۲) (ذوی القربیٰ یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے، وہ قریب کے مرد و عورت (ارکا ہے) فریضہ والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ وہ ذوی القربیٰ میں سے ہیں، لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی ایک ہو اور بہت سے حقیقی بھائی ہوں تو اس پر اجماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ اور باقی بھائیوں کے لئے ٹکٹ (تہائی) ہے۔ جب ماں کی اولاد میں ایک کو حقیقی بھائیوں پر اس قدر ترجیح ہے تو کیوں یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں کی اولاد میں سے دو حقیقی بھائیوں کو ساتھ کر دیں۔

(۱) سورہ نساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریج بخاری نمبر ۴۱ کے حاشیہ میں آچکی ہے۔

(۱) اسراجہ ص ۲۳۱-۲۳۸

(۲) سورہ نساء ۷۶

غراوین یا غریختین یا غریختین یا عمرتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا، اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑا، ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑا۔

پہلے مسئلہ میں ان کے بعد کا اتفاق ہے کہ شوہر کے لئے ترک کا نصف اور ماں کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

اور دوسرے مسئلہ میں: بیوی کے لئے چوتھائی اور ماں کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ثلث (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر وہ مرد اور عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، ضروری ہے کہ زہدیت (میاں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھائی بہن جو حقیقی یا باپ شریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ اگر ایک درجے کے مرد و عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے دوگنا ہوگا، لہذا اگر شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترک کا ثلث دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا دوگنا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض وارد نہیں ہونا چاہئے کہ اگر وہ دونوں بیٹے کے ساتھ جمع ہوں تو دونوں برابر برابر ہوتے ہیں، کیونکہ فقہاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی بنیاد پر کسی فرض سے اس کا اثبات اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں شریک بھائی بہن، مرد و عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں خارج ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں مسئلوں میں مکمل ثلث ملے گا، ان کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وَوَدَّعَ أَبَوَاهُ فَلِأَنَّهُ الثَّلَاثُ" (۱)۔ اور فرمان نبوی: "الْحَقُّوا

الْفَرَائِضَ.... (۱) (ذوی الفروض یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مرد و رشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے)۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوی الفروض کے بعد باقی اس کا ہوگا، صاحب المغنی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب المغنی نے ان سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی مؤید ہے اگر صحابہ کرام کا اس کے خلاف اجماع نہ ہوتا۔

۱۵۲- ان دونوں مسئلوں میں اگر باپ کی جگہ دادا ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

اہل کوفہ نے اس کو شوہر والے مسئلہ میں حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے: دادا کے ساتھ بھی ماں کے لئے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے دوسری روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے دادا کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں ارشاد باری: "فَلِأَنَّهُ الثَّلَاثُ" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح دینا لازم نہ آئے، حالانکہ دونوں قرب میں برابر ہیں۔ البتہ دادا کے حق میں انہوں نے آیت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے: "وَوَدَّعَ أَبَوَاهُ فَلِأَنَّهُ الثَّلَاثُ"، کیونکہ ماں اور دادا قرب میں برابر نہیں ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غراوین" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ اپنی شہرت کی وجہ سے روشن سار کی طرح تھا، اور "غریختین" اس لئے کہتے ہیں کہ زوجین میں سے ہر ایک فرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور والدین وراثہ کی طرح ہیں جو زوجین کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ لیتے ہیں،

(۱) حصے کی تحریر بخبرہ نمبر ۳ کے حاشیہ میں مذکور ہے۔



رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ تاج نے شععی سے پوچھا تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اختلاف ہے، اور اگر اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر لیا جائے تو "مسند" ہو جائے گا۔

مروانیہ:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چھ متفرق (مختلف جہتوں کی) بہنیں اور شوہر، اس صورت میں شوہر کے لئے نصف، حقیقی دونوں بہنوں کے لئے ثلثین، (دو تہائی) ماں شریک دو بہنوں کے لئے ثلث، اور باپ شریک بہنیں ساتھ ہیں، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کا عمل نو آئے گا، اس کو "مروانیہ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مروان بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "غراء" اس لئے کہتے ہیں کہ وہ لوگوں میں مشہور تھا۔

حمزہ:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برادر درجے کی تین جدات، جد، اور تین متفرق بہنیں (یعنی مختلف جہات کی) حضرت ابو بکر، اور ابن عباس نے کہا: جدات کے لئے سدس اور باقی جد کیلئے، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور انھارہ سے صحیح ہوگی، حضرت علی اور ابن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے لئے ثلثین، (دو تہائی) کی تکمیل کی خاطر سدس (چھٹا)، جدات کے لئے سدس، اور جد کے لئے سدس۔ حضرت ابن عباس سے ایک ثناؤ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سدس اور باقی جد کے لئے، زید نے کہا: جدات کے لئے سدس، اور باقی جد، حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو ہاتھ آیا اسے حقیقی بہن کو لوائے گی، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح ہنر سے ہوگی، اور مختصر ہو کر چھتیس سے ہوگا، جدات کے لئے چھ، حقیقی بہن کے

اور "غرچین" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرغش میں انوکھے ہیں، اور "عمرتین" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ ہی نے سب سے پہلے ان دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ثلث باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۱)۔ کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں، جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے آچکا تھا، لیکن بغیر تفصیل کے، اس لئے ان دونوں کو الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقاء (شکاف والا):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں، دو اولاد بہن، اس کو "خرقاء" اس لئے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہائی اور باقی دوا کے لئے ہے، حضرت زید نے کہا: ماں کے لئے ثلث اور باقی دوا اور بہن کے درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ثلث، بہن کے لئے نصف اور باقی دوا کے لئے ہے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے لئے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ثلث، اور باقی دوا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمان نے ثبا اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے لئے ثلث، اور باقی دوا اور بہن کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقاء" (شکاف والا) پڑا، اور اس مسئلہ کو "مثلث عثمان"، مرتبہ ابن مسعود "عمتہ شععی"

(۱) اسراجہ ص ۳۴۲-۳۴۳، ادب المفرد ۵۵، شرح الکبیر

لئے اس کا اپنا حصہ اور اس کی بہن کا حصہ مل کر پندرہ ہوگا، اور جد کے لئے پندرہ، اس کو ”مزید“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے بارے میں حمزہ زیات سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جوابات دئے۔

دیناریہ:

۱۵۷- صورت مسئلہ: زوجہ، جد، بنات (دو بیٹیاں) بارہ بھائی، اور ایک حقیقی بہن، اور ان کے درمیان ترک چھ سو دینار ہے، جد کے لئے سہ (سو دینار) دو بیٹیوں کے لئے تین (چار سو دینار)، زوجہ کے لئے تین (آٹھ سو دینار)، بچوں دینار باقی بچے ہر بھائی کو دو سو دینار اور بہن کو ایک دینار ملے گا، اس لئے اس مسئلہ کو ”دیناریہ“ کہا جاتا ہے، اس مسئلہ کو ”داؤد“ بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں داؤد حٹائی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح کی تقسیم کی تو بہن نے امام ابو حنیفہ کے پاس آکر عرض کیا: میرا بھائی مر گیا، اس کا ترک چھ سو دینار ہے اور مجھے صرف ایک دینار ملا، تو انہوں نے فرمایا: ترک کس نے تقسیم کیا؟ اس نے کہا: آپ کے شاگرد داؤد حٹائی نے، تو انہوں نے کہا: دنا انسانی نہیں کرتا، کیا تیرے بھائی نے جد کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے پوچھا: کیا تیرے بھائی نے دو بیٹیوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے پوچھا: کیا تیرے بھائی نے بیوی چھوڑی ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے پوچھا: کیا تیرے ساتھ بارہ بھائیوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ہاں، تو انہوں نے کہا: تب تمہارا حق ایک دینار ہے۔ یہ مسئلہ ایک بھیلی اور چیتاں ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ایک شخص نے چھ سو دینار اور مرد و عورت متروک چھوڑے ان میں ایک وارث کو صرف ایک دینار ملا۔

امتحان:

۱۵۸- صورت مسئلہ: چار بیٹیاں، پانچ جدات، سات بیٹیاں،

اور نو ماں شریک بہن، اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا، بیویوں کے لئے تین (آٹھ سو حصہ) تین جدات کے لئے سہ (چھ سو) چار لڑکیوں کے لئے تین (دو تہائی) سولہ، اور بہنوں کے لئے بقیہ ایک حصہ، حصوں اور ورثہ کے عدد کے درمیان موافقت نہیں، اور نہ ہی خود قسم کے ورثہ کے عدد کے درمیان موافقت ہے، لہذا ان کو ایک دوسرے میں ضرب دینے کی ضرورت ہے، اس لئے چار کو پانچ میں ضرب دو حاصل ضرب میں ہوگا، پھر میں کو سات میں ضرب دو، حاصل ضرب ایک سو چالیس ہوگا، پھر ایک سو چالیس کو نو میں ضرب دو، حاصل ضرب ایک ہزار دو سو ساٹھ ہوگا، اس کو اصل مسئلہ چوبیس میں ضرب دو، حاصل ضرب چھتیس ہزار دو سو چالیس ہوگا، اور اسی سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی، ”امتحان“ کی وجہ یہ ہے کہ کہا جائے: ایک شخص نے چند اصناف کے ورثہ چھوڑے، ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے، اس مسئلہ کی تصحیح میں ہزار سے زائد ہی سے ہوتی ہے۔

مامونیہ:

۱۵۹- صورت مسئلہ: ماں باپ اور بیٹیاں، پھر ایک بیٹی کا انتقال ہوا اور اس نے ورثہ چھوڑے اور اس مسئلہ کو ”مامونیہ“ اس لئے کہتے ہیں کہ مامون نے بصرہ کے لئے قاضی کی تعین کا ارادہ کیا، یحییٰ بن اٹم اس کے سامنے پیش کیے گئے، مامون نے ان کو (کم سنی) کی وجہ سے حقیر سمجھا تو ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، یحییٰ بن اٹم نے کہا: امیر المؤمنین! بتائیے کہ پہلا میت مرد تھا یا عورت؟ یہ سن کر مامون سمجھ گیا کہ ان کو مسئلہ کا علم ہے، اس لئے ان کو عہدہ دے کر قاضی بنادیا۔

اس مسئلہ کا حل پہلے میت کے بدلنے سے بدل جائے گا تفصیل یہ ہے کہ پہلا میت مرد ہوگا یا عورت، اگر مرد ہو تو پہلا مسئلہ چھ سے

## ارجاف ۱-۲

# ارجاف

### تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق بری خبروں کے چھیزنے، اور فتنوں کے تذکرہ پر بھی ہوتا ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان کرنے کے لئے فتنہ کی تلاش اور جھوٹی و بے بنیاد باتوں کی اشاعت کے مفہم میں ہوتا ہے (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف-تخذیل:

۲-تخذیل: لوگوں کو جنگ سے روکنا اور جنگ کے لئے نکلنے سے نفرت پیدا کرنا، مثلاً یہ کہنے وقت سخت گرمی کا ہے، سخت مشقت ہے، وغیرہ، لہذا اتخذیل: لوگوں کو جنگ کے لئے آمادہ ہونے سے روکنا، اور ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پھیلانا ہے، اس اعتبار سے ”ارجاف“، ”تخذیل“ سے عام ہے (۳)۔



(۱) لسان العربیۃ مادہ (رجف)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۵۸ طبع دارالکتب، تفسیر سورة اعراب آیت ۶۰، جامعہ النجف علی شرح البصائر ۳/۵۵ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، المغنی ۳/۵۱۸ طبع مکتبۃ المریض۔

(۳) لسان العربیۃ مادہ (تخذیل)، احکام القرآن للجصاص ۳/۵۸۳

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۷۷-۲۷۸

### ارجاف ۳-۵

ب- اشاعت:

۳- اشاعت کا لغوی معنی: اظہار ہے اور اصطلاح میں: ایسی خبروں کی تشہیر جن کو چھپانا چاہئے، کیونکہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور اسی سے حدیث میں ہے: ”ایما رجل اشاع علی رجل عودۃ لیثینہ بہا.....“ (۱) (جس نے کسی کی پردہ دری کی تاک اس پر عیب آئے.....)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرام ہے، اس کو چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ اس میں مسلمانوں کی ایذا رسانی ہے، اور ارجاف کرنے والا مستحق تعزیر ہے (۲) فرمان باری ہے: ”لَنْ يَنْتَه الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنِيفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَمِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُخَالِفُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا مُّلتَفُونَ أَيُّنَا نَقَفُوا أَنُحْلُوا وَنَقَلُوا نَقْلًا“ (۳) (اگر منافقین اور وہ لوگ باز نہ آئیں جن کے دلوں میں روک ہے اور جو مدینہ میں افواہیں اڑا کرتے ہیں تو ہم ضرور آپ کو ان پر مسلط کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بس قدرے قلیل رہنے پائیں گے اور وہ بھی پھٹکار پڑے ہوئے جہاں کہیں بھی مل گئے پکڑ لئے گئے اور ان کے نگرے اڑا دیئے گئے)۔

قرطبی نے کہا: ”لنغربنک بہم“ یعنی ہم آپ کو ان پر مسلط کر دیں گے اور آپ ان کا صفایا کر دیں گے (۴)۔

حضور ﷺ کو اطلاع ملی کہ کچھ منافقین لوگوں کو غزوہ تبوک میں

جانے سے روک رہے ہیں، تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ کو چند سحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جا کر ان کے گھروں کو بلا دیں، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵- امام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر پھیلانے والے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُلُوا مَعَ الْقَاعِلِينَ، لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تُضَعُفُوا خِلَالَكُمْ یُغْوُونَكُمُ الْفِتْنَةُ“ (۳) (لیکن اللہ نے ان کے اُبھارنے کو پسند ہی نہ کیا اسی لئے انہیں جہاد سے روک دیا اور کہہ دیا گیا کہ بیٹھے رہنے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلے تو تمہارے درمیان فساد ہی بڑھاتے یعنی تمہارے درمیان فتنہ پڑھاری کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر پھیلانے والا فوج کے ساتھ چلا جائے تو مال غنیمت سے اس کے لئے حصہ نہیں لکایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں سے اس کو عطیہ کے طور پر دیا جائے گا (۴)۔

فقہاء نے ارجاف کے احکام ”کتاب الجہاد“ اور مال غنیمت کی تقسیم میں ذکر کئے ہیں۔

- (۱) مصنف احکام ص ۲۱۰ طبع المطبعۃ المکرمیہ، اس حدیث کو ابن ہشام نے اسیرۃ (۲/۵۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ) میں روایت کیا ہے۔
- (۲) حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۳، المصنف ص ۱۸/۳ طبع مکتبۃ الریاض المدینہ۔
- (۳) سورہ توبہ ص ۷۶۔
- (۴) المصنف ص ۱۸/۸، حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۳۔

- (۱) لسان العرب: مادہ (شج)۔
- (۲) احکام القرآن للجصاص ص ۲۵۸ طبع المطبعۃ المبریۃ المصریۃ، مدارج النبیل ص ۸۲ طبع ۱۳۰۲ھ۔
- (۳) سورہ الزاب ص ۶۰۔
- (۴) تفسیر قرطبی ص ۶/۱۳۔

أركان ١-٣

فتیہا کی زبان میں لا یرحمہ اور ذوی لا یرحمہ دونوں کا معنی ایک ہے (۱)۔

۲- رحم کی روشنی میں:

رحم غرم (دور شیعہ جس میں نکاح حرام ہے) رحم غیر غرم (دور شیعہ جس میں نکاح حرام نہیں ہے)۔

حرمِ تحریم (نکاح کی حرمت والے رشتہ) کا ضابطہ: ایسے دو شخص جن کے درمیان ایسی قربت ہو کہ اگر ان میں سے ایک کا مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح ناجائز ہو، مثلاً باپ، مائیں، بھائی، بہن، اجداد (دادا، نانا)، جدات (دادی، مائی)، اگرچہ اپنے کے ہوں، اولاد اور ان کی اولاد (شوادر کے ہوں یا لڑکیاں) اگرچہ نیچے کی ہوں، چچا، چھوٹھیاں، ماموں، خالہ، اور ان کے علاوہ جو لوگ رشتہ دار ہیں ان میں "حرمت" (نکاح کی حرمت) نہیں، مثلاً چچا کی بیٹیاں، چھوٹھی کی بیٹیاں، ماموں کی بیٹیاں، خالہ کی بیٹیاں (۲)۔

شرعی حکم:

رشتہ داروں کے ساتھ بہت سے احکام وابستہ ہیں، جو تعلقات کے اعتبار سے مختلف ہیں اور وہ یہ ہیں:

صلو رحمی:

۳- صلہ: ایسا فعل جس کی وجہ سے انسان کو صلہ رحمی کرنے والا (رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا) شمار کیا جائے ابن حجر

(۱) البحر الرائق ۵۰۸، ابن ماجه ۵۰۹، شرح السراج ۵۲، التاج  
والمکمل ۵۳، ابن ماجه ۵۰۹، شرح السراج ۵۲.

(۲) البدیع ۱۲۲/۵، الفروق ۱۳۷/۷، کتایب الطالب الربانی ۳۳۹/۲، شرح  
الروض ۱۱۰/۳، وادب الشریعہ ۵۰/۷، فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸۲/۲۹،  
الفتاویٰ الہندیہ ۷۲/۷۔

أَرْحَام

تعریف:

۱- ارحام: رحم کی جمع ہے، اور رحم، نرم، نرم، بچہ دانی کو کہتے ہیں، اور مجازاً یہ لفظ قرابت کے معنی میں ہے، ”العنجدیب“ میں ہے: بینہما رحم، یعنی ان کے درمیان نزدیکی قرابت ہے۔ اور ابن اثیر نے کہا کہ ذوالرحم اقارب اور رشتہ دار ہیں (۱)۔ رحم: واحد و جمع ہر ایک کے لئے استعمال ہوتا ہے (۲)۔

خلافہ انفس کو چھوڑ کر تمام فقہاء کے یہاں حسب یہ قطعہ مطلق بولا جائے تو اس سے مراد رشتہ دار ہوتے ہیں (۳)۔ البتہ بعض مذہب کی جزئیات میں ارحام اور اقارب کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت بتائی گئی ہے، مثلاً حنا بلہ کے یہاں اگر قربت پر وقف ہو تو اس میں ماں کی قربت داخل نہیں، جب کہ اگر ذوی الارحام پر وقف ہو تو اس میں دونوں طرف (ماں، باپ) کے قربت دار داخل ہوں گے (۴)۔ حالانکہ اہل فرانس کے یہاں ذوی الارحام انفس ہیں، ان سے مراد ان کے نزدیک وہ رشتہ دار ہوتے ہیں جو ذوی القروض، یا مصبات کسی میں سے نہ ہوں، مرد ہو یا عورت (۵)۔

(١) الكهنة لا يمنون أنفسهم

(۲) شرح الموضع ۳۴۵۲۔

(۳) مخاوی ۵۸۹/۲، شرح اسماء اربعه ۲۶۵، الخرجی ۷۶۸/۷، مکتبه الطالب  
الربانی ۳۳۹/۲، البحر المحیط ۲۳۳/۳، احکام القاضی ۱۵۴.

(۴) مطالب اولیٰ اثنی عشریہ ۱۰۵۵

(۵) شرح الاسراجیدہ ص ۱۵۶۵ البحر علی الخطیب ص ۴۳، احزاب القاضی ص ۱۵۔

## اُرحام ۴

نبیؐ نے کہا: سلسلہ کسی بھی نوعیت کی نیکی اور احسان کرنا ہے (۱)۔

والدین وغیرہ کے ساتھ صلہ رحمی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک واجب ہے (۲)۔ اور شافعیہ میں سے نووی نے اسی کو درست کہا ہے۔

و جوب کی دلیل پیرمان باری ہے: "وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ" (۳) (اور اللہ سے تقویٰ اختیار کرو جس کے واسطے سے ایک دوسرے سے مانگتے ہو اور قرابتوں کے باب میں بھی (تقویٰ اختیار کرو))۔

اور فرمان نبویؐ ہے: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحِمَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُقِلْ خَيْرًا لَوْ لَبِصَمَتْ" (۴) (جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی خاطر داری کرے اور جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے اور جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات کرے یا خاموش رہے)۔ شافعیہ نے والدین اور غیر والدین میں تفریق کی ہے، چنانچہ وہ دوسرے علماء کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک واجب ہے اور یہ کہ ان کی مافرمانی اور ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے، لیکن والدین

کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی سنت ہے، تاہم شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک کو شروع کرنا سنت ہے، اور حسن سلوک کرنے کے بعد اس کو ختم کرنا گناہ کبیرہ ہے (۱)۔

والدین کے ساتھ صلہ رحمی و حسن سلوک:

۴- بلاجماعاً ماں کے ساتھ صلہ رحمی اور حسن سلوک باپ کے ساتھ حسن سلوک سے مقدم ہے، اس لئے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: "مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحَسَنِ صَحَابَتِي" (سب سے زیادہ کون حقدار ہے کہ میں اس کے ساتھ حسن سلوک کروں؟) آپ ﷺ نے فرمایا: "أُمُّكَ ثُمَّ أُمُّكَ ثُمَّ أَبُوكَ" (۲) (تیری ماں پھر فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر تیرے باپ)۔

والدین کے ساتھ حسن سلوک کو فقہاء اکثر لفظ "بر" سے تعبیر کرتے ہیں، اور دوسرے اقارب کے ساتھ حسن سلوک کے لئے "صلہ" کا لفظ استعمال کرتے ہیں، لیکن اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: "صَلَةُ لِأَبَوَيْنَ" و "بِرٌّ لِأَرْحَامٍ"، چونکہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کے اکثر احکام کی تعبیر لفظ "بر الوالدین" سے ہے اس لئے ان احکام کی تفصیلی جگہ "البر" کی اصطلاح ہے، تاہم یہاں آسانی کے لئے ضروری احکام بیان کئے جا رہے ہیں ساتھ ساتھ بقیہ رشتہ داروں کے احکام تفصیل سے بیان ہوں گے (۳)۔

- (۱) الجمل علی الشیخ سرہ ۵۹۹، البیہری علی الخطیب ۲۳۰، ۲۲۹/۳۔
- (۲) حدیث "مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۰۱/۱۰ طبع انتہیہ اور مسلم (۳۸۲) تحقیق محمد قزوینی مدظلہ العالی طبع عیسیٰ الخلیلی) نے بروایت ابی یوسف کی سند دیکھئے البیہری ۲۲۸/۳، تحفۃ المحتاج ۳۰۸/۶۔
- (۳) الخواہ ۴۱۶، الفروق ۱۷۷، ابن ماجہ ۲۶۳، فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۲۲/۳۔

- (۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، نہایۃ المحتاج ۵۱۹/۵، مفتی المحتاج ۵۰۵/۲، البحر علی الشیخ ۱۲۱۹/۳، الخواہ ۵ بن حجر ۱۵۸/۳۔
- (۲) ابن ماجہ ۲۵/۳، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹/۲، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۸۶/۲۹، لا داب للشرعیہ ۵۰۷۔
- (۳) سورۃ نساء ۱، دیکھئے تفسیر قرطبی آیت مذکورہ کی تفسیر، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹/۳۔
- (۴) حدیث "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۰۵/۱۰ طبع انتہیہ اور مسلم (۶۸۱) طبع عیسیٰ الخلیلی) نے بروایت ابی یوسف مدظلہ العالی کی سند دیکھئے الخواہ ۴۳/۳، ۴۲۔

## ارحام ۵-۶

والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک:

۵- حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صلہ اور احسان کے حکم میں باپ کے انتقال کے بعد بڑا بھائی باپ کی طرح ہے، اسی طرح دادا اگر چہ بوڑھا ہو، اور بڑی بہن اور خالہ صلہ و احسان میں ماں کی طرح ہے۔

قریب ترین اہل کوشا فعیہ میں سے زرکشی نے چچا اور خالہ کے بارے میں اختیار کیا ہے، کیونکہ وہ چچا کو باپ کے درجہ میں اور خالہ کو ماں کے درجہ میں رکھتے ہیں، اس لئے کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے: "ان الخالة بمنزلة الام، و ان عم الرجل صنو ابیه" (۱) (خالہ ماں کے درجہ میں ہے اور چچا باپ کے برابر ہے)۔

لیکن زرکشی کی بات اثر شافعیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ والدین خصوصیت سے لحاظ و احترام اور حسن سلوک میں ایسے اہل درجہ اور بلند مقام پر ہیں کہ بقیہ رشتہ داروں کو اس درجہ کا لحاظ و احترام اور حسن سلوک حاصل نہیں ہے، شافعیہ نے سابقہ صحیح احادیث کا جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کے لئے کسی خاص سلسلہ میں مشابہت (اور ان کے جیسے احکام کا ثابت ہونا) کافی ہے، مثلاً خالہ اور ماں کے تعلق سے پردش اور باپ اور چچا کے تعلق سے اکرام اور احترام میں مشابہت و مناسبت ہے (۲)۔

کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟

۶- کن رشتہ داروں کے ساتھ احسان مطلوب ہے؟ اس سلسلہ میں

(۱) حدیث: "عم الرجل صنو ابیه...." کی روایت مسلم (۳/۴۷۷ طبع عینی المجلس) اور ابوداؤد (معون المعبود ۳/۳۲ طبع المطبعۃ الانصاریہ دہلی) نے بروایت ابویمرہ کی ہے اور حدیث: "الخالة بمنزلة الام...." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۰۳ طبع انتقایی) ورنزدی (۳/۳۳ طبع مصطفیٰ المجلس) نے بروایت براء بن عازب کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۶۳، ابوداؤد ۶۶/۲۔

علاء کی دو رائیں تھیں:

اول: خاص طور پر رحم حرم (نکاح کی حرمت والے) کے ساتھ احسان مطلوب ہے، دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ نہیں، یہی حنفیہ کے یہاں ایک قول اور مالکیہ کے یہاں غیر مشہور قول ہے اور حنا بلہ میں ابو الخطاب کا قول ہے (۱)۔ انہوں نے کہا ہے: اس لئے کہ اگر تمام اقارب کے ساتھ احسان واجب ہو تو سارے انسانوں کے ساتھ واجب ہوگا اور یہ دشوار ہے، لہذا کسی قرابت کی تحدید ضروری ہے جس کے ساتھ احسان واجب از واجب اور اس کے حق میں قطع رحمی حرم ہو، اور یہ رحم حرم (حرمت نکاح) کی قرابت ہے۔

فرمان نبوی ہے: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها ولا علی بنت اخیها وأختها فإنکم إذا فعلتم ذلك قطعتم نوحامکم" (۲) (کسی عورت کو اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ یا اس کے بھائی یا اس کی بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں نہ لایا جائے کہ اگر تم ایسا کرے گے تو قطع رحمی ہوگی)۔

دوہم: ہر رشتہ دار کے ساتھ احسان کرنا مطلوب ہے، خواہ وہ حرمت والا ہو یا نہ ہو، یہی حنفیہ کا قول، مالکیہ کے یہاں مشہور قول اور امام احمد کی تصریح ہے، اور شافعیہ کے اطلاق سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، کیونکہ شافعیہ میں سے کسی نے احسان کو رحم حرم (حرمت نکاح والے

(۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، المحیط علی ہدایہ ۲۰۵/۳، الطواکہ الدوائی ۸۵/۲، کلیۃ الطالب الدہلی ۲/۳۳۹، وقایہ الشریعہ ۱/۵۰۷۔

(۲) حدیث: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها...." کی روایت ابوداؤد (معون المعبود ۳/۳۲ طبع المطبعۃ الانصاریہ دہلی) نے قریب ترین اہل القلہ میں کی ہے لیکن آخری حد "فإنکم إذا فعلتم...." اس میں نہیں ہے اس کی اصل صحیحین میں ہے، اس کے آخری حد کو طبرانی نے المعجم الکبیر (۱۱/۳۳۳) میں جمع کر دیا عزیرۃ عوف عراقی (۱) میں روایت کیا ہے دیکھئے: الفروق للقرنی ۱/۳۷۔







وَيُقْبَلُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ  
الْعَذَابِ (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے  
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لئے اللہ نے جوڑے  
رکھنے کا حکم دیا ہے اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں ایسوں پر لعنت  
ہوگی اور ان کے لئے اس جہاں میں خرابی (عی) ہے)۔

میت کے لئے ضروری امور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا:  
۱۳- اکثر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ میت کے لئے ضروری چیزوں مثلاً  
غسل، نماز جنازہ اور تدفین میں اقارب کو مقدم کیا جائے گا، البتہ بعض  
فقہاء رشتہ داروں پر زوجین کو مقدم کرتے ہیں، اور بعض فقہاء ان پر  
بھی (جو شخص جس کے لئے وصیت کی گئی ہو) کو مقدم کرتے ہیں (۲)۔  
میت کی نماز جنازہ، غسل اور تدفین میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ  
کے تفصیلی احکام فقہاء اصطلاح: ”الجماعۃ“ میں ذکر کرتے ہیں۔

#### اقارب کے لئے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ دار کو ہبہ کرے، اور رشتہ دار کے اس پر قبضہ  
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو اولاد کے علاوہ کو ہبہ  
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ اولاد کو ہبہ کرنے  
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فقہاء کے میں اقول ہیں:

الف۔ رجوع ممنوع ہے، یہی حنفیہ کا قول اور امام احمد کی ایک  
روایت ہے (۳)، اس لئے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: ”إذا

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۔

(۲) دیکھئے فقہاوی المہذبہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶، موطا ۲/۴۱۲، معنی المحتاج ۱/۳۲۹، کشاف القناع ۱/۳۷۔

(۳) البحر ۲/۳۰۷، حنفیہ علی المہذبہ ۲/۳۲، فقہاوی المہذبہ ۲/۵۸۲،  
المنہج مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

ایک مکلف (عائلہ بالغ) شخص اپنے رشتہ دار کے ساتھ اپنی سابقہ  
صلہ رحمی و احسان کو بغیر کسی شرعی عذر کے ختم کر دے تو اس کو قطع رحمی  
کرنے والا کہنا صحیح ہے، اور بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے گناہ  
کبیرہ شمار کیا ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صلہ و احسان کی نوعیت کے لحاظ سے عذر الگ الگ ہے، مثلاً فیہ مالک  
نے ترک ملاقات کے عذر کی تحدید ایسے عذر کے ساتھ کی ہے، جس کی  
بنیاد پر نماز جمعہ چھوڑی جاسکے، ویسوں میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں فرض  
عین ہیں، اور ان کا چھوڑنا گناہ کبیرہ ہے، اگر وہ مالی طور پر صلہ و احسان کر رہا  
تھا اور اپنی سخت ضرورت یا مالی ختم ہونے یا اجتناب شریعت میں غیر رشتہ دار کو  
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ عذر مانا جائے گا (۲)۔  
اور خط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتمد پیغام نہ ملے (۳)۔  
مالک کے یہاں ایک اور عذر کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال دار رشتہ دار  
اپنے فقیر رشتہ دار سے تکبر سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر  
رشتہ دار کے ذمہ صلہ رحمی واجب نہیں ہے (۴)۔

#### قطع رحمی کا حکم:

۱۵- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرم  
ہے (۵)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ  
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ

(۱) الرواج ۲/۸۷، ۷، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱

أَرْحَامُ ١٥

صلہ رحمی کے طور پر دیا ہو، اور اگر اس طرح کی کوئی نوعیت ہو تو رجوع کرنا منع ہے (۱)۔

باپ کے بارے میں امام احمد کا ظاہر مذہب مالکیہ کی طرح ہے، اور ماں کے بارے میں شریقی کے کھڑم کا ظاہر بھی یہی ہے، لیکن امام احمد سے صرف اتنا یہ منقول ہے کہ ماں کے لئے رجوع درست نہیں ہے (۲)۔ نفس حکم اور استثنائی احکام میں کچھ تفصیلات ہیں، جن کے لئے اصطلاح: "بیت" سے رجوع کیا جائے۔

اقارب کے لئے وراثت:

۱۵۔ فرانس کی اصلاح میں رحم؛ ہر وہ رشتہ دار ہے جو ذوی  
اقرض یا مصبات میں سے نہ ہو (۳)۔ ذوی لڑا رحم اس وقت  
وارث ہوتے ہیں جب کوئی عصبہ یا ذوی فرض نہ ہو جس پر رد ہو سکے،  
غنیہ اور حنا بلکہ کے یہاں ذوی لڑا رحم بیت المال سے مقدم ہیں،  
متاثرین مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اگر بیت المال منظم  
نہ ہو (۳)۔

ذہبی لاءِ رحام کو وارث بنانے میں علماء کے دو مشہور مذاہب ہیں: مذہب اہل تزیل، مذہب اہل قرابت، ایک تیسرا مذہب اہل رحم کے نام سے ہے، لیکن فقہاء نے اس کو چھوڑ دیا ہے، ذہبی لاءِ رحام کی تواریث کی کیفیت اصطلاح ”ارث“ میں ذکر کی جا چکی ہے (۵)۔

(۱) بھو لسا مک ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸،

(۲) انفق مع الشرح ۴۷۱، ۴۷۳.

(۳) شرح المسرعي، ۲۶۵، لشرح المغیر، ۳۰، المدنی، ۶۸.

(۴) حاشیہ الجمل علی التلخیص ۱۰۴۳، البیہقی علی المجتبی ۳۳۶۳، کشف القناع ۸۳۳، طب الباطن ۵۱۲، شرح البیہقی ص ۵۲، الدسوقی علی الدرر ۸۶۸، المشرع البیہقی ۴۳۰۔

(٥) البحري على الخياط ٢٣٣، طب الخاضع ٢/٤، ١٨، الدسوقي على  
الدور ٢٧٨، شرح البحري ٢٣٠.

كانت الهبة لذی رحم محرم لم يرجع فيها“ (۱) (اگر یہ  
حرم رشتہ وار کے لئے ہو تو اس سے رجوع نہیں کرے گا) حاکم نے  
اس کو صحیح قرار دیا اور کہا: یہ شیخین کی شرط کے موافق ہے۔

ب۔ باپ اور دوسرے اوپر کے رشتہ دار (دادا اور پردادا) کے لئے رجوع جائز ہے، جب کہ بیہ کردہ مال اس شخص کے قبضہ میں موجود ہو جس کو بیہ کیا گیا، یہی شافعیہ کا قول ہے (۲) یا اس لئے کہ صحیح حدیث میں ہے: "لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ او یهب ہبۃ فیرجع لیہا الا الوالد فیما یعطى ولده" (۳) (کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا بیہ کرے، پھر رجوع کرے، باں والد اس مال میں رجوع کر سکتا ہے جو اس نے اپنی اولاد کو دیا ہو)۔

"شرح الروض" میں ہے کہ یہ مکروہ ہے اگر تمام اولاد کو نہ دے۔

عطیہ دیا ہو۔

ج۔ ماں باپ رجوع کر سکتے ہیں و جہرے نہیں، یہی مالکیہ کا قول ہے، لیکن ماں بڑی اور بالغ اولاد سے رجوع نہیں کرے گی، اسی طرح چھوٹی اولاد سے بھی نہیں اگر اس کا باپ زندہ ہو، اور اگر بہہ کے بعد وہ یتیم ہو جائے تو اس میں دو قسمیں ہیں: یہ حکم اس صورت میں ہے جب بہہ کرنے والے نے یہ نہ کہا ہو: یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، یا

(۱) حدیث ”اِذَا كَانَتِ الْهَيَّةُ الْمَلِيَّةُ دَحِمَ مَحْرُومٌ...“ کی روایت دارقطنی (۳/۳۴ طبع المصاحف، لاہور)، حاکم (۵۲/۴ طبع حیدرآباد دکن) اور بخاری (۱۸۱/۶ طبع حیدرآباد دکن) نے بروایت حمزة کی ہے اور بخاری نے کبارہم نے حدیث صرف اسی اسناد سے لکھی ہے اور بیہ کی نہیں ہے۔

(۲) نهایة المحتاج، ج ۵، ص ۱۳۴، الشرح المفصل علی التمهید، ص ۹۰، شرح اروض

ج ۲، ص ۸۳.

(۳) حدیث "لا یحل لرجل أن یعطی عطیة...." کی روایت ابوداؤد (حسن المجدد) ص ۱۵ طبع المکتبۃ الانصاریہ دہلی) اور ابن ماجہ (حدیث: ۲۳۷۷ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے جو ابن حجر نے کہہ اس کے رجال ثقہ ہیں (فتح الباری ص ۲۱۵ طبع المنصر).

اقارب کے لئے وصیت:

۱۶- غیر وارث رشتہ داروں کے لئے وصیت بالاتفاق جائز ہے۔

جمہور کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے غیر وارث رشتہ داروں کے لئے وصیت کی تو اس میں والدین اور اولاد داخل ہیں بشرطیکہ ان کو وراثت سے روک دیا گیا ہو، اس لئے کہ شرعاً ممانعت ہی وارث کے لئے وصیت ہے (اور یہ وارث نہیں)۔ حنفیہ کے نزدیک یہ داخل نہیں ہوں گے۔ اس لئے کہ عرف میں والدین یا اولاد کو اقارب و رشتہ دار نہیں کہا جاتا ہے، اگر ان کو اقارب کہہ دیا جائے تو یہ قطعاً حرام ہوگی۔

داوطلبی الاطلاق داخل ہے، یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے (۱)۔

جو لوگ ”جد“ (دادا) کے داخل ہونے کے قائل ہیں، ان کے درمیان جد کی تحدید کے بارے میں تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ انسان کا قریب ترین داوا داخل ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

ب۔ باپ کا داوا داخل ہے: یہ حنبلیہ کا قول ہے، اور فقہاء حنفیہ نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے اس قول کو ہی پر محمول کیا ہے کہ اسلام میں اس کے سب سے اخیر داوا پر مال وصیت صرف ہوگا، نیز فقہاء حنفیہ کا کہنا ہے: یہ اس دور کی بات ہے جب انسان کے رشتہ داروں میں ان لوگوں کی کثرت نہیں تھی جو اس کے قریب ترین مسلمان باپ کی طرف منسوب ہوں جب کہ ہمارے اس دور میں وہ ناقابل شمار حد تک کثرت سے ہیں، لہذا وصیت، وصیت کرنے والے

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۹۵، البحر الرائق ۸/۵۰۸، قطب ۱/۲۳۷، الخواکیر الدوایی ۳/۳۱۲، شرح الروض ۵۲/۳، اشروانی علی التحدہ ۵۸/۷، الخرش ۵۸/۱۸، الطحاوی علی الدرر ۳۳۱/۳۔

(۲) تحفۃ المحتاج مع حاشیہ شروانی و حاشیہ ابن قاسم عبادی ۵۸/۷۔

کے باپ کی اولاد، اس کے دادا کی اولاد، اور اس کے باپ کے دادا کی اولاد، اس کی دادی، اور اس کی ماں کی دادی کی اولاد پر صرف ہوگی، اس سے زائد لوگوں پر صرف نہیں ہوگی۔

ج۔ جد چہارم (چوتھے دادا) سے آگے صرف ہوگی، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے (۱)۔ اور مذکورہ اجداد کی اولاد اقارب میں داخل ہیں (۲)۔

حنفیہ کے یہاں (سابقہ اختلاف کے ساتھ) اور شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں اتفاق (پوتے) دادا کی طرح ہیں اور مالکیہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ وہ اقارب میں داخل نہیں ہیں (۳)۔

۱۷- أرحام کے لئے وصیت میں (اگر ان کی تعدد و عدم ہو تو) مذکور و مؤثرت برابر ہیں، اور سب کا احاطہ کرنا اور ان میں سے ہر ایک کو دینا ضروری ہے، اس پر اتفاق ہے، اور اگر ان کی تعدد و عدم ہو تو اس میں اختلاف تفصیل ہے، جس کے لئے ”وصیت“ کی بحث دیکھی جائے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، اور حنفیہ میں محمد بن حسن کے نزدیک اس سلسلہ میں قریب و بعید میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اقرب فالاقرب کے اعتبار سے رحم محرم (محرم رشتہ داروں) کو مقدم کیا جائے گا، اور اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو ان کے نزدیک وصیت باطل ہے، اور اگر کوئی ایک ہو تو نصف لے گا۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مال دار اور فقیر برابر ہیں۔ مالکیہ کے یہاں ان میں اگر کوئی حاجت مند، یا دوسرے سے زیادہ ضرورت مند ہو تو اس کو ترجیح دینا واجب ہے، یعنی اس کو

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، ۵۵۰، البحر الرائق ۸/۵۰۸۔  
(۲) البحر الرائق ۸/۵۰۸، الخرش ۵/۱۸، شرح الروض ۵۳/۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، مطالب ولی فی ۵۳۹/۳۔  
(۳) ابن ماجہ ۵/۲۴۳، الحاج و طہر ۱/۲۳۷، شرح الروض ۵۳/۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، مطالب ولی فی ۵۳۹/۳۔

دوسرے سے زیادہ دیا جائے، خواہ یہ حاجت مند قریب ہو یا بعد (۱)۔

۱۸- اگر ماں کی قربت باپ کی قربت کے ساتھ پائی جائے تو دونوں برابر ہیں یا نہیں؟ فقہاء کی دو رائیں ہیں:

اہل: ماں کے قربت وار باپ کے قربت وار کے مساوی ہیں، یہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے اہل باپ کا قول ہے، غیر عرب کی وصیت کے بارے میں شافعیہ کا یہی قول ہے، اور ان کی اکثر کتابوں میں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی معتد ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر کرتے ہیں، چنانچہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے بارے میں فرمایا: "سعد خالی قلبی امروء خالہ" (۲) (سعد میرے ماموں ہیں، کوئی دکھائے مجھے اپنا ماموں)۔

ماں کے رشتہ دار برابر ہیں، یہ حنبلیہ کا بھی قول ہے اگر وہ اپنی زندگی میں ان کے ساتھ صلہ احسان کرتا تھا۔

دوم: ماں کے رشتہ دار اس میں داخل نہیں، مالکیہ میں ابن کاسم کا یہی قول ہے، اگر وصیت کرنے والے کے باپ کی طرف سے ایسے رشتہ دار موجود ہوں جو وارث نہ ہوں، اور بعض شافعیہ کے یہاں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی اصح ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر نہیں کرتے، اور یہی قول حنبلیہ کا ہے، اگر وہ اپنی زندگی میں ان کے ساتھ صلہ احسان کرتا تھا (۳)۔

(۱) الخطاوی علی الدر ۳۳۱، البحر الرائق ۵۰۸/۸، بیہدہ لماک ۴۷۰/۳، الدر المنثور علی الدر ۳۳۲، شرح المروض ۵۲/۳، کشاف ہتھاف ۲۳۳/۲، ابن عابدین ۳۳۹/۵، لوط ۳۳۳/۱، شرح البیہدہ ۵۹۲/۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۵۳۳/۱۔

(۲) حدیث "سعد خالی" کی روایت ترمذی (تحت المرحوم ۲۵۲/۱۰ طبع مطبعہ الاعتدال مصر) اور حاکم (۳۹۸/۳ طبع حیدرآباد دکن) نے کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔

(۳) البحر الرائق ۵۰۸/۸، الدر المنثور علی الدر ۳۳۲، الشروانی علی ہتھاف ۵۸/۷، شرح المروض ۵۲/۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۵۳۳/۱۔

اگر اپنے رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے تو عملاً وارثت پانے والا اس میں داخل نہیں ہوگا (۱)۔ یہی حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا قول ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور ایک قول کے مطابق داخل ہوگا، اس لئے اس کو بھی رشتہ دار کہنا صحیح ہے، پھر اس کا حصہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ خود اپنے لئے اجازت دینا ممکن نہیں اور باقی دوسروں کے لئے ہو جائے گا، ایک قول یہ ہے کہ وہ داخل ہے، اور اس کو اس کا حصہ دیا جائے گا، اور اگر وہ خود منع کر دے تو داخل نہیں ہوگا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک داخل ہوگا، اور شافعیہ کے سابقہ کام سے یہی سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

وہ رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے:

۱۹- رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح کی حرمت کا ایک سبب ہے، مرد پر اس کی رشتہ دار عورتیں حرام ہیں، اہل بیت چار عورتیں مستثنیٰ ہیں: اپنے چچا، یا ماموں، یا پھوپھی، یا خالہ کی بیویاں (۳)۔

محرمات کا تفصیلی بیان اور حرمت کے دلائل کا بیان اصطلاح "نکاح" کے تحت "محرمات سے نکاح" میں آئے گا۔

رشتہ داروں کا نفقہ:

۲۰- ولدین کا نفقہ اولاد پر اور اولاد کا نفقہ والدین پر بالاتفاق واجب ہے، اسی طرح بعد از (داد، پر داد، مانا وغیرہ) جدات (دادی و مائی وغیرہ) اور پوتوں کا نفقہ، حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں

(۱) الخطاوی علی الدر ۳۳۰، البحر الرائق ۵۰۷/۸، ابن عابدین ۳۳۹/۵، البحر الرائق ۵۰۸/۸، الدر المنثور علی الدر ۳۳۲، شرح المروض ۵۲/۳، مطالب ولی النبی ۸۲/۳، کشاف ہتھاف ۲۳۳/۱، الشروانی علی ہتھاف ۵۸/۷۔

(۲) ابن عابدین ۳۳۹/۵، البحر الرائق ۵۰۸/۸، البحر الرائق علی النبی ۶۱/۳، مطالب ولی النبی ۸۲/۳، کشاف ہتھاف ۲۳۳/۱۔

(۳) فتاویٰ ابن تیمیہ ۴۸۲/۳، ابن عابدین ۴۷۶/۲، لوط ۲۱۱/۲۔

ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ہاتھ کی کھانیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ اور دونوں پیروں کے اطراف اور ایڑی وغیرہ کو دیکھنا جائز ہے، یہاں لکھ کا قول ہے (۲)۔  
ج۔ چہرہ، گردن، ہاتھ، پیر، سر، اور پنڈلی دیکھنا جائز ہے، یہ حنا بلہ کی رائے ہے (۳)۔ البتہ ان کے نزدیک پنڈلی اور سینہ کو دیکھنا مکروہ ہے، یہ احتیاطاً ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر، چہرہ، سینہ، پنڈلی اور بازو کو دیکھنا جائز ہے، یہ حنفیہ کی رائے ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور گھٹنے کے درمیانی حصہ کو دیکھنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قول (اور یہی ان کے یہاں صحیح ہے) یہ ہے کہ مرد اپنی محرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو دیکھنا حرام ہے اس کو چھونا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جائز ہے (۷)۔ ان احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ولایت:

۲۲۔ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کے یہاں عصبہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

واجب ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور اولاد کا نفقہ واجب کیا ہے، اس لئے کہ دادا حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح اولاد کی اولاد بھی ”اصول فروع“ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے۔ اور ان کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں واجب ہے، البتہ حنفیہ نے صرف محرم رشتہ دار کا نفقہ واجب کیا ہے، دوسرے کا نہیں، جب کہ حنابلہ کے یہاں توسع ہے، انہوں نے ہر وارث کے لئے نفقہ واجب کیا ہے، اور غیر وارث کے بارے میں دو روایتیں ہیں، یہاں صورت میں ہے جب کہ وہ ذوی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وارث ہوتے ہیں نہ عصبہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، اور اگر وہ ذوی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، اور نہ ہی ان کے ذمہ واجب ہے، ہاں حنابلہ میں سے ابو الخطاب ان کا نفقہ اور ان کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، اگر ذوی القربى یا مصہبات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط، اس کی مقدار، اس کا ساتھ دینا اور دوسرے احکام اصطلاح ”نفقہ اقارب“ میں آئیں گے۔

محارم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے اور خلوت کا حکم:

۲۱۔ رحم غیر محرم (یا محرم رشتہ دار) دیکھنے، چھونے اور خلوت کے حکم میں اجنبی کی طرح ہے، دیکھنے اصطلاح: (اجنبی)۔

محرم رشتہ داروں میں سے اگر مرد عورتوں کو دیکھے بشرطیکہ ثبوت سے نہ ہوں اس کے بارے میں فقہاء کی تین آراء ہیں:

۱۔ ناف اور گھٹنے کے درمیانی حصہ کو چھوڑ کر عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا اس سلسلہ میں

(۱) شرح لروض ۳/۱۱۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۱۳۳، المغنی ۷/۵۵۵۔

(۲) مطلب ۱/۵۰۰۔

(۳) المغنی مع الشرح للکبیر ۷/۵۵۵، مطلب ولی النبی ۵/۱۲۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۲۳۵، البدیع ۵/۱۲۰۔

(۵) البدیع ۵/۲۲۲، شرح لروض ۳/۱۱۰، مطلب ولی النبی ۵/۱۵، بلذ

الساک ۱/۱۰۶، مطلب ۱/۵۰۱، المغنی ۶/۵۳، طبع المباحث۔

(۶) ساتھ مراجع۔

(۷) بلذ الساک ۱/۱۰۶، شرح لروض ۳/۱۱۰، مطلب ولی النبی ۵/۲۲۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۲۲، مطلب ۳/۲۱۱، بلذ الساک ۱/۵۲۵، ۵۲۶، البحر علی الخلیف ۳/۶۶، کتاب النکاح ۱۰/۱۰۰، المغنی ۷/۵۸۲، بلذ اس کے بعد کے صفحات، مباحث کردہ مکتبہ المباحث۔

## ارحام ۲۳-۲۵

نہیں۔

اس کی زیر کفالت نہ ہو، اور اس کی کوئی ایسے زخم کے بارے میں نہ ہو جس میں قصاص واجب ہوتا ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں وہ نکاح کے ولی ہوں گے (۱)۔

ان کا بیان اور ولایت میں ان کی ترتیب کا ذکر اصطلاح: ”نکاح“ کے تحت ”ولایت نکاح“ کے بیان میں ہے۔

حدود و تعزیرات میں رشتہ کا اثر:

خاصی جس کے حق میں کوئی نہیں دے سکتا، اس کے حق میں فیصلہ بھی نہیں دے سکتا، حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تصریح کی ہے اور متاثرہ کے یہاں بھی صحیح ہے، دوسرے اقارب کے حق میں خاصی فیصلہ کر سکتا ہے، البتہ مالکیہ نے کہا ہے: چچا کے حق میں فیصلہ نہیں کرے گا (۲) یہ کہ عدالت (دیانت داری) میں نمایاں ہو (۲)۔

۲۳- رشتہ بسا اوقات مزاکوخت کرنے کا سبب ہوتا ہے، مثلاً ذی رحم حرم (حرم رشتہ دار) کا قتل اور بسا اوقات مزاکوخت کرنے کا بھی سبب بنتا ہے، مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے، یا اس پر زنا کی تہمت لگائے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح: (قصاس، زنا، قذف اور سرق)۔

متاثرہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ جس کے لئے کوئی دے سکتا ہے اس کے لئے فیصلہ کرنا جائز ہے، یہ ابو بکر کا قول ہے اور ایک دوسرا قول یہ ہے کہ وہ اپنے والدین اور اپنی اولاد کے درمیان فیصلہ کر سکتا ہے (۳)۔

اقارب کی آزادی:

۲۵- مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے یعنی ماں باپ کے علاوہ دادا، اماں، داری اور مائی ہوں) اگر ان کی اولاد، ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح اولاد (اگرچہ بچے کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۳)۔ والدین کو آزاد کرنا واجب ہے، اس پر ان کی دلیل پیر مان

رشتہ داروں کی گواہی اور ان کے حق میں فیصلہ:

۲۴- اصل کی گواہی نذر کے حق میں یا نذر کی گواہی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف نظری طور پر مانع ہوتا ہے، نیز حدیث میں ہے: ”فاطمۃ بضعة منی یومینی ما اذ ابھا“ (۴) (فاطمہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ داروں) کی کوئی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی گواہی کے مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت داری) میں نمایاں ہو، اور جس کے لئے کوئی دوسرا باوجود

(۱) ابن ماجہ بن ۳۸۰، السنن ۳۷۰/۳، الدر المنثور ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴

## اُرحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً چچا، یا ماسوں کے بیٹے تو آزادی نہیں ہوگی۔  
دوم: آزادی کا حکم بہنوں اور بھائیوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بھائیوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالاؤں کی اولاد ملیت کی وجہ سے آزادی نہیں ہوں گے، یہ مالکیہ کا مذہب ہے (۱)۔  
سوم: یہ حکم اصول فروع کے ساتھ خاص ہے، یہ ثانویہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: ”وَ اَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلٰلِ مِنَ الرَّحْمَةِ“ (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ جھکے رہنا۔ ان کو غلام رکھتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکانا نہیں ہوسکتا اور اولاد آزادی ہو جاتی ہے، اس پر ان کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنَ عَبْدًا“ (۲) اور خدائے رحمان کے لائق یہ کسی طرح (نہیں) کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدائے رحمان کے روبرو عبد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں)۔

نیز فرمان باری ہے: ”وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا“ (۳) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ خدائے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے)۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ولدیت اور عبدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروع (باپ و اولاد وغیرہ اور اولاد) کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی ملیت کے بعد آزادی کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

اول: ذی رحم محرم آزادی ہوتا ہے، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزادی ہو جاتا ہے، اس کی ملیت میں باقی نہیں رہے گا، اور ذی رحم محرم ایسا رشتہ دار ہے جس سے نکاح حرام ہو (۵)۔

اور اگر محرم ہو لیکن رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیٹے یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر آزادی نہیں ہوگا، اسی طرح اگر رشتہ دار ہو لیکن

(۱) سورہٴ احزاب ۲۳۔

(۲) سورہٴ صافات ۹۲، ۹۳۔

(۳) سورہٴ صافات ۸۸۔

(۴) شرح المروض ۶۳، ۶۴۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۰۷۔

(۱) الخرشنی ۱۳۱/۸۔

(۲) شرح المروض ۳۶۱، ۳۶۲، مفتی الحاج سرسبز ۵۰۰، ۵۰۱۔



إرداف کی وجہ سے ضمان:

۳- اگر کسی نے سواری کے لئے جانور کرایہ پر لیا، اور مالک کی اجازت کے بغیر اپنے پیچھے دوسرے کو سوار کر لیا، اور اس سوار کرنے کی وجہ سے جانور ہلاک ہو گیا تو حنفیہ کے نزدیک تاوان میں جانور کی آخری قیمت دے گا، یہی حنابلہ کی بھی ایک رائے ہے، اور مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تاوان میں پوری قیمت دے گا، اور یہی حنابلہ کے یہاں رائج ہے (۱)۔



## إرداف

تعریف:

۱- إرداف: "إرداف" کا مصدر ہے، اور إردافہ کا معنی ہے: کسی کو اپنے پیچھے سوار کرنا، فقہاء کا استعمال اس معنی سے خارج نہیں (۱)۔

اجمالی حکم:

۲- مرد مرد کو اور عورت عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے اگر اس کے نتیجے میں کوئی شرابی یا شہوت انگیزی نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فضل بن عباس کو اپنے پیچھے سوار کیا (۲)۔

مرد اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو اپنے پیچھے سوار کر سکتی ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہ کو اپنے پیچھے سوار کیا (۳)۔ اور اگر شہوت کا اندیشہ نہ ہو تو مرد درشتہ دار حرم عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، البتہ مفسدہ کے سد باب کی خاطر ہر حرام شہوت سے بچنے کے لئے عورت کا اجنبی مرد کو اور مرد کا اجنبی عورت کو اپنے پیچھے سوار کرنا ممنوع ہے۔

(۱) المصباح لسان العرب: ۱۰۵ (ردف)۔

(۲) حدیث "إردافہ الفضل" کی روایت بخاری و مسلم نے کتاب الحج میں کی ہے (الموطأ والمرجان ص ۲۹۵)۔

(۳) حدیث "إردافہ صفیہ" ... کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۰: ۵۶۹ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۷/ ۱۶۹ طبع دار صادر، تحت المحتاج ۶/ ۱۸۳، ۱۸۴ طبع دار صادر، الانصاف ۱/ ۵۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الدرر ۳/ ۳۷، ۳۸ طبع دار الفکر، بخاری مع فتح الباری ۱۰/ ۳۲۷، ۳۲۸ طبع دار الکتب، ابن ماجہ ۱/ ۲۷۲ طبع اولہ اقلیوی ۳/ ۸۲، ابن ماجہ ۵/ ۲۱۳ طبع دار الکتب، ابن ماجہ ۵/ ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰

## ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: ارسال الشيء: اس نے کسی چیز کو چھوڑ دیا اور آزاد کر دیا، اور کہا جاتا ہے: ارسال الكلام: اس نے گفتگو بغیر کسی قید کے آزادی سے کی، اور ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجا، ارسال عليه شيئا: اس پر فلاں چیز کو مسلط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "أَلَمْ نَرَأِ أَنْزَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ فَوَضَّعْنَاهُمْ أَزْوَاجًا" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب ابھارتے رہتے ہیں)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

ڈھیلا کرنا اور ڈھیل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، علامہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ بانہ صلب، بھیجنا، مثلاً کسی کو مال یا پیغام یا کوئی اور چیز دے کر روانہ کرنا۔ آزاد کرنا، مثلاً غرم کے قبضہ میں جو شکار ہے اس کو آزاد کرنا۔ چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ اور جانور کو چھوڑنا۔ مسلط کرنا، مثلاً جانور یا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرنے اور مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال ابن نجیم نے یہودی ہے: میاں بیوی کے درمیان خلع ہوا، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل خلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ نسبت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر خلع اجنبی اور شوہر کے درمیان ہوا اور بدل خلع مرسل (یعنی معین لین بلا اضافت و نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ساتھ اس گھر کے بدل خلع کر لو، اگر عورت اس گھر کے سپرد کرنے پر قادر ہو تو گھر شوہر کے سپرد کرے گی، ورنہ اگر وہ چیز ذوات الا مثال میں سے ہو تو اس کا مثل دے گی، اور اگر ذوات القیم میں سے ہو تو قیمت دے گی، پوری بحث: "خلع" میں ہے (۱)۔ اور مطلق مثلاً بیوی کہے: کپڑے پر مجھ سے خلع کر لو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے خلع کر لو (۲)۔

اصولیں ارسال کا استعمال "مصلحت مرسل" میں کرتے ہیں، اس لئے کہ مصلحت مرسل ہر ایسی مصلحت ہے جس کو شریعت نے یوں آزاد رکھا ہو کہ اس کو مستحب یا فطرانہ دیا ہو۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان واسطہ کو ترک کر دے، یعنی تابعی حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے مرتفعاً بیان کرے، خواہ تابعی بڑا ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا یا یہ کیا یا آپ کی موجودگی میں یہ کیا یا وغیرہ۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رفع کو ارسال کہا ہے، بڑا تابعی وہ ہے جس نے صحابہ کی ایک جماعت کو دیکھا اور ان کی

(۱) البحر الرائق شرح كثر الفتاوى للاعلامه زين الدين بن نجيم ۱۰۱ طبع دولہر فیروت۔

(۲) حاشیہ صفحہ الحاشیہ علی البحر الرائق للاعلامه محمد رفیع معروف بابن طاہرین ۱۰۱۔

## ارسال ۳

مجلس میں بیٹھا ہو، مثلاً عبداللہ بن عدی اور سعید بن مسیب وغیرہ۔

اگر سلسلہ اسناد تا بھی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا راوی ہو جس کا اپنے سے اوپر کے روایت سے سنا نہ ہو تو حاکم اور دوسرے محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلانے کی اگر ساتھ ہونے والا راوی تنہا ہو، اور اگر کئی ایک ہوں تو ”معضل“ کہلائے گی، لیکن اھولیس کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے، انہوں نے اس کو قطعی قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے: مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے، اور محدثین کے یہاں مرسل یہ ہے کہ تابعی کہے: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا، اور معضل جس کی سند سے دو راوی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک راوی ساتھ ہو، مطلق جس کو تابعی کے پیچھے کے راوی نے بغیر سند کے روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں، اکثر اصطلاحات اور ناموں کا کوئی فائدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کی اقسام و حکم:

۳- قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے، کیونکہ صحابہ کرام کی عدالت پر اجماع ہے (۲)۔

قسم دوم: قرن ثانی و ثالث یعنی تابعین و تبع تابعین کا ارسال، اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ و مالکیہ کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے، بشرطیکہ ارسال کرنے والا معتبر ہو۔

(۱) جامعہ الرباوی علی المناذری، الرباوی مصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔

(۲) انوار الحکام علی شرح المنار، ابن ملک ص ۳۳، مؤلفہ شیخ الاسلام محمد بن ابی ایوب معروف بابا بن علی، طبع اجماعیہ۔

امام شافعی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب اس کی تائید کسی آیت، یا حدیث مشہور، یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا صحابی کے قول سے ہو، یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو، یا اس کے ارسال میں دو معتبر آدمی مشترک ہوں بشرطیکہ ان دونوں کے شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا دوسری سند سے متصل ہونا ثابت ہو، مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو متصل روایت کیا ہو، یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ استاد کے ساتھ روایت کیا ہو۔

دوسری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے سعید بن مسیب کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تلاش کے بعد ان کی مرسل روایات مستند پائی گئی ہیں (یعنی متصل و مرفوع ہیں) اور ان میں سے اکثر انہوں نے حضرت عمر بن خطاب سے سنی ہیں، مرسل حجت ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں امام شافعی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صلاب ”شرح روضة الناظر“ کی نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔

قسم سوم: مقررہ دن ۴۰ کے بعد کسی عادل آدمی کا ارسال، اس طرح کی مرسل روایات جو انھن کرخی کے نزدیک حجت ہیں، اس لئے کہ عادل آدمی کا ارسال ہر دور میں مقبول ہے، کیونکہ مقررہ دن ۴۰ کے مراہیل کے مقبول ہونے کی علت یعنی عدالت اور ضبط تمام مقررہ دن کو شامل ہے (۳)۔

(۱) شرح المنار ص ۳۳، مؤلفہ عز الدین عبد الحنفیہ بن عبد العزیز بن الملک، طبع اجماعیہ۔

(۲) نزہۃ النظر الناظر فی شرح روضة الناظر ص ۳۳، مؤلفہ عبد القادر بن بدر بن سنبل، طبع اجماعیہ۔

(۳) کشف الاستر ص ۳۳۔

## ارسال ۴

اکرم ﷺ تک پہنچا۔ تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں وائل بن حجر کی روایت میں ہے: "انہ وضع یدہ الیمنی علی کفہ الیسری والیسغ والساعد" (۲) (حضور ﷺ نے اپنا داہنا ہاتھ اپنی بائیں ہاتھ کی گھٹائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان کا قول مروی ہے: "مروہی النبی ﷺ ولما وضع یدہ الیسری علی الیمنی فاعخذ یدہ الیمنی فوضعا علی الیسری" (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے گزر ہوا، میں اپنے بائیں ہاتھ کو داہنے ہاتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے داہنے ہاتھ کو پکڑ کر بائیں ہاتھ پر رکھ دیا)۔

دہم: فرض نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مستحب اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل نماز میں جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں نلی الاطلاق جائز ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اگر نماز لمبی ہو، یہ "المدونہ" میں امام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ ظلیل اور ان کے "متن" کے شرح مثلاً: "دوریر اور دوقی کی بھی رائے ہے، اور فرض میں کراہت کی علت یہ بتائی گئی کہ ہاتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیک لگانے کے مشابہ ہے، اور اسی وجہ سے دوریر نے کہا: اگر اعتقاد (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سنت کی ادائیگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی تعلیل قائل اعتقاد ہے، اس بنیاد پر نفل میں نلی الاطلاق جائز ہے

(۱) صحیح البخاری ۱/۲۹۶، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، مطبع کردہ دارالحدیث النور، قاہرہ۔

(۲) مسلم ۱/۱۰۱، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری، طبع دار احیاء الکتب العربیہ بیروت، طبع ۱۴۰۷ھ، تل ۵۵ و طار ۲/۲۰۷، ۲۰۸، مؤلف شیخ محمد بن علی شکیانی، طبع مصطفیٰ الحلبي۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۱/۲۶۶، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید قزوینی، طبع بیروت الحلبي، قاہرہ۔

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ ارسال کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا مطلق (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و مطلق میں تعارض نہیں، جیسا کہ حدیث "لانکاح الا بولی" جس کو اسراہیل بن یونس نے مسند اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عنہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح کرنے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب ترجیح و تعدیل جمع ہوں تو ترجیح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

## اول: ارسال بمعنی إرخاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کے یہاں مختار ہے۔

اور امام مالک سے مطرف اور ابن بادشون نے یہی روایت کیا ہے، اور انہوں نے کہا: یہ سنت ہے (۲)۔ اور ان کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر کوئی اپنا داہنا ہاتھ بائیں بازو پر رکھے، ابو حازم نے کہا: میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۳۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۴/۵۳۲، مؤلف علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی الحلبي، طبع الامام محمد بن عبد اللہ بن علی، مؤلف علامہ خطیب شرنبلہ دار الفکر بیروت، کشف الاستیفاء عن متن الاقناع ۱/۵۲، مؤلف علامہ منہر بن یونس بن ابی یونس، بیروتی، مطبع کردہ مکتبۃ العصر للحدیث و الفرائض۔

## ارسال ۵

کیونکہ نفل میں بلا ضرورت اعتنا و سہارا لیا جائز ہے۔

سوم: فرض و نفل میں ہاتھ باندھنا مباح ہے، مگر اور ابن مافع کے سنتے کے مطابق امام مالک کا یہی قول ہے۔

خطاب نے ابن فرحون کے حوالہ سے لکھا ہے: رہا دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کے بعد ان کو چھوڑنا تو سند نے کہا ہے: اس سلسلہ میں مجھے کوئی تصریح نہیں ملی، اور میرے نزدیک ظہر یہ ہے کہ تکبیر کی حالت میں ان دونوں کو چھوڑے، تاکہ حرکت کے ساتھ ہو، اور مناسب یہ ہے کہ ان دونوں کو آہستہ سے چھوڑے (۱)۔

ثانیہ: جو بات منقول ہے اس سے مالک کے قول کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ شریعت نے کہا ہے: ”نماز میں دونوں ہاتھوں کو باندھنے کا جو تذکرہ ہے اس کا مقصد ہاتھوں کو حرکت سے روکنا ہے، اگر وہ ان دونوں کو چھوڑ دے اور ان سے نہ کھینچے کوئی حرج نہیں“ (۲)۔

چہارم: دونوں (یعنی فرض و نفل) میں باندھنے کی ممانعت، اس کو باجی نے نقل کیا ہے، اور ابن عرفہ نے ان کی اجازت کی ہے، لیکن مسناوی نے کہا ہے: یہاں تاؤ ہے (۳)۔

عمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا:

۵- خطاب نے ابن الحاج کی کتاب ”امد مل“ کے حوالہ سے لکھا ہے: عمامہ سرے اور ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹے بغیر بدعت و مکروہ ہے، اگر ان دونوں کو بجالائے تو اکسل ہے، اور اگر ان میں کسی ایک کو

(۱) مواہب الجلیل ۱/ ۵۳۷، مؤلف ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن مغربی معروف بہ خطاب، مکتبۃ الخواج لیبیا۔

(۲) الاتحاف فی حل القاعدۃ فی فجاج ۱/ ۱۳۱۔

(۳) الدرر النوری ۱/ ۳۵۹، المدونہ ۱/ ۷۳، بیروت: المجمع ۱/ ۵۳۷، المغنی شرح لموطا ۱/ ۳۸۱، الرررانی ۱/ ۳۱۳۔

بجالائے تو اس کی وجہ سے مکروہ سے نکل جائے گا، اور عبد الحق اشعری سے ان کا یہ قول منقول ہے: عمامہ باندھنے کے بعد سنت یہ ہے کہ اس کے سرے کو لٹکائے، اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹے، اگر نہ سرا لٹکائے اور نہ ہی لپیٹے تو علماء کے نزدیک مکروہ ہے۔

امام نووی سے ان کا یہ قول مروی ہے: عمامہ کے سرے کو لٹکانے یا نہ لٹکانے میں کوئی کراہت نہیں، لیکن شمس الملک الدین ابن ابی شریف نے ان کی گرفت کرتے ہوئے کہا ہے: بظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباح ہے، جس کے دونوں سرے برابری ہوں، انہوں نے کہا: حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ لٹکانا مستحب ہے، اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے۔

حنفی کے یہاں تصریح ہے کہ عمامہ کے سرے کو دونوں کندھوں کے درمیان پشت کے وسط تک لٹکانا مندوب ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ پٹھنے کی جگہ تک اور ایک دہر قول ہے: ایک باشت (۱)۔

متابہ کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا ہو عمامہ مستحب، اور سہما (بغیر لپیٹا ہوا) مکروہ ہے، صاحب ”المنظوم“ نے کہا: اچھا ہے کہ عمامہ کے سرے کو پشت پر لٹکائے اگرچہ ایک باشت ہو، یہی امام احمد کی تصریح ہے۔

سناوی نے طبرانی کی معجم کبیر کے حوالہ سے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو خیر بھیجا، اور ان کے سر پر ایک کالا عمامہ باندھا، اور اس کو ان کی پشت پر لٹکایا، یا راوی نے کہا: ان کے بائیں کندھے پر لٹکایا، راوی کو شک ہے، اور بسا اوقات راوی نے مؤثر الذکر کو یقین کے ساتھ بیان کیا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/ ۸۱، وادب الشریعہ ۳/ ۵۳۶۔

(۲) مواہب الجلیل ۱/ ۵۳۱۔

دوم: رسالہ بمعنی پیغامبر بھیجنا

نکاح میں پیغام رسانی:

۶- فی الجملہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح میں پیغامبر بھیجنا درست ہے، اور یہ کہ اس کے آثار مرتب ہوں گے۔ مذہب میں کچھ بورتفریحات و جزئیات ہیں، مثلاً حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر کسی نے عورت کے پاس پیغامبر بھیجا، یا عورت کو خط لکھا، اور اس میں کہا: میں نے تم سے نکاح کر لیا، اور عورت نے دو گواہوں کی موجودگی میں قبول کر لیا، گواہوں نے پیغامبر کی گفتگو یا خط پڑھنے کی آواز سنی تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے مجلس ایک ہے کیونکہ پیغامبر کا کلام پیغام بھیجنے والے کا کلام ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کی عبارت نقل کرتا ہے، اور اس طرح خط پیغامبر کے درجہ میں ہے، لہذا پیغامبر کی بات سننا یا خط پڑھنے کی آواز سننا معنوی اعتبار سے بھیجنے والے کی بات ہو لکھنے والے کے کلام کو سننا ہے، اور اگر گواہوں نے پیغامبر کی بات یا خط کو نہیں سنا تو امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں، امام ابو یوسف فرماتے ہیں: اگر عورت کہے میں نے اپنا نکاح کر دیا تو جائز ہے اگرچہ گواہ پیغامبر کی بات یا خط نہ سنیں، اس بنیاد پر کہ عورت کا کہنا میں نے اپنا نکاح کر دیا، امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عقد کا ایک حصہ ہے اور گواہی عقد کے دونوں حصوں (ایجاب و قبول) میں شرط ہے، اس لئے کہ دونوں حصوں کے جمع ہونے پر عقد پایا جاتا ہے، اور جب گواہوں نے پیغامبر کی بات یا خط نہیں سنا، تو عقد پر گواہی و ملاحظہ نہیں پایا گیا، تب شوہر کا قول امام ابو یوسف کے نزدیک عقد ہے جب کہ دونوں گواہ موجود ہوں (۱)۔ اس مسئلہ میں شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے ساتھ ہیں (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/ ۱۳۳، فتح کردہ ذکر علی یوسف۔

(۲) لام ۵/ ۷۳، مؤلف امام ابو عبد اللہ رحمہ بن ادریس شافعی، کتاب النکاح، باب ۱۰، المدونة الکبریٰ ۳/ ۴۳، مؤلف امام دار الحجة امام مالک بن انس، بروایت حمون توفی، مطبعة المصاحف، کشف القناع ۵/ ۱۰۔

مخطوبہ کو دیکھنے کے لئے بھیجنا:

۷- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر مرد مخطوبہ (و عورت جس کو پیغام دیا جائے) کو با سانی نہ دیکھ سکے، تو کسی معتبر عورت کو بھیجے تاکہ وہ اس کے لئے مخطوبہ کو دیکھے، اور اگر اس کے سامنے اس کا حال بیان کر دے، ان کا استدلال حضور ﷺ کے عمل سے ہے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام سلیم کو ایک عورت کے پاس بھیجتے ہوئے فرمایا: ”انظري عرفوبها وشمي معاطفها“ (۱) (اس کی دونوں کوچوں کو دیکھو اور اس کے گلے کو سونگھو)۔ حاکم نے اس کی روایت کو صحیح کہا ہے، اور اس مسئلہ سے تعلق حاشیہ نہایت اچھا ہے، شبراہی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے: اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ کسی عورت کو بھیجے جو اس کو دیکھے اور اس کے سامنے بیان کر دے، تو اس کے بعد اس کے لئے خود دیکھنا جائز نہیں ہے، اور اس میں توقف کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ خبر مشاہدہ کی طرح نہیں ہوتی ہے، کیونکہ کبھی خود دیکھنے والا مشاہدہ کے دوران ایسی چیز کو محسوس کرتا ہے جو الفاظ کی گرفت میں نہیں آتی (۲)۔

طلاق کہا:

۸- باتفاق فقہاء اگر شوہر اپنی بیوی کو خط بھیجے جس میں تحریر ہو: تم کو طلاق ہے، تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو فی الحال طلاق ہو جائے گی، خواہ عورت کے پاس خط پہنچے یا نہ پہنچے، اور اس کی عدت کا اعتبار لکھنے کے وقت سے ہوگا۔

اگر خط میں یہ لکھے: ”جب تم کو میرا خط پہنچے تو تم کو طلاق“۔ اور خط اس کے پاس پہنچا، تو اس کی طلاق خط پہنچنے کی تاریخ سے ہوگی، اس

(۱) نیل ۵/ ۱۲۵، طراز اللعوب کا فی ۱۲۵۔

(۲) حاشیہ شبراہی علی نہایہ المحتاج ۳/ ۱۳، طبع ممعنی لکھنؤ۔

## ارسال ۹

لئے کطلاق کے واقع ہونے کی شرط عورت کے پاس خط پہنچنا ہے (۱)۔

مالی تصرفات میں پیغام رسانی:

معاوضہ والے معاملات میں پیغام رسانی:

۹۔ باتفاق فقہاء اگر کوئی شخص کسی کے پاس پیغامبر یا خط بھیجے، جس میں اس سے مطالبہ ہو کہ کوئی چیز اس کے ہاتھ فروخت کر دے، اور مرسل الیہ نے اس مجلس میں اس کو قبول کر لیا جس میں خط پڑھا گیا یا پیغامبر کی بات سنی تو فریقین کے درمیان بیع مکمل ہوئی، اس لئے کہ پیغامبر سفیر اور پیغام بھیجنے والے کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی بات مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہوتا ہے، تو گویا کہ پیغام بھیجنے والا بذات خود حاضر ہے، اور خود بیع کے الفاظ کہہ کر اس کا ایجاب کیا، اور دوسرے نے مجلس میں قبول کر لیا۔

نقد بیع میں جاری ہونے والا یہ حکم عقد اجارہ و مکاتبہ میں بھی جاری ہوگا (۲)۔ البتہ مالک یہ نے خریدے کے لئے بھیجنے کے حکم میں پیغامبر کے الفاظ کے اعتبار سے تفریق کی ہے، اگر وہ پیغامبر خرید کو اپنی طرف منسوب کرے تو قیمت کا مطالبہ اس سے ہوگا، لیکن اگر بھیجنے والا اتر کر لے کہ اسی نے اس کو بھیجا تھا تو بیچنے والے کے لئے وہ تر خمدار ہو جائیں گے، وہ جس کے پیچھے چاہے لگ جائے، ہاں اگر بھیجنے والا قسم کھائے کہ اس نے قیمت پیغامبر کو دے دی ہے تو دوسری ہو جائیگا اور بیچنے والا پیغامبر کے پیچھے لگے گا، اور اگر پیغامبر نے خرید کو بھیجنے والے کی طرف سے منسوب کیا تو خود اس سے قیمت کا مطالبہ

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۸/۳۱۳، مؤلف امام رفیع الدین بن قدامہ دارالکتب العربی بیروت، فتح القدیر ۳/۳۳، البدائع ۳/۸۵۰، البحر ۳/۹۷۳، مواہب الجلیل ۳/۹۱، ۹۲، ۹۳، ج ۱ و ۲، ۹۸۔

(۲) کشاف القناع ۲/۳۲، حاشیہ البحر علی شرح منہج الطلاب ۱/۶۹۷، شرح الکبیر و حاشیہ الدسوقی ۳/۸۲، مؤلف ابوالمبرکات سیدی احمد دوسری طبع عتی الحلی، بدائع الصنائع ۱/۲۹۹۔

نہیں ہوگا، بلکہ بھیجنے والے سے قیمت کا مطالبہ ہوگا (۱)۔

دوسرے نے اپنی "شرح کبیر" میں لکھا ہے کہ اگر پیغامبر کہے: فلاں آدمی نے مجھے بھیجا ہے کہ آپ ان کو فلاں چیز سو میں بیچ دیں، یا اس لئے بھیجا ہے کہ آپ سے فلاں چیز مثلاً سو میں خرید لے، اور سامان والا راضی ہو جائے تو پیغامبر سے قیمت کا مطالبہ نہیں ہوگا، اور اگر وہ فلاں شخص اس کو بھیجنے سے انکار کرے تو قیمت پیغامبر کے ذمہ ہے، اور اگر پیغامبر نے یوں کہا: فلاں نے مجھے بھیجا ہے کہ میں آپ سے اس کے لئے خریدوں، تو قیمت کا مطالبہ پیغامبر سے ہوگا، اس لئے کہ پہلی حالت میں اس نے خریداری کو غیر کی طرف منسوب کیا تھا، اور مؤثر اذکر حالت میں خریداری کو اپنی طرف منسوب کیا ہے (۲)۔

اسی طرح حنفیہ کا اتفاق ہے کہ جس کو خریدنے کے لئے بھیجا جائے وہ "خیار" کو باطل کرنے کا مالک نہیں، اور اس کا دیکھنا بھیجنے والے کا دیکھنا نہیں ہوگا، اگر بھیجنے والے نے نہیں دیکھا تو اس کے لئے "خیار" ثابت ہوگا (۳)۔ اس پر امامہ نسبی نے "المسوط" میں یہ تبصرہ کیا ہے: قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے بھیجنے والے کے ذمہ سامان لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ عقد کرنے والا معذور علیہ (معاذ کے سامان) کے اوصاف کو جانے، تاکہ اس کی رضا مکمل ہو، قاصد کے دیکھنے سے یہ حاصل نہیں ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ بات ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خود بھیجنے والے کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر بھیجنے والا دیکھنے سے پہلے خود قبضہ کرنا تو دیکھنے پر اس کو خیار حاصل ہوتا، لہذا اگر قاصد بھیجا اور اس نے اس کے

(۱) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۸۲، مؤلف علامہ خمس الدین شیخ محمد عرف الدسوقی طبع عتی الحلی۔

(۲) الشرح الکبیر للردی ۳/۸۲۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۵، تالیف علامہ شیخ نظام و جماعت علماء نظام ہند، انکتبہ الاسلامیہ ترکی۔

لئے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰- اگر کا فیصلہ ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجنے والے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے، تا آنکہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا بھیجنے والے کی ملکیت میں باقی ہے، اور چونکہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے مین کر دیا ہے اس لئے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا کسی طرح جائز نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱- دوسرے نے لکھا ہے: اگر کوئی دعویٰ کرے کہ اس کو زید کی طرف سے بکر سے زیورات عاریتہ لینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ بکر نے اس کو مطلوب زیورات دے دیے، پھر قاصد یہ دعویٰ کرے کہ زیورات اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو زید (بھیجنے والا) اس کا ضمان ہوگا اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، اور اگر اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لے لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ بلاشبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیورات میری طرف سے کسی لاپرواہی کے بغیر ضائع ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، اور زیورات بلا عوض ضائع ہو گئے۔ لیکن رائج یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا اور قسم کھا کر بری نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیجے جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے والے پر ہوگا (۳)۔

(۱) المسوط ۱۳/۷۳، مؤلف: حمزہ الدین سرحدی، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ المصنوعہ سہ ۷۰ ص ۳۰

(۳) حاشیہ الدسوقی سہ ۳۱ ص ۳۱

ہاں قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ فلاں فلاں کپڑا اتنی اتنی قیمت کا میرے پاس بھیج دو، کپڑے والے نے اس کے قاصد یا کسی اور کے ساتھ کپڑا بھیج دیا، اور کپڑا آرڈر دینے والے کے پاس پہنچنے سے پہلے ضائع ہو گیا، پھر سب اس سے اتفاق و قرار کریں تو قاصد پر کچھ ضمان نہیں، اور اگر کپڑا فروش نے آرڈر دینے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑا بھیجا تو ضمان آرڈر دینے والے پر ہوگا، اس لئے کہ اس کے قاصد نے مول بھاؤ کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، پھر اگر اس کے ساتھ کپڑے والے کا قاصد ہو اور کپڑا آرڈر دینے والے کے پاس پہنچ گیا تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

نظیر نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیجا اور کہا: میرے پاس قرض کے طور پر اس درہم بھیج دو۔ دوسرے نے کہا: ٹھیک ہے، اور اس کے قاصد کے ساتھ بھیج دینے تو قرض منکانے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ وہ قرار کرے کہ اس کے قاصد نے درہم کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اور اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے ہزار درہم قرض لے آؤ، اور ایک شخص نے اس کو قرض دیا اور وہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ کہا تھا: فلاں بھیجنے والے کو قرض دے دو، تو یہ قرض بھیجنے والے کے لئے ہوگا، اور اسی پر ضمان ہے، اور اگر قاصد نے یوں کہا تھا: فلاں بھیجنے والے کے لئے مجھے قرض دے دو، اور اس نے قرض دے دیا، اور مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ قرض دینے کا وکیل بنانا جائز ہے اور قرض لینے کا وکیل بنانا جائز نہیں، اور حکم کرنے والے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے اور نتائج مراد قیمت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ الخانیہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۶۳۔



## ارسال ۱۱

لئے قرض لینے کا پیغام بھیجنا جائز ہے، اگر قرض لینے کے وکیل نے بات پیغام کے طور پر کہی تو قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور اگر بات وکالت کے طور پر کہی یعنی گفتگو اپنی طرف منسوب کی تو اپنے لئے قرض لینے والا ہوگا، اور جو دورانہم قرض لئے ہیں ان کے لئے ہوں گے، اور اس کو حق ہے کہ وہ دورانہم اپنے مؤکل کو نہ دے (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے سپرد کر کے ودیعی (امانت دار) مہمی ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی، اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو ضمان اس کے ترک میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر محمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مظلوم مال اس کے ترک سے نہیں لیا جائے گا)۔

اگر قاصد امانت دار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا قرائر کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت دار مہمی نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو ودیعی (امانت دار) قاصد کے ترک میں سے دیا ہو مال واپس لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ ودیعی کا نقصان ہوگا (۲)۔

مالکیہ میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: وکیل، مودع (امانت دار) اور قاصد، مؤکل، مودع (امانت والا) اور بھیجنے والا یہ سب آپس میں امانت دار ہیں، لہذا اگر یہ کہیں کہ انہیں جو کچھ ملتا تھا اس کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معقول ہوگی، اس لئے کہ ارباب اموال نے ان کو اس سلسلہ میں معتبر و امانت دار سمجھا ہے،

لہذا آپس میں ان کی بات مقبول ہوگی (۱)۔

جیسا کہ اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیجا اور کہا: میرے پاس دس درہم قرض کے طور پر بھیج دو، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ دورانہم بھیج دینے تو حکم دینے والا ان کا ضامن ہے جب کہ وہ قرائر کرے کہ اس کے قاصد نے دورانہم پر قبضہ کیا ہے، اور اگر اس نے کسی دوسرے کے ساتھ دورانہم بھیج تو جب تک حکم دینے والے کے پاس پہنچ نہ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی کا دوسرے کے ذمے قرض ہے اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا جو قرض تمہارے ذمہ ہے بھیج دو، اگر قرضدار حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ بھیج تو وہ اس حکم دینے والے کا مال ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے دوسرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیجا کہ فلاں کپڑا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج دو، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لانے والے کے ساتھ کپڑا بھیج دیا، تو یہ حکم دینے والے کا مال نہیں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد محض خط لے جانے کا قاصد ہے (۲)۔

اگر مودع (دل کے فتح کے ساتھ: دیعت رکھنے والا) (دیعت کو مودع) (بکسر دل: صاحب دیعت) کی اجازت سے بھیج دے تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ساتھ بلاک یا ضائع ہوئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش آ جائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے دیعت کو دوسرے کے ساتھ بھیجنا جائز ہے اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر وہ بلاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۳۱۰۔

(۲) الفتاویٰ الکلیہ مع الہندیہ ۶/۳۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۶/۳۔

(۲) المدونۃ ۳۷۲/۳۷۲ مقررہ کے ساتھ۔

## ارسال ۱۱

کے ذمہ ضمان نہیں، بلکہ اس حالت میں مودع کے ذمہ واجب ہے کہ ودیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو روک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو راستہ میں مختصر مثلاً چند ایام کا قیام کرنا ہو تو اس پر ودیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور ودیعت ہلاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر درپیش قیام اوسط درجہ کا ہو مثلاً دو ماہ ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس کو بھیج دے اور تلف ہو جائے یا روک لے تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

صاحب مال کے ہمسے کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ مال کو وراثت کے پاس بھیج دے یا وراثت کی اجازت کے بغیر سفر میں ساتھ لے کر چلا جائے اور وہ تلف یا ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق ثواب و وارث یا غیر وارث کے پاس بلا اجازت بھیج دے اور وہ ضائع یا تلف ہو جائے تو اس پر ضمان ہے، یہ ابن قاسم کے نزدیک ہے، اصحیح کا اذعان ہے کہ ان کے نزدیک قاضی پر ضمان نہیں، ابن قدامہ نے امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی کے دوسرے کے ذمہ کچھ درانہم ہوں، مالک نے اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس نے قاصد کے ساتھ ایک دینار روانہ کر دیا، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو یہ بھیجنے والے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیع صرف (نقد کی باہمی تبدیلی) کا حکم نہیں دیا تھا، بھیجنے والے کے ذمہ اس کا ضمان اس لئے واجب ہے کہ اس نے قاصد کو وہ مال نہیں دیا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس نے قاصد کو اس چیز کے قبضہ کا حکم دیا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے اور وہ درانہم تھے، اس نے قاصد کو درانہم نہیں دئے، بلکہ اس کو دس درانہم کے بدلہ ایک دینار دیا اور بیع

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب دین کو ادا کرنے پر اس کے ساتھ بیع صرف کرنے کے لئے دینار بھیجنے والے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تلف ہوا تو اسی کے ضمان سے ہوگا، ہاں اگر قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو درانہم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو دھوکہ دے کر دینار اس بنیاد پر لے لیا کہ وہ قاصد بھیجنے والے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے وہ درانہم وصول کر لیے جس کا قاصد کو بھیجنے والے نے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس لئے کہ درانہم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو ضمان بھیجنے والے یعنی جس نے اس کو دو دینار اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، دینے والے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے سپرد کر دیا جس کے سپرد کرنے کا اس کو حکم نہیں دیا گیا تھا، اور وہ ان دونوں یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دئے اس وقت تھی جب کسی کو درانہم کی ہو کر کسی کو دینار کی خواہش ہوتی تھی، اب جب کہ درانہم و دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عیشر میں ہو تو دینار کے بدلہ درانہم اور درانہم کے بدلہ دینار وصول کرنے کا حکم ایک ہے۔

(۱) حاشیہ الدسوقی علی الشرح للکبیر ص ۳۳۳

(۲) ماہذہ جلد ۳ ص ۳۵۳

قاصد نے اس کو دھوکہ دیا اور بربادی اس کے ہاتھ کر دی لہذا ضمان اس پر طے ہے، اور موکل وکیل کو ضامن بنا سکتا ہے کیونکہ اس نے زیادتی کی اور جس کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ کر لیا، اور اگر وہ وکیل کو ضامن بنا دے تو وکیل کسی سے واپس نہیں لے گا، اس لئے کہ بربادی اس کے ہاتھ سے ہوئی لہذا اسی پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف گواہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں ہوگی، امام کا ساقی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس کے پاس خط لکھا، عورت نے دو گواہوں کی موجودگی میں قبول کیا، گواہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے مجلس ایک ہے، اور یہ کہ قاصد کا کلام بھیجنے والے کا کلام ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ بھیجنے والے کی بات نقل کرتا ہے، اسی طرح خط و خط لکھنے والے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے قول اور خط کو سنا، معنوی طور پر بھیجنے والے کے قول اور کاتب کے کلام کو سنا ہے، اور اگر گواہوں نے قاصد کے کلام اور خط کو نہیں سنا، تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی کر دی“ تو جائز ہے اگرچہ گواہوں نے قاصد کے کلام اور خط کو نہ سنا، اس لئے کہ ان کے نزدیک تنہا شوہر کا قول عقد ہے جب کہ گواہ حاضر ہیں (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجنے والے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) المغنی لابن قدامہ ۵/۲۳۰، ۲۳۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۳/۳۳۵، مؤلفہ علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ الامام تہجد۔

یہاں پر گواہی کا اعتبار کیا گیا ہے، مرسل کے لئے گواہی کے معتبر ہونے میں کاساقی کی تائید دسوقی نے کی ہے، اس لئے کہ ”الشرح الکبیر“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: مودع ودیعت کا ضامن ہے اگر بلا کو کو بنائے ودیعت قاصد کے سپرد کر دے، اس لئے کہ جب اس نے ایسے شخص کے ہاتھ میں دیا جس نے اس کو امانتدار نہیں بنایا تھا، تو اس کے ذمہ ضروری ہے کہ کو کو بنائے، اور جب اس نے اس کو چھوڑ دیا تو کو تاحی ہی کی ہے، اور اگر وہ کو کو بنا کر قاصد کے سپرد کرے تو خود بری ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے واپس لے گا (۱)۔

### سوم: ارسال بمعنی اہمال

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم بیان کرتے ہوئے شافعیہ کی رائے ہے کہ دوسرے کے موبل تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے الگ ہے جس کے ساتھ کوئی کھینچنے والا (محافظ) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو اسی پر ضمان واجب ہے، اس لئے کہ جانور اس کے ہاتھ میں ہے، اس کی نگرانی و حفاظت اسی کے ذمہ ہے، کیونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے تو اس جانور کا فعل اسی کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہانکنے والا اور دوسرا آگے سے

(۱) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۳۶۳، مؤلفہ علامہ خلیفہ الدین محمد عرف الدسوقی، مطبعہ عیسیٰ الخلیفی کاہرہ۔

### رسالہ ۱۳

کھینچنے والا ہو تو دونوں پر آدھا آدھا ضمان ہے، اور اگر پیچھے سے ہانکنے والا آگے سے کھینچنے والا اور ایک سوار ہو تو کیا ضمان سوار پر ہوگا، یا تینوں پر تہائی تہائی؟ اس میں دو صورتیں ہیں، اگرچہ بول ہے، اور اگر جانور پر دو شخص سوار ہوں تو کیا دونوں پر ضمان ہوگا، یا صرف آگے والے پر، پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی دو صورتیں ہیں: حسب اول ہے، اس لئے کہ قبضہ دونوں سواروں کا ہے (۱)۔

اگر دھرمے کا مال تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی سوار نہیں تو یہ دیکھنا ہوگا کہ تلف کس بقت ہوا ہے؟ اگر دن کا وقت ہو تو جانور والے پر ضمان نہیں، اور اگر رات کا وقت ہو تو اس پر ضمان ہے کیونکہ رات میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ دن کو چھوڑنا کوتاہی نہیں، کیونکہ ابو داؤد وغیرہ کی صحیح حدیث میں اس کا ثبوت ہے، اور عادت بھی یہی جاری ہے کہ دن میں بھیقتی وغیرہ کی حفاظت رات میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شہر میں لوگوں کی عادت یہ ہو کہ رات میں جانوروں کو چھوڑتے اور بھیقتی کی حفاظت کرتے ہوں، دن میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا دن میں جانور کو چھوڑنے والا نقصان کا ضامن ہوگا، رات میں نہیں، تاکہ حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

اور یقینی کی یہ بحث اس سے ماخوذ ہے کہ اگر دن اور رات دونوں میں جانوروں کی حفاظت خبر گیری کی عادت بن جائے تو جانور کو چھوڑنے والا بہر صورت اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

دن جانوروں کے نقصان کا ضمان لازم آتا ہے، شافعیہ نے ان میں سے کہوتر وغیرہ پرندوں اور شہد کی مکھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان کے تلف کرنے سے کسی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو ”اصل الروضہ“ میں ابن صباغ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

بتائی ہے کہ عادات ان کو کھلا رکھا جاتا ہے (۱)۔

مالکیہ اور حنابلہ شافعیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رات میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، دن میں نہیں (۲)۔ جب کہ حنفیہ کا دوسرا قول ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد ذکر کریں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے شافعیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ جانور پر سوار ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے ہانکنے والا سب ضامن ہیں۔

کہوتر، مرغی اور شہد کی مکھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں مالکیہ کی دو روایتیں ہیں: پہلی روایت: شافعیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: احناف میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن کاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عرقہ نے پہلی روایت کو درست کہا ہے (۳)۔ اور مالکیہ میں سے باجی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ جگہ ہیں ایسی ہیں جہاں صرف کھیتیاں اور باغات ہوتی ہیں، چرنے کی جگہ نہیں ہوتی، ان جگہوں میں چوپایوں کو چھوڑنا جائز ہے، جانور دن یا رات کسی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں عادات دن یا رات میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جگہوں پر اگر کوئی بھیقتی کرے اور جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ دن میں نقصان ہوا ہو یا رات میں (۴)۔

یہ فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم مؤلف ”المنہج والاکلیل“ کے قول

(۱) الإقناع ۲/۲۰۱، ۲۰۲۔

(۲) منہج والاکلیل ۲/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۸۔

(۳) منہج والاکلیل ۱/۲۳۳۔

(۴) منہج والاکلیل ۱/۲۳۳۔

(۱) الإقناع ۲/۲۰۱۔

### ارسال ۱۳

فرمان نبوی ہے: ”العجماء جبار“ (بے زبان جانور نقصان کرے تو تاوان نہیں) یعنی خود سے چھوٹنے والے جانور کے نقصان کا تاوان نہیں (۱)۔

اور اگر پانی چھوڑا ہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے اپنی زمین میں پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دوسرے کی زمین میں چلا گیا، اگر دوسرے کی زمین اس پانی کو برداشت کر سکتی ہو تو اس پر تاوان نہیں، اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاوان ہے (۲)۔ ایک شخص نے اپنی زمین پر آب کی، پھر پانی نہر میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ پانی اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دوسرا آدمی اس کے نیچے تھا اس نے نہر میں مٹی ڈال دی تھی جن کی وجہ سے پانی نہر سے ہٹ کر دوسری طرف بہ گیا اور ایک شخص کا محل ڈوب گیا تو پانی چھوڑنے والے پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہر میں چھوڑا اور اس میں اس کی طرف سے کوئی زیادتی نہیں ہے، ضمان اس پر ہے جس نے مٹی نہر میں ڈالی اور پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہ اس کی زیادتی ہے، اور اگر نہر کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے سے قبل فوری طور پر دوسرے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاوان نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس امر کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ ہم اس دلیل کا ذکر کریں جس پر حنابلہ نے دن کے اندک رات کے، ضمان کے بارے میں ثنائیہ والکیہ سے موافقت کرتے ہوئے اعتماد کیا ہے، وہ دلیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن حماد بن

کے طرف یہاں اشارہ کر دیں، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے اپنی زمین میں آگ یا پانی ڈالا جو پڑوس کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا نقصان کر دیا تو یہ دیکھنا ہوگا کہ زمین قریب ہے یا دور؟ اگر قریب ہو تو اس پر ضمان ہے، اور اگر دور ہو لیکن ہوا وغیرہ کی وجہ سے آگ وہاں پہنچ گئی تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

اسی رائے کے قائل حنفیہ بھی ہیں (۲)۔ لیکن مولیٰ اور کتوں کے چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ حنفیہ نے چھوڑنے کے بارے میں چوپایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی بلائے والا نہ ہو تو اس کے نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگر چہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے لگا رہنا اس کے لئے ناممکن ہے، اور سبب بننے کی وجہ سے ضمان واجب نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پائی جائے، اور اگر وہ کسی دوسرے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دوسرے کا نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر اس نے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا، لیکن امام ابو یوسف نے کتے اور دوسرے جانور کے چھوڑنے کی وجہ سے نقصان کا ضمان لازم ہونے میں فرق نہیں کیا ہے (۳)۔

اور درمختار میں آیا ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے چلے یا نہ چلے، یا جانور یا کتا چھوڑے اور ان کے پیچھے نہیں چلا، یا جانور خود چھوٹ کر نکل جائے اور رات یا دن میں کسی مال کا یا آدمی کا نقصان کر دے، تو ان تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلانیہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۱/۳۔

(۳) مرجع سابق ۲۲۲/۳۔

(۱) التاج والاکلیل ۳۲۱/۶۔

(۲) الفتاویٰ الحلانیہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۱/۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۷۔

## رسال ۱۳

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت براء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں گھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل ہول اپنے ہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان انہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عادتاً اہل مویشی دن میں ان کو چرنے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا ضمان جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے، یا گھیرے میں رکھے لیکن اس شکل سے کہ ان کا نظنا ممکن تھا، یا اگر رات میں جانور والے نے جانوروں کو گھیرے میں رکھا لیکن کسی دوسرے نے اس کی اجازت کے بغیر ان کو باہر نکل دیا یا کسی دوسرے نے ان کا دروازہ کھول دیا اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان ان جانوروں کو باہر نکلنے والے یا ان کا دروازہ کھولنے والے پر ہے، کیونکہ سبب ہی ہے، جانور والے پر ضمان نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ نے اس پر مزید یہ کہہ مسئلہ کا یہ حکم ان جلیوں کے لئے ہے جہاں ہشتی اور چرہ آگاہ ہوں، البتہ وہ آبادی والے گاؤں جہاں چہ آگاہ صرف آمد و رفت کی جلیوں کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً رہت اور ہشتی کے راستے، ان جلیوں پر بغیر محافظہ کے جانور کو چھوڑنا جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابق قول کہ اس مسئلہ کے احکام میں عادت کی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی غلاق کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باندھتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں کھیت کی حفاظت کرتے ہوں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر ضمان واجب ہے اگر ان کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر دن میں نقصان کریں تو ضمان نہیں (۱)۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت کہا: میں نے تم کو آزاد کر دیا، تو بھی وہ اس کی ملیت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر ابنٹ، گائے وغیرہ مملوک جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی ملیت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزولی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳ - سرخسی نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے اوصاف معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضامندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خود اس کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر وہ خود دیکھنے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، لیکن اگر قبضہ کے لئے

(۱) کشاف القناع ۴/۲۸۸۔

(۲) مرجع سابق ۴/۳۳۲، اسق سے یہ بات نقلی ہے کہ یزید بن جعفر مختلف مذاہب میں بطور مثال موجود ہیں، ضمان کے وجوب و عدم وجوب کے لحاظ سے ان کا مرجع متن امور جبرۃ اہمال (لا پر وہی) لا نزلت فی امرہ عادت۔

(۱) حضرت براء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۷۲-۷۳۸ طبع اعلیٰ) اور داؤد (۲/۸۳۳، حرم المعبود طبع انتقد) اور احمد (۵/۲۳۵-۲۳۶ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے، لہذا انہوں نے اس مسئلہ الصحیح نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

## ارسال ۱۵

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا اور اس پر قبضہ کیا، تو اس کے بعد منوکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد اور وکیل دونوں برابر ہیں، ہر ایک کو سامان کے قبضہ کرنے، اس کو اٹھا کر اس کے پاس لانے اور اپنے فعل سے اس کے ضمان میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے ختم نہیں ہوتا، لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی ختم نہیں ہوگا، وکیل کے دیکھنے سے اس کا ”اختیار“ کیسے ختم ہو سکتا ہے جبکہ اگر وہ صراحتاً ”اختیار“ کو ساتھ کر دے تو اس کا ساتھ کرنا درست نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا؟ لہذا دیکھنے کے بعد اگر وہ قبضہ کرے تو بھی یہی ہوگا، صاحبین نے اس کو خیار شرط و خیار عیب پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرنے اور اس کی رضامندی سے ساتھ نہیں ہوتا تو دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں: بغیر کسی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنانا وکیل کے لئے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنانا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے، اور مکمل قبضہ اسی وقت ہوگا جب عقد مکمل ہو جائے، اور عقد کی تکمیل خیار ربہیت کے باقی رہے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس ربہیت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پایا جاتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے الگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے ذمہ صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ بھیجا گیا اس کی تکمیل اس کے ذمہ نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہو تو معاملہ کے سامان پر قبضہ اور اس کی ہر دہائی اس کے ذمہ نہیں۔

وکالت اور پیغامبری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی پاک ﷺ کے لئے پیغامبری کا ہدف ثابت کیا ہے، اور وکالت کی نئی کی ہے: ”قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ“ (۱) (تو کہہ دے کہ میں تم پر دار و نہ نہیں)۔ لیکن خیار عیب کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیار عیب کا باقی رہنا عقد کی تکمیل اور قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، اور اسی لئے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب دار شی کو لوٹانے کا مالک ہوتا ہے (۲)۔ اگر اپنے وکیل کے پاس اس کی معزولی کا قاصد بھیجے، اور وہ اس کو پیغام پہنچا دے اور کہے: فلاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو وکالت سے معزول کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معزول ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچائے، اس لئے کہ قاصد بھیجنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے، تو اگر اس کا کلام درست و معتبر ہو تو جس طرح کا ہو اس کی - غارت درست ہے (۳)۔

### ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر بھیجنے والا قاصد بھیجنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ بھیجنے والے کا رجوع کے قاصد کے ظلم میں آیا ہو یا نہ آیا ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بنایا، پھر اس کے ظلم کے بغیر اس کو معزول کر دیا تو اس کا معزول کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ قاصد بھیجنے والے کے کلام کو نقل کرتا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچاتا ہے، لہذا وہ سفیر اور مبعوث محض

(۱) سورہ انفاس ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۷۳، ۷۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۳۸۶۔

## رسالہ ۱۶-۱۷

ہے، اس لئے کہ قاصد کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، جب کہ وکیل اپنے موکل کی طرف سے چہرہ کی بنیاد پر تصرف کرتا ہے، لہذا وہ حاکم سے تحفظ کے لئے اس کو معزولی کا علم ہونا شرط ہے (۱)۔

ابن حجر عسقلانی نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنے قاصد کے ساتھ صدقہ بھیجا پھر اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو راستہ سے واپس کر لیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پہنچنے سے پہلے بھیجنے والا مر جائے تو یہ وراثت کے لئے ترک ہوگا (۲)۔

### رسالہ بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کتے، یا اس جیسے مدھائے ہوئے جانوروں کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چل پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

لیکن اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

### چہارم: رسالہ بمعنی تخلیہ

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پہلے کا کیا ہوا شکار ہو اور احرام کے بعد حقیقتاً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر محل میں شکار کرے پھر

اس کو لے کر حرم میں جائے تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔

اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ بنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے (۱)۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفیہ میں صاحب بدایہ اند حنفیہ کے سابقہ قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر یا اس کی معیت میں بنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے، انہوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحابہ کرام حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھروں میں شکاری اور پالتو جانور ہوا کرتے تھے، وہ ان کو آزاد کرتے تھے یہ منقول نہیں، انہوں نے مزید کہا ہے اگر کسی نے اپنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، ایک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا بنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ شاک نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اصاحت مال منسوخ ہے (۲)۔



(۱) البدایہ ۲/۲۷۸، الموسط ۳/۸۹، المغنی ۲/۳۶۵، مغنی المحتاج ۱/۵۲۱، کشاف الفقہاء ۲/۳۸۸۔  
(۲) البدایہ ۲/۲۷۸۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۹۔  
(۲) الفتاویٰ الکبریٰ العظمیٰ للعلامة ابن حجر العسقلانی ۳/۱۷۳، المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔  
(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۸۹، المحتاج و التلخیص ۲/۲۱۶، فتح ۲/۳۳۲، ۲۳۳، کشاف الفقہاء ۱/۲۳۳۔



اجمالی حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی بتائی ہے، تاکہ کوئی بھی جرم بلا جرمانہ نہ رد جائے، لہذا اگر قصاص واجب نہیں جیسا کہ جنایت بالخطا اور کسی سبب سے قصاص سا قہ ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو جرم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاوان) واجب ہوگا، اور اگر اس کے بارے میں کسی شخص میں کسی معین سے کا ذکر آجائے تو اس کا التزام ضروری ہوگا۔

اسی قبیل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے کرامی نامہ میں آیا ہے: "فِي الرَّجُلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ الدِّمَةِ، وَفِي الْمَعْمُومَةِ ثَلَاثُ الدِّمَةِ، وَفِي الْجَانِفَةِ ثَلَاثُ الدِّمَةِ، وَفِي الْمُنْقَلَةِ خَمْسَةُ عَشَرَ مِنَ الْإِبِلِ، وَفِي كُلِّ أَصْبَعٍ مِنْ أَصَابِعِ الْيَدِ أَوْ الرَّجْلِ عَشْرَةٌ مِنَ الْإِبِلِ، وَفِي السِّنِّ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ، وَفِي الْمَوْضِعَةِ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ" (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، ماسومہ (دماغی زخم) میں تہائی دیت، جانف (پیٹ کے زخم) میں تہائی دیت، منقلہ (بڑی توڑ زخم) میں چدرہ اینٹ، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس اینٹ، دانت میں پانچ اینٹ، اور موضع (ہڈی کو خراب کرنے والے زخم) میں پانچ اینٹ ہے)۔

اگر جنایت کی وجہ سے مکمل طور پر اتفاقی ختم ہو جائے (کسی

## اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، خراش، اور کپڑے میں غیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاوان کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اطلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے لیکن "اُرش" اس سے زیادہ عام ہے۔

ب۔ دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے قصاص کے سا قہ ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاوان کو بھی "دیت" کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرَّجُلِ الْوَاحِدَةِ... کی روایت سنائی نے کی ہے الفاظ اسی کے چیرہ ابن حبان، حاکم وورد قلعی نے اس کی تصحیح کی ہے ابو داؤد نے اس کی روایت اپنی مراسل میں مرویہ مرویہ جزم کی ہے (الدردیو ۲۶۱/۲، نصب الراية ۴/۶۷، جامع الاصول ۴/۳۲۲)، نیز دیکھئے: الدر المختار ۵/۳۷۰، طبع اول بولاق، الجمل ۵/۶۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع احیاء التراث، کشف القناع ۶/۱۵، طبع السیاحۃ بیئ القدر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳، طبع دوم ماہ الشرح الکبیر علی فلیل ۴/۲۳۸-۲۳۳، طبع دار الفکر۔

### ب۔ ذمی کے زخم کا تاوان:

۶۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ تاوان اور دیت میں مسلمان و ذمی برابر ہیں، اور یہی حکم مستان (دارالسلام میں امان کے ساتھ آنے والا کافر) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آدمی ہوتی ہے، اہل بیت مجوسی، معاہدہ (عہد رکھنے والے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی ایک تہائی ہے، اور حنابلہ نے کہا ہے: ان سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آدمی ہے، اور ثنائیہ نے کہا: ان سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

### تاوان کا متعدد ہونا:

۷۔ امام ابوحنیفہ، مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعداد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں: من کے لئے "دیات" اور "معاقل" کی بحث دیکھی جائے (۲)۔



عضو کی صلاحیت و کارکردگی کی ضائع ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں مکمل دیت واجب ہے، لہذا انسان کے دو اعضاء جو وہ دو کی تعداد میں ہیں مثلاً ہاتھ اور پیر، تو جنایت کی وجہ سے انتفاع ختم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے، اور اگر ان کی تعداد اس سے زیادہ ہے تو اسی اعتبار سے معاوضہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "فی کل أصبع عشرة من الإبل، و فی کل من خمسة من الإبل، والأصابع سواء، والأسنان سواء" (۱) (ہر انگلی میں دس اونٹ، اور ہر دانت میں پانچ اونٹ ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

اور جس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدار مبین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (معتد کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

### تاوان کی انواع:

#### الف۔ آزاد و عورت کے زخم کا تاوان:

۵۔ حنفیہ اور ثنائیہ نے کہا ہے: آزاد مرد کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزاد عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ و حنابلہ ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، اور اگر اس سے کم ہو تو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث "فی کل أصبع عشرة... کل دیت ترغی کے ساتھ صاحب سنن نے کہا ہے: نزل ۵ وطار ۷/۷۷۔

(۲) الہدایہ فتح القدیر ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۶/۵ طبع دار الفکر، النہایہ ۳۲۲/۷ طبع الجمالیہ، النہایہ ۳۰۳/۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳۰، المشرع الکبیر ۳۸/۳، کشاف القناع ۱۵/۱۵۔

(۱) الہدایہ فتح القدیر ۳۸۲/۸، الدر المختار ۲۸۶/۳ طبع دار الفکر، النہایہ ۳۰۷/۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۳۶۹/۵، کشاف القناع ۱۵/۶ طبع دار الفکر، الجمل ۵/۳۰، المشرع الکبیر ۳۸/۳، کشاف القناع ۱۵/۱۵۔

متعلقہ الفاظ:

نصح:

۲- نصح: ہر بالمعروف و نہی عن المنکر یعنی خیر کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

## ارشاد

تعریف:

۱- ارشاد و کالغوی معنی: ہدایت و رہنمائی، کہا جاتا ہے: ارشدہ بلی الشیء و علیہ: اس شخص نے فلاں کی فلاں شے کی طرف رہنمائی کی (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا تذکرہ ہر کے مجازی معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے آتا ہے، ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: کسی دنیوی امر کی تعلیم، اہل اصول نے اس کی مثال میں فرمان باری پیش کیا ہے: "وَاسْتَشْهِلُوا شَهْمَيْنِ مِنْ دَجَالِكُمْ" (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کرو)۔

ارشاد اور "ندب" تریب تریب ہیں، کیونکہ دونوں تحصیل منفعت و مصلحت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ "ندب" میں اذریبی مصلحت و منفعت کا حصول ہے، جب کہ "ارشاد" میں دنیوی مصلحت کا (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرنے، اور مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، ثواب و دنیوی ہوں یا اخروی، اسی طرح فقہاء اس کو اصولی یعنی دنیوی امر کی تعلیم کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (رشد)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) کشف الاسرار ۱۰۷، طبع مکتب المصالح، جمع الجوامع ۱/ ۳۷۸، طبع الازہریہ، الاحکام ۱۲۴ مدی ۹۷، طبع صبیح۔

(۴) المشرح الصغیر ۳۱۴، طبع دار المعارف، جامعہ الجمل علی السج ۱۱۶، طبع دار احیاء التراث العربی، النسخ المبین ۱۳۵، طبع عیسیٰ الخلی، نہایت المحتاج

اجمالی حکم:

۳- اصل میں نے "امر ارشادی" پر اس حیثیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بھالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ انہوں نے لکھا ہے: اگر مصلحت دنیوی ہو اور انسان اس کو محض اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، اور اگر محض اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا، مگر اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا خارج امر کی وجہ سے، اور اگر دنیوی غرض کی تحمیل کے ساتھ ساتھ طاعت خداوندی کا بھی ارادہ ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض طاعت دہلی شغل میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴- فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت و نصیحت کرنے) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

= ۲۴/ ۸، طبع مصطفیٰ الخلی۔

(۱) الخزانة فی علی غلیل ۱۰۸، طبع کردہ در المنکر لغزوق لقرانی ۳/ ۲۵۷۔

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷، جمع الجوامع ۱/ ۳۷۸، طبع دار احکام مدی ۹۷۔

ہے: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ“ (۱) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے)۔ اور فرمان نبوی ہے: ”الدين النصيحة“ (دین خلوص اور نصح و نصیحت کا نام ہے) (۲)۔ البتہ ”ارشاد“ نرم انداز اور نرم گفتگو کے ساتھ ہے، اس لئے کہ یہ انداز قبولیت سے زیادہ قریب ہے اور ارشاد اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ غالب گمان یہ ہو کہ فائدہ ہوگا، اور اپنے جائیداد مالی یا دوسرے کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ نہ ہو (۳)۔

## اِرساد

### تعریف:

- ۱- اِرساد کا لغوی معنی تیار کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ”اِرسد له الامر“ فلاں نے اس کے لئے سامان تیار کیا اور مہیا کیا (۱)۔
- اور اِرساد فقہاء کے یہاں یہ ہے کہ: امام بیت المال کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے (۲)۔
- حنفی کے یہاں ”اِرساد“ کا اطلاق وقف کی آمدنی کو وقف کے ان مقاصد کی ادائیگی کے لئے خاص کرنے پر بھی ہوتا ہے جو اس کی آباد کاری کی غرض سے لئے جاتے ہیں (۳)۔

### بحث کے مقامات:

- ۵- اِرساد کی کے احکام اصولی کے یہاں ”مر“ کی بحث میں اور فقہاء کے یہاں اِرساد المعروف ونہی عن المنکر کی بحث میں آتے ہیں۔



### ہول:

اِرساد بمعنی: بیت المال کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دینا

متعلقہ الفاظ:

الف-وقف:

- ۲-وقف کا لغوی معنی: روکنا ہے، اور اصطلاحی معنی: اصل چیز کو روک

- (۱) لسان العرب: تاج المعروس، أساس الالفاظ، النہایۃ مادہ (رسد)۔
- (۲) الفتاویٰ مہجد یہ ۳/۳۷ طبع المطبعۃ الذہبیہ، جامعۃ الشریعہ علیٰ مہج المصنوع
- ۳/۵۷ طبع دار احیاء التراث العربیہ، مطابع بولی انڈیا ۳/۷۸ طبع المکتب اسلامی۔
- (۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۶۳ طبع بول بلاق۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۱۰۳۔
- (۲) مسلم شریف ۱/۳۷ طبع عینی، لکھنؤ۔
- (۳) الفواکیر الدوائی ۳/۳۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، انتاج المیسر ۱۳۵ طبع عینی لکھنؤ، القریٰ ۳/۱۶۵ طبع دار المکتب المصریہ، الشرح المشرقی ۳/۷۳ طبع دار المعارف، فادب المشرعہ لابن مصلح ۳/۷۳ طبع المکتبۃ ابن ماجہ بن طبع بول بلاق۔

کر اس کے منافع کو صدق کرنا ہے، وقف اور "إرصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ إرصاد کی حقیقت کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: إرصاد اور وقف الگ الگ ہیں، حنفیہ نے اس کی تصریح کی ہے، اور شافعیہ کے کلام سے یہی مفہوم ہے، کیونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرائط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت مہین موقوف و وقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (إرصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور إرصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

ابن عابدین نے کہا ہے بادشاہ کی طرف سے إرصاد قطعاً وقف نہیں، کیونکہ بادشاہ اس کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ إرصاد میں صرف یہ ہے کہ بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق بمصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا إرصاد اور وقف میں فرق یہ ہے کہ عین موقوف (وقف کردہ مہین) وقف سے قبل وقف کی ملکیت تھی، جب کہ إرصاد کی صورت میں وہ چیز بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: إرصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی کسی شرط کی کمی نہیں ہوتی، کیونکہ بادشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرنے والا ہو، وہ مسلمانوں کا وکیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ ملکیت کی حیثیت سے إرصاد اور وقف میں کوئی فرق نہیں، ہاں اس لحاظ سے فرق ہے کہ إرصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

- (۱) حاشیہ الدسوقی ۲/۴۳ طبع دار الفکر بیروت، حاشیہ کنون علی شرح الترمذی ۱۳۱/۲ حاشیہ رہتی۔  
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۶۶ حاشیہ ابی سعود علی ۱/۲۵۵ طبع صحیحہ المعارف۔

### ب- إقطاع (الاث کرنا):

۳- إقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے (۱)، اور شریعت میں: امام کسی ایسے شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کسی غیر آباد زمین کا مالک بنا دے، یا اس سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، إقطاع میں مالک بننا اور مالک نہ بننا دونوں پایا جاتا ہے (۲)۔

إقطاع تسلیم (مالک بنانے والے إقطاع) اور إرصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اٹھ منٹ ہو وہ جائیداد کا مالک ہو جاتا ہے، جب کہ إرصاد میں اس طرح کی کوئی ملکیت نہیں ہوتی۔

اور کسی منفعت کا یا کسی کھیت و زمین کی پیداوار و آمدنی کا إقطاع (اٹھ منٹ یا خاص کرنا) اور إرصاد میں فرق یہ ہے کہ إرصاد دائمی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا إقطاع دائمی نہیں ہوتا، کیونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو دی ہے اس سے چھین کر دوسرے کو دے دے، اس اعتبار سے إقطاع میں انفرادی اور شخصی حیثیت ہوتی ہے، جبکہ إرصاد میں عمومی اور اجتماعی مفاد ہوتا ہے۔

### ج- حمی:

۴- حمی کالغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کسی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی ضرورت مثلاً تیز یا صدقہ کے جانوروں کے لئے تہہ اکاد کے طور پر یا کمزور مسلمانوں کی ضرورت کے لئے محفوظ قرار دے دے (۳)۔

حمی اور إرصاد میں فرق یہ ہے کہ إرصاد یہ ہے کہ امام بیت المال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

- (۱) لسان العرب: ۱۰۸۰ (قطع)۔  
(۲) ابن عابدین ۳/۳۹۴، الشرح الکبیر للذہبی ۴/۶۸، المہذب ۱/۴۳۳، المغنی ۱/۱۶۶۔  
(۳) حاشیہ الدسوقی ۳/۶۹، مکی علی ۳/۹۴، المغنی ۶/۱۶۶۔

## إرصاد ۵-۷

”حی“ میں آمدنی کے بجائے بذات خود آباد زمین دوسرے کی ضرورت کے لئے امام کی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

کے زیر کے ساتھ)، جہت إرصاد (جس کے لئے خاص کیا جائے) اور خاص عبارت ضروری ہیں۔

### إرصاد کا شرعی حکم:

۵- إرصاد باتفاق علماء مشروع و جائز ہے (۱) یا تو وقف ہونے کے اعتبار سے (اور اس پر وقف کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جائز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے۔ اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے۔ اور وہ مسلمانوں کو بلا جگہ وجد ال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد علیہم (جن کے لئے إرصاد ہوا) یعنی علماء اور قضاة وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ امام کا فریضہ ہے، اگر ان مصالح کا تحفظ إرصاد کے بغیر ناممکن ہو تو إرصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی واجب کی تکمیل نہ ہو وہ خود واجب ہے، شیخ علی ابی اللہ کی حنفی سے إرصاد کے جواز کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”بلاشبہ جائز ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچاتا ہے، لہذا جائز ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی علت بتائی، اور یہ اتفاقی مسئلہ ہے“ (۳)۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، إرصاد کی صحت کے لئے ان کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تفصیل یہ ہے:

اول- مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، إرصاد کرنے والا):  
۷- مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں إرصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جائز تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط موجود ہوں، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) یا وزیر ہو، جس کے ذمہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ یا ایسا شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا امرصد علیہ (جس کے لئے إرصاد ہوا) دوسرے کے لئے إرصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) إرصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ بھی مرصد (خاص کی ہوئی زمین) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی ملکیت ہے، اس شرط کی صراحت فقہ فقہاء نے کوئیں کی ہے تاہم إرصاد کے بارے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

اگر مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) إرصاد کو اپنی طرف منسوب

### إرصاد کے ارکان:

۶- إرصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (صاد

- (۱) مطالب ولی امی ۲۸۷ طبع المکتبہ اسلامی حیدرآباد۔
- (۲) حاشیہ لکھل ۵۷۷ طبع دار احیاء التراث حیدرآباد، حاشیہ الشروانی علی التحدید ۳۹۲/۵ طبع مول لکھنویہ ۳۰۶ حاشیہ البحر علی شیخ المصنوع ۲۰۲ طبع المکتبہ اسلامیہ ترکی، نہایت الزین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸ طبع مصطفیٰ لبالبی لکھنوی حاشیہ المدنی ۸۲۔
- (۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔
- (۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۶/۲۔

(۱) حاشیہ کنون علی المرقاۃ ۱۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۸/۲۔

کروے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

خلی کتون نے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مفاد عامہ کے طور پر وقف کروے اور اس کو اپنی طرف منسوب کروے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہو مسلمان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمین ہو جو بالاتفاق بیت المال میں آچکی ہو (۲)۔ مثلاً وہ زمینیں جن کو مسلمانوں نے زبردستی قبضہ میں لے لیا ہو، ہو وہ بیت المال میں آچکی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں، لہذا یہ جائز نہیں کہ امام "ارضی حوز" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے، کیونکہ یہ ان کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"ارضی حوز" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ہوا کرنے سے بھرپور ہونے کی بنیاد پر امام کے حوالے کر دے، تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی آسانی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد علیہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد علیہ کی شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر بیت المال کے

مصارف میں سے ہو (۱) اگر اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا جائز ہے، اگرچہ نگران اس کو اس پر مقرر رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع کر دے، کیونکہ یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

اگر کسی زمین جہت کے لئے ارصاد کر دے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہو، مثلاً مدارس، علماء اور قضاة وغیرہ، تو یہ ارصاد صحیح اور نافذ ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اموال کا سب سے پہلا صرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- زمین افراد کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جبہور حنفیہ جن میں عبدالمہر بن شحہ ہیں، مالکیہ، اور بعض شافعیہ جن میں سیوطی و سبکی ہیں، کی رائے یہ ہے کہ زمین افراد کے لئے ارصاد جائز نہیں ہے (۴) اگرچہ وہ مفادات عامہ کو انجام دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا اتقاق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے وغیرہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غالباً سد ذرائع ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اموال کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند کیا جاسکے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھا گیا ہو، دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۵۶/۳، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۲/۳۶۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۷۷، الاشیاء والنفائز لابن کیم ۱/۹۰، ابن ماجہ بن ۲۵۶/۳، المشروعی علی التہذیب ۲/۳۹۲۔

(۲) الاشیاء والنفائز لابن کیم ۱/۳۱۱۔

(۳) المشروعی علی التہذیب ۲/۳۹۲، حاشیہ المنہج ۳/۷۷، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۲/۳۵۹، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۷۷، مطالب اولیٰ امی ۳/۷۷، نہایۃ الخیرین شرح قرۃ العین ۲/۳۶۸، الرہونی علی الزرقانی ۲/۳۰۱۔

(۴) المشروعی علی التہذیب ۲/۳۹۲، حاشیہ المنہج ۳/۷۷۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۸۔

(۱) حاشیہ کنون علی شرح الزرقانی المختصر ۱/۳۱۷۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۸، ابن ماجہ بن ۲۵۹/۳، حاشیہ ابو سعید ۲/۵۰۵، الاشیاء والنفائز لابن کیم ۱/۳۱۰، حاشیہ المشروعی علی التہذیب ۲/۳۹۲، حاشیہ الدرستی ۳/۸۲، مطالب اولیٰ امی ۳/۷۷، نہایۃ الخیرین شرح قرۃ العین ۲/۳۶۸۔

(۳) البحر الرائق ۵/۳۰۳، بیان ارضی حوزے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں جن کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کوئی وارث نہ ہو ورنہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو زبردستی فتح کیا گیا

### چہارم- صیغہ و عبارت:

۱۲- ارصاد کے صیغہ و عبارت میں وہی شرط ہے جو وقف میں شرط ہے، "ارصاد" اسی طرح "وقف" کے لفظ سے صحیح ہے جیسے کہ ارصاد کے لفظ سے صحیح ہوتا ہے، اکثر فقہاء ارصاد اور وقف کے الفاظ کو ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔

۱۳- مرصد (خاص کرنے والا) اپنے ارصاد میں واقف کی طرح حسب منشاء شرط لگا سکتا ہے، فتاویٰ مہدیہ میں ہے: واقف اپنے وقف میں حسب منشاء تصرف کر سکتا ہے، اور اسی طرح مرصد بھی، اس پر مذہب اور بعد کا اتفاق ہے (۱)۔

### ارصاد کے آثار:

۱۴- اگر امام یا اس کا نائب مسلمانوں کے مال کا ارصاد کر دے تو اس پر یہ اثرات مرتب ہوں گے:

الف- یہ ارصاد انگی ہوگا، اور مرصد کے معنی کردہ مصروف میں اس کو مسلسل مصروف کیا جاتا رہے گا، اگر مرصد کی جگہ کوئی اور امام آجائے تو اس کو تو زمینیں سکتا اور نہ ہی باطل کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ واقعہ ہے جو سلطان برقوق کے زمانہ میں پیش آیا، انہوں نے ۷۸۰ھ کے بعد ارصاد کو اس وجہ سے ختم کرنا چاہا کہ وہ بیت المال سے کیے گئے تھے، اور اس کے لئے ایک عظیم اجلاس طلب کیا جس میں شیخ سراج الدین عمر بن رسان بھٹینی شافعی، برہان الدین بن جماعہ، اور شیخ حنفیہ شیخ اکمل الدین شارجہ ہدایہ وغیرہ شریک ہوئے، شیخ بھٹینی نے کہا: علماء و طلبہ پر کئے گئے وقف کو توڑنے کی کوئی صورت نہیں، اس لئے کہ خمس میں

(۱) الفتاویٰ مہدیہ ۲/۱۳۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵۹، ۲۶۶، الفتاویٰ مہدیہ ۲/۶۳، حاشیہ کنون

علی شرح المرقاۃ فی التفسیر ۱/۳۱۔

حنابلہ، جمہور شافعیہ، اور حنفیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک معین افراد کے لئے ارصاد جائز ہے بشرطیکہ اس میں کوئی مصلحت ظاہر نہ ہو (۱)۔

حنفیہ میں ابن نجیم اور ان کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے کہ با انجام کار ارصاد کو عمومی جہت منشاء فقر، اور علماء وغیرہ کے لئے کر دے، جواز کی وجہ انجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ اور بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد علیہ مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ ارصاد میں مشروط عمل کو انجام نہ دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے ذمہ ارصاد کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے نائب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔ بعض حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے لئے کافی نہ ہو اور ارصاد کسی ایک جہت کے لئے ہو تو اجتماع میں اس شخص کا لحاظ کیا جائے گا جس کے اندر بیت المال سے زیادہ حق دار ہونے کی صفت ہو، لہذا بیت المال کے مصارف میں سے جو زیادہ حق دار ہوگا وہ دوسرے پر مقدم ہوگا، اور اگر سب کے اندر بیت المال سے زیادہ حقدار ہونے کی صفت ہو تو جس کی ضرورت زیادہ ہو اس کو مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو اقامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت برابر ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہایت اربعین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸، حاشیہ الجمل ۵۷۶/۳، حاشیہ المروانی ۵/۳۹۲، حاشیہ کنون علی المرقاۃ ۱/۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵۹، تہذیب الفقہاء بمائش الفروق ۳/۱۰، المروانی ۵/۳۱، ۳۱۰۔

(۲) الفتاویٰ مہدیہ ۲/۶۳-۶۳۸۔

(۳) الاشباہ والنظائر للسیوطی ۱/۳۱۰، الجمل ۵۷۷/۳۔

(۴) حاشیہ الجمل ۵۷۷/۳۔

(۵) الاشباہ والنظائر ۱/۳۱۱۔



دوم:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- حنفیہ کے یہاں ارصاد کا اطلاق: کھلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر، وقف پر عائد جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے کرایہ دار نے اس میں دکان تعمیر کرنی، یا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر نو کی کہ اس پر آنے والا صرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی زائد آمدنی نہ ہو جس سے اس کو پورا کیا جائے تو اس صورت میں یہ تعمیر وقف کی ہوگی، اور کرایہ دار تعمیر یا مرمت کا صرفہ لے گا، اور اس کے صرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق ان لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف کیا گیا ہے، اور تعمیر کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر دینا ہوگا جو تعمیر کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے اجازت دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ اگر کوئی دوسرا اس کو کرایہ پر لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو تعمیر پر صرف کیا ہے وہ اس کو دیدے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کرایہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ اور عکر (جس کی حقیقت یہ ہے کہ وقف کی زمین لمبے زمانہ کے لئے کرایہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی تعمیر کرائی جائے) دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں تعمیر وقف کی ہوتی ہے جب کہ عکر میں تعمیر کرایہ دار کی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ دار کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے وہ کرایہ دار کا وقف پر قرض ہے، اور عکر میں کرایہ دار جو کچھ وقف کو دیتا ہے وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے تعمیر کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶/۵، ۳۷۶/۳۔

سے ان کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ، خدیجی اور عائشہ پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو ختم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس رائے سے اتفاق کیا (۱)۔ فتاویٰ مہمدیہ میں ہے: سیوطی نے کہا: عینہ اسی پر اتفاق ہوا ہے، عز بن عبد السلام (سلطان العلماء) نے بھی کہا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی آراء ایک دوسرے سے مشفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرائط کی رعایت کس حد تک ہے؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ امام ارصاد کی شرائط کی مخالفت کر سکتا ہے (۳)، بایں معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصلحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کر دے، یا مذکورہ وقف کے مصارف میں کمی کر دے تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو بٹا دے، مثلاً ارصاد میں زمین کردہ شخص کو روک کر اس کا استحقاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے عدول کرنا درست نہیں ہے (۴)۔

امام شرائط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابو السعود نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصد بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

مالکیہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ مرصد کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے موافق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ۲۵۹/۳، الفتاویٰ مہمدیہ ج ۲، ۳۷۷/۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ مہمدیہ ج ۲، ۱۳۸/۲۔

(۳) حاشیہ ابوسعود علی مشکوٰۃ ج ۳، ۵۰۵/۳، الفتاویٰ مہمدیہ ج ۲، ۳۶۲/۳-۳۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۲۵۹/۳۔

(۴) حاشیہ ابوسعود ج ۲، ۵۰۵/۳، ابن ماجہ ج ۱، ۲۵۹/۳۔

(۵) حاشیہ ابوسعود ج ۲، ۵۰۶/۲، ابن ماجہ ج ۱، ۲۵۹/۳۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ۲۵۹/۳، حاشیہ کنون علی شرح طبرانی ج ۱، ۱۳۱/۳۔

شریف کی روایت میں ہے: اور اس (زمین) کی خاک پاک کرنے والی بنائی گئی ہے۔ یہ حدیث زمین کی طہارت کے بارے میں نص ہے (۱)۔

## ارض

زمین کو نجاست سے پاک کرنا:

۳- اگر زمین کسی سیال نجاست، مثلاً پیتاب اور شراب وغیرہ سے نجس ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا رنگ اور اس کی بو چلی جائے، اور جو پانی اس سے علاحدہ ہو کر جائے وہ اگر بدلا ہوا نہ ہو تو پاک ہے، یہی جمہور فقہاء کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت انس کی یہ روایت ہے: "جاء اعرابی لبال فی طائفة (ناحية) من المسجد فزجره الناس فنهاهم رسول الله ﷺ فلما قضی بوله أمر بالمئوب من ماء فاهريق عليه" (ایک اعرابی آیا اور مسجد کے ایک کونے میں پیتاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو جھڑکا، حضور ﷺ نے لوگوں کو اس کو جھڑکنے سے منع فرمایا، جب وہ پیتاب کر چکا تو حضور ﷺ نے ایک اہل پانی لانے کا حکم دیا، پھر وہ اس جگہ پر (جہاں اس نے پیتاب کیا تھا) بہا دیا گیا)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۲)۔

خوب پانی بہانے کی طرح یہ ہے کہ اس پر بارش یا سیلاب کا پانی گزر جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نجاست کو زائل کرنے میں نیت یا فعل کا اعتبار نہیں، لہذا کوئی انسان پانی بہائے یا کسی کے بہائے بغیر اس پر پانی بہہ جائے تو دونوں برابر ہے۔

تعریف:

۱- ارض (زمین): جس پر انسان بستے ہیں، لفظ "ارض" مؤنث اور اسم جنس ہے، اس کی جمع "أراض"، "أروض" اور "أرضون" آتی ہے (۱)۔

زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا، اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا:  
زمین کا پاک ہونا:

۲- باتفاق علماء وراصل زمین پاک ہے، کسی بھی جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے بشرطیکہ نجس نہ ہو، اس کی دلیل بخاری میں مذکور حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي"۔ اہی فی - قال: "وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فإني من امتي أذكره الصلاة فليصل"۔ وفی رواية لمسلم: "وجعلت تربتها طهوراً" (مجھے پانچ باتیں ایسی ملی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں ملیں، (یہاں تک کہ) آپ ﷺ نے فرمایا: ساری زمین میرے لئے نماز کی جگہ اور پاک کرنے والی بنائی گئی ہے تو میری امت کے جس آدمی کو (جہاں) نماز کا وقت آجائے نماز پڑھ لے، اور مسنم

(۱) لسان العرب۔

(۱) الام ۴۴۱/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح القدیر ۱/۱۴۰، ابن ماجہ ۱/۴۰۷، الاحیاء ۱/۴۶۱، السنن ۲/۵۳، ۵۴، ۹۵، ۹۶، بولہ الجہد ۱/۷۶، فتح الباری ۱/۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۹۸، ۴۳۶ طبع استقبر، نیل الاطوار ۸/۴۸۸ مسلم ۱/۲۷۱ طبع بی بی ایل۔  
(۲) بخاری (فتح الباری ۲/۳۳۳ طبع استقبر)۔



زمین پر نماز:

۱۰- باتفاق فقہاء پاک زمین کے کسی بھی حصہ میں نماز درست ہے، اور نجس زمین پر نماز کے بارے میں اختلاف ہے، جمہور کے یہاں ممنوع ہے، اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، لیکن مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ نماز درست ہے۔

کچھ جگہوں پر نماز کے خاص احکامات ہیں، مثلاً خانہ کعبہ کے اندر، مقبرہ، حمام (غسل خانہ)، تقشائے حاجت کا مقام، اونٹوں کے پیٹنے کی جگہیں، غصب شدہ زمین، عذاب زدہ زمین، یہود و نصاریٰ کی عبادت گاہیں اور عام راستہ، ان کے بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے جو ان کی اپنی اپنی اصطلاحات میں دیکھی جائیں (۱)۔

عذاب زدہ زمین:

۱۱- ایسی زمین جہاں ان لوگوں پر عذاب نازل ہوا جنہوں نے اللہ کے رسولوں کی تکذیب کی، مثلاً سرزمین باطل، اور دیا ر ممود، جیسا کہ فرمان باری ہے: "وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُؤَسَّسِينَ ..... فَأَخَلَّتْهُمْ الصَّخِرَةُ فَصَبَحُوا" (۲) (اور بے شک حجر والوں نے (بھی) ہمارے) فرستادوں کو جھٹلایا ..... سو ان کو صبح کے وقت آواز سخت نے آ پکڑا)۔

۱/ ۵۵، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

(۱) ۱/ ۵۵، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

(۲) سورہ حجر ۸۰-۸۳

نجاست پر چل دے تو مٹی اس کو پاک کرنے والی ہے)۔

شافعیہ کی کتابوں میں منقول ہے کہ ان کے نزدیک نجاست صرف خالص پانی سے زائل ہوتی ہے، اور یہی حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت ہے (۱)۔

کتنے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال:

۸- شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ کتنے اور خنزیر کی نجاست اور ان دونوں سے پیدا ہونے والی چیزوں کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال ضروری ہے، ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے: "طهروا بناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسله سبع مرات اولاهن بالتراب" (تم میں سے کسی کے برتن کی پاکی جب کتا اس میں منہ ڈال کر پئے یہ ہے کہ اس کو سات بار دھوئے، اور پہلی بار مٹی سے مانچے) (مسلم و احمد نے اس کی روایت کی ہے)، اور فقہاء نے خنزیر کو کتنے پر قیاس کیا ہے۔

حنفی و مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مٹی سے مانچنا واجب نہیں ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "کلب" میں ہے۔

مٹی اور زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا:

۹- باتفاق فقہاء تیمم سے (اگر اس کے اسباب موجود ہوں) دو تمام افعال مباح ہو جاتے ہیں جو وضو اور غسل سے مباح ہوتے ہیں، اور تیمم بالاجزاء پاک مٹی سے ہوگا، مٹی کے علاوہ زمین کے دوسرے اجزاء سے تیمم کے بارے میں اختلاف و تفصیل ہے، جس کی جگہ اصطلاح "تیمم" ہے (۲)۔

(۱) الطحاوی مص ۸۳، فتح القدیر ۳۵۸، الاقویار ۵۵۵، الدرر ۵۳، الجمل علی المسیح ۸۳، المنی مع الشرح الکبیر ۲۸۷۔

(۲) فتح القدیر ۳۵۹، ۳۵۸، الاقویار ۵۵۵، الدرر ۵۵۵، علی الشرح الکبیر

اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ان مقامات پر جانے کا حکم:

۱۲- ان مقامات پر جانا مکروہ ہے، اور اگر کوئی ان جگہوں پر پہنچ جائے تو جبراً حاصل کرتے ہوئے خوف اور تیزی کے ساتھ نکل جانے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: "لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین إلا أن تكونوا باکین، أن یصیحبکم مثل ما أصابهم" (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ مگر روئے ہوئے، کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا عذاب تم پر بھی پڑ آئے)۔

ان مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست دور کرنے کا حکم:

۱۳- دیکھئے: اصطلاح: "آبار" فقرہ ۳۲۔

پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا کوندھنے میں استعمال کرنا ممنوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین شمود میں مقام "جبر" میں اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا کوندھ لیا، تو حضور ﷺ نے حکم فرمایا: "أن یهريقوا ما استقوا من آبارها و یعلفوا الإبل العجین، وأمرهم أن یستقوا من البئر التي

(۱) القرطبی ۱/۱۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، اور حدیث "لا تدخلوا..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۳۰ طبع استغبر) نے کی ہے۔

کانت قمردها النافقة" (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے اس کو پیادیں، پور آٹا اجنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنویں سے پانی نکالیں جہاں) (حضرت صالح علیہ السلام کی) (اوتنی آئی تھی)۔

وہاں کی مٹی سے تیمم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی مٹی سے تیمم حنفیہ و ثنائیہ کے یہاں مکروہ ہے۔ مالکیہ کی دو آراء ہیں: ایک رائے تیمم کے حرام ہونے کی اور دوسری جائز ہونے کی ہے، ثنائی نے اسی کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح مختار یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے، ہاں اگر وہاں کوئی نجاست ہو تو نہیں، اس لئے کہ نماز ہر پاک جگہ میں صحیح ہے، اسی طرح حنفیہ و ثنائیہ وغیرہ کہ اہل بیت کے ساتھ نماز کی صحت کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب و ناراضگی کا نزول ہوا ہے۔

مالکیہ میں ابن عربی اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: "جعلت لی الارض مسجداً" کے عموم سے خارج و مستثنیٰ ہے (۳)۔

مروئی ہے کہ حضرت نئی نے باطل میں جہاں زمین دھنسی ہے، نماز کو مکروہ سمجھا ہے (۴)۔

(۱) ساجد مراجع، جامعہ المطبوعیہ ص ۹۷، ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۵۸۷ طبع استغبر)۔

(۲) الشرح المصنف ۱/۴۹، ۳۰، المدون ۱/۴۳، ابن ماجہ ۱/۹۰، تلبی ۳۰/۱۔

(۳) حدیث کی تخریج بخیر ۲ میں گذری ہے۔

(۴) القرطبی ۱/۱۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح فتاویٰ الارادات ۱/۱۵۸، جامعہ المطبوعیہ علی مرتبی اصطلاح ص ۹۷، فتح الباری ۱/۵۳۰۔

اس زمین کی پیداوار کی زکاۃ:

۱۷- باجماع فقہاء اس زمین کی پیداوار (نخل اور پھل) میں زکاۃ ہے، کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح (زکاۃ) ہے، اسی طرح اس زمین سے نکلنے والی معدنیات اور خزانے کا بھی یہی حکم ہے، البتہ کچھ تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح زکاۃ، معدن اور زکاۃ ہے (۱)۔

### سرزمین مناسک میں تصرف

مکان احرام:

۱۸- سرزمین حرم کو آباد کرنا جائز ہے، اسی طرح امام اس کو ملاٹ بھی کر سکتا ہے، سرزمین حرم کو آباد کرنے والے کو حق ہے کہ اس کو بیچ دے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے، کیونکہ وہ زمین اس کی ملیت ہوئی، اور چوں کہ بہت کشادہ ہے اس لئے احرام باندھنے والوں کو تنگی نہیں ہوگی، یہ اتفاق مسئلہ ہے۔

البتہ عرفہ، مزدلفہ اور منیٰ کی آباد کاری کسی کے لئے جائز نہیں، اور نہ ہی امام اس کو ملاٹ کر سکتا ہے، کیونکہ اس سے حج کی عبادت کا حق متعلق ہے، حتیٰ کہ اگر وہ جگہ کشادہ ہو اور حاجیوں کو تنگی بھی محسوس نہ ہو تو بھی جائز نہیں، ”شرح المنہج“ کے حاشیہ ”جمل“ میں کہا ہے: امام شافعی کا ظاہر مذہب یہی ہے، لہذا نہ وہ کسی کی ملیت میں آئے گی اور نہ اس میں کوئی تصرف ہو سکتا ہے، اور غزالی نے کہا: ظہر یہ ہے کہ باعث تنگی نہ ہو تو روکا نہیں جائے گا، اس کی دلیل یہ منہج

روایت ہے: ”قیل یا رسول اللہ: ألا تبني لك بيتا بمني يظلك؟ فقال: لا، مني مناخ من سبق“ (۱) (عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ اپنے لئے منیٰ میں گھر کیوں نہیں بنالیتے جو آپ کے لئے سایہ دے؟ آپ نے فرمایا: نہیں منیٰ میں جو پہلے آجائے وہ اس کے لئے اقامت گاہ ہے)۔

نمرہ کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ عرفہ کے دن زوال سے قبل وہاں حاجی کا ٹھہرنا سنت ہے، اسی طرح اس پر محض کو بھی قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ منیٰ سے روانہ ہوتے ہوئے وہاں تباہ رات گزاریں، لہذا سرزمین مناسک میں تصرف ممکن نہیں، کیونکہ اس کی ملیت آباد کاری کے ذریعہ نہیں ہو سکتی ہے (۲)۔

### زمین کی ملیت:

۱۹- زمین کی ملیت کے مختلف اسباب ہیں، جس میں زمین کے علاوہ دوسری چیزیں بھی شریک ہیں، اور یہ اسباب ملیت کو منتقل کرنے والے حقوق و معاملات اور وراثت وغیرہ ہیں، زمین کی ملیت کے کچھ مخصوص اسباب ہیں، مثلاً غیر آباد زمین کی آباد کاری، ملاٹ منت، ان تمام اسباب کی خاص اصطلاحات ہیں، ان کے احکام انہی اصطلاحات میں دیکھے جائیں۔

کامل ناظر یہ ہے کہ عرصہ دراز تک زمین اپنے ہاتھ میں رکھنا شرعی طور پر ملیت کا سبب نہیں، چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے، اس کی

(۱) حدیث ”کلا نبی لکھ بھا....“ کی روایت ترمذی (۳/۱۱۱ طبع المصباح)

المصریہ (۱۳۵۰ھ) نے مسکد الحکیم عن عائشہ سے مروی کی ہے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے، ورحاکم نے المستدرک (۱/۲۶۷ طبع دارالکتب) میں اسے روایت کیا ہے، صاحب تحفۃ الاحوذی (۳/۶۲۱)

نے کہا اس حدیث کا دوسرا نسخہ انکیہ پر ہے، وروہ مجہول ہے۔

(۲) حاشیہ منہج علی شرح المنہج ۳/۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲

تفصیل اصطلاح ”تقادم“ میں دیکھئے۔

کرایہ (عوض):

۲۲- اجارہ کے جواز کے قائلین کے یہاں بالاتفاق زمین سونے اور دوسرے سامانوں کے بدلہ کرایہ پر دی جاسکتی ہے، ہاں زمین کی پیداوار کے بدلہ نہیں دی جاسکتی، اس کی دلیل حضرت حنظلہ بن قیس کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن كراء الارض قال: فقلت: بالذهب والفضة، قال: إنما نهى عنها بعض ما يخرج منها، أما بالذهب والفضة فلا بأس“ (حنظلہ رضی اللہ عنہ نے زمین کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے، راوی نے کہا: میں نے عرض کیا: سونے چاندی کے بدلہ؟ تو انہوں نے کہا: حنظلہ رضی اللہ عنہ نے محض اس زمین کی پیداوار کے بدلہ کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے، رہا سونے چاندی کے بدلہ تو کوئی حرج نہیں ہے) (متفق علیہ)۔ نیز اس لئے کہ زمین ایسی چیز ہے جس کو باقی رکھ کر اس سے مقصود مباح منفعت حاصل کیا جاسکتا ہے، لہذا سونے چاندی کے بدلہ اس کو کرایہ پر دینا جائز ہے، سامان اور سونے چاندی کا حکم یکساں ہے۔

غلہ اور زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا: ۲۳- اگر زمین کو ایسے غلہ کے بدلہ کرایہ پر دے جو اس زمین کی پیداوار نہیں، خواہ اس کی پیداوار کی جنس سے ہو یا نہ ہو، اور عوض معلوم ہو تو اکثر علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے، مثلاً سعید بن جبیر، عکرمہ اور نخعی، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ، ثنائی، احمد اور ابو ثور، اس کی دلیل مسلم شریف کی یہ روایت ہے کہ حضرت رافع بن خدیج سے جب زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ہاں تعین و ضمان والی چیز کے ذریعہ کوئی حرج نہیں ہے، نیز اس

موقوفہ زمین میں تصرف:

۲۰- موقوفہ زمین میں فی الجملہ کوئی ایسا تصرف جائز نہیں جو ملکیت کو منتقل کر دے، البتہ وقف کی مصلحت یا مفاد عامہ کی خاطر کچھ خاص حالات میں ایسا کرنا جائز ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”وقف“ میں ہے۔

زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم:

۲۱- زمین کرایہ پر دینے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، اکثر کے نزدیک جائز ہے، صحابہ میں حضرت رافع بن خدیج، ابن عمر اور ابن عباس، تابعین میں سعید بن مسیب، عروہ، قاسم، سالم، ہر فقہاء میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، مالک، لیث، ثنائی، ہر احمد کا یہی قول ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: ”ہاں تعین و ضمان والی چیز کے ذریعہ کوئی حرج نہیں“، مسلم اور ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن، حسن بصری، اور طاؤس، جیسا کہ ابن جریر نے فتح الباری میں طاؤس سے نقل کیا ہے، کا خیال ہے کہ زمین کرایہ پر دینا مکروہ یعنی ناجائز ہے، اس کی دلیل حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے: ”إن النبي ﷺ نهى عن كراء المزراع“ (نبی اکرم ﷺ نے کھیتیوں کو کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے) (متفق علیہ)۔ اور مسلم و نسائی میں بطریق حماد بن زید عمرو بن دینار سے مروی ہے کہ حضرت طاؤس نے سونے چاندی کے بدلہ کرایہ پر دینے سے منع کیا اور چوتھائی اور تہائی کے بدلہ جائز قرار دیا ہے۔





کرنے کا مطالبہ کیا تو حضرت عمرؓ نے ایسا نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہ اور ثوری نے کہا: امام کو اختیار ہے، چاہے تو مسلمان مجاہدین پر تقسیم کر دے یا زمین والوں پر لگان مقرر کر کے ان کے ہاتھوں میں رہنے دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں چیزیں حضور ﷺ سے ثابت ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے مکہ کو زبردستی فتح کیا، وہاں ہول (جائیدادیں) تھے لیکن آپ نے ان کو تقسیم نہیں کیا، اسی طرح قرطہ وغیرہ کو فتح کیا، لیکن ان میں کچھ بھی تقسیم نہیں فرمایا، جب کہ آدھا خیر مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، اور آدھا اپنی مامبانی ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے روک لیا جیسا کہ سہل بن ابوہشمہ کی روایت میں ہے، انہوں نے کہا: "قسم رسول اللہ ﷺ خیر نصفین: نصفاً لنوابہ وحوالہ، ونصفاً بین المسلمین، قسمها بنہم علی ثمانیۃ عشر سہماً" (رسول اللہ ﷺ نے خیر کو دوحسوں میں آدھا آدھا تقسیم کر دیا، ایک حصہ اپنی مامبانی ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے روک لیا، اور دوسرا آدھا مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، جس کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا)۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور خاصوشی اختیار کی ہے، امام ابوحنیفہ اور ثوری کا یہ قول امام احمد کی دوسری روایت ہے۔

امام ثنائی نے کہا ہے: زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی، جیسا کہ منقولہ اشیاء تقسیم کر دی جاتی ہیں بلا یہ کہ وہ کسی معاوضہ پر اپنے حق سے دست بردار ہو جائیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت حمزہؓ کی بجلی کے ساتھ کیا کہ ان کو سر زمین سوا میں ان کے حصے کا عوض دے دیا (۱) یا مجاہدین بلا معاوضہ راضی ہو جائیں، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ

(۱) یحییٰ بن آدم نے کتب الخراج (ص ۲۵ طبع استغبر) میں اس کی ترجیح کی ہے۔

خُصْفَہ" (۱) (اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو غنیمت ملے کسی چیز سے سو اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچواں حصہ)۔ اس لئے کہ آیت عام ہے، منقول اور زمین دونوں کو شامل ہے، اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ غنیمت میں سے (۲۰ فیصد) حصہ مجاہدین کا ہے، امام ثنائی کا یہ قول امام احمد کی بھی ایک روایت ہے۔

۲۶۔ ارض زمین تقسیم نہ کی گئی ہو بلکہ مالکان کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہو، مسلمان اس کے ثرائیج سے فائدہ اٹھاتے ہوں تو جمہور صحابہ اور فقہاء کے یہاں یہ زمین وقف ہے، کفار میں سے جس کے ہاتھ میں ہے اس کی طرف سے اس کی بیع و شرا، ہبہ یا وراثت جائز نہیں، اس لئے کہ امام اوزاعی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کا شام پر غلبہ ہوا تو دریائیوں کو اپنے اپنے دیہاتوں میں ان اراضی پر باقی رکھا جو ان کے قبضہ میں تھیں، کہ ان کو آباد کریں اور ان کا لگان مسلمانوں کو دیں، اور وہ سمجھتے تھے کہ ان کی زمینوں کو کوئی مسلمان بے ضایع زبردستی کسی طرح نہیں ٹریہ سکتا۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین نے کہا ہے: یہ زمین ان کی ملکیت ہے، اس کو خرید و فروخت کر سکتے ہیں اور اس کو ہبہ کر سکتے ہیں، اور ان کے رشتہ داروں میں اس کی وراثت جاری ہوگی، اس لئے کہ عبد الرحمن بن زید نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ایک کسان سے زمین اس شرط پر خریدی کہ اس کا لگان ان کے ذمہ ہوگا، اور یہی ثوری اور ابن سیرین کا قول ہے (۲)۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۔  
(۲) وام ۱۹۲/۳، ۵۳، ۲۵/۷، الخیر ۱/۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۱، الخراج ص ۶۸ طبع استغبر، فتح القدیر ۲/۳۰۳، ۳۰۵، الاختیار ۳/۳۱۹، ۳۲۰، حاشیہ الدسوقی علی المشرع کلیر ۲/۸۹، بوریۃ المجدد ۱/۳۶۸، ۳۷۱، المغنی ۲/۱۹، ۲۶، ۵۲/۸، المباح و احکام القرآن للعقلمی ۸/۳، احکام القرآن للجصاص ۳/۵۲۸، ۵۳۲، نیل الاوطار ۸/۳۔

## اَرْض ۲۷-۲۹، اَرْض حرب

باقی رہے گی، کیونکہ یہ زمین کا وظیفہ (چارج) ہے۔  
خراجی زمین کبھی بھی مشری نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ خراج ذمی کی  
طرح مسلمان پر بھی عائد ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان اسلام قبول کر لیں:

۲۷- یہ زمین خواہ عرب کی ہو یا عجم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ مدینہ،  
طائف، یمن اور بحرین کی زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی  
ملکیت میں باقی رہے گی، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "من اسلم  
علی شئ فھو لھ" (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اس کی  
ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

## اَرْض حرب

عشری زمین:

۲۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے  
ہوں، یہ عربی زمین ہو یا عجمی، مالکان کی ہوگی، اور یہی زمین مشری  
کہلاتی ہے، یہی حکم ہر عربی زمین کا ہے خواہ صلح کے ذریعہ فتح ہوئی ہو یا  
زبردستی، اس لئے کہ اس کے مالکان شرک پر برقرار نہیں رکھے جاتے  
حتیٰ کہ اگر جزیرہ دیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ حضور ﷺ نے  
بہت سی عربی زمینوں کو زبردستی فتح کیا، اور ان کو مشری باقی رکھا، اسی  
طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا ہو یا امام نے اس  
کو فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

خراجی زمین:

۲۹- عجمیوں کی وہ زمین جس کو امام نے زبردستی فتح کیا ہو یا مالکان  
کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا، یا وہ زمین جو مشری تھی اور کوئی ذمی اس کا  
مالک بن گیا، خراجی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور زفر کا کہنا ہے،  
امام ابو یوسف نے کہا: اس زمین کے مالک پر دو مشر واجب ہے، یہ  
سرزمین تغلب پر قیاس ہے، امام محمد کے یہاں سابق حکم پر وہ زمین



(۱) الخراج لابی یوسف ص ۶۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابی یوسف ص ۶۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

## ارض حوزہ

تعریف:

۱- ارض حوزہ ایسی زمین ہے جس کے مالک مر گئے اور ان کا کوئی وارث نہیں، اور وہ بیت المال میں آگئی ہو، یا صلح کے طور پر یا زبردستی اس کو فتح کیا گیا لیکن ان کے ماکان کی ملکیت میں نہیں دی گئی، بلکہ اس کو بالکل مسلمانوں کے واسطے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا، اس کا ”ارض حوزہ“ نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے لئے جمع کر لیا اور تقسیم نہیں کیا (۱)۔

جوزمین زبردستی فتح کی گئی اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو، وہ مشرعی ہوگی، اور جوزمین زبردستی فتح کی گئی اور زمین والے کوثرن کے ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ لوکرے مثلاً سو بوعراق، تو یہ حنفیہ کے نزدیک زمین والے کی ملکیت ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات نافذ ہوں گے، اس تقسیم کی تفصیل اصطلاح ”ارض“ میں ہے۔

۲- وہ دو قسمیں جن کو متاثرین حنفیہ نے ”ارض حوزہ“ کہا ہے، ان کے بارے میں دوسرے فقہاء کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

(۱) ”تفہیم الفقہاء الحنفیہ“ ۱۹۹۴ء، ”ارض حوزہ“ متاثرین حنفیہ کی اصطلاح ہے وہ اس کو ”ارض مملکت“، ”ارض امیر“ بھی کہتے ہیں اور اس کو ”ارض امیر“ نام رکھنے کا دواغ ہے اور یہ بعض متاثرین حنفیہ کے فتویٰ کے مطابق ایسا زمین ہے جو مشرعی ہو نہ غرامی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجمع الانہر ۱/۶۷۲)۔

(۲) احکام الملئ المدۃ ۱/۱۰۳، کشاف الفقہاء ۳/۴۵۸، ۴۵۹، احکام السلطانیہ لابی یعلیٰ ۱/۱۳۱، ۱۳۲، شرح المسماح وحاشیہ علیہ ۱/۱۰۹، اربعۃ فی علی قلیل

الف۔ وہ زمین جس کا مالک کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گیا اور بیت المال میں آگئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے مفاد میں جو مناسب سمجھے کرے، خود کو ہم یہ کہیں کہ یہ زمین بیت المال میں میراث کے طور پر آئی ہے، یا یہ کہیں کہ یہ زمین ان اموال کی طرح ہے جن کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زبردستی فتح کی گئی زمین جس کی ملکیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی، اسی طرح وہ زمین جو صلح کے طور پر فتح کی گئی اور زمین والوں کو اس کا مالک نہیں بنایا گیا، بلکہ اس کی ملکیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور متبادل کا بھی ایک قول یہی ہے کہ محض غلبہ حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر وقف ہو جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جب تک امام وقف کے الفاظ کو نہ کہ وقف نہ کر دے وقف نہیں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانویہ کا قول ہے، بہر حال جب ان کے نزدیک یہ وقف ہوئی تو اس کی فتح وغیرہ ممنوع ہے جیسے کہ بہہ ممنوع ہے۔

پھر یہ وقف اصطلاحی شرعی وقف کی جنس سے ہے، ماوردی اور ابو یعلیٰ کے کلام کا ظاہر یہی ہے، اور ابن قیم نے کہا: یہ اصطلاحی وقف نہیں، بلکہ اس کے وقف کا معنی یہ ہے کہ غائبین کے درمیان اس کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الحج، اور باب قسمۃ المغانم میں ذکر کئے ہیں۔

متعلقۃ الفاظ:

الف۔ مسجد المسکة:

۳- ”مسجد المسکة“: اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہوا،

= ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، احکام السلطانیہ لاماوردی ۱/۱۳۸۔

## ارض حوز ۳-۶

پیداوار زمین کام کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور زمین کی ملکیت بیت المال کے لئے باقی رہے گی، اور جس کے لئے زمین الاٹ کی جاتی ہے اس کو "تاری" کہتے ہیں (۱)۔

### ج- ارساد:

۵- ارساد بیت المال کے وہ گاؤں اور کھیت ہیں جنہیں سلطان مساعداً وہ اس وغیرہ پر ان لوگوں کے لئے مقرر کر دے جو بیت المال سے مستحق ہوتے ہیں، جیسے قراء، اور انڈ و مؤذنین وغیرہ، یہ حقیقت میں وقف نہیں ہے، کیونکہ سلطان اس کا مالک نہیں، بلکہ یہ بیت المال کے کسی مال کو اس کے بعض مستحقین کے لئے مقرر کر دیتا ہے، جس میں بعد والا امام و سلطان رد و بدل نہیں کر سکتا (۲)۔

### ارض حوض کی شریعت:

۶- ارض حوز کی قسم اول (وہ زمین جس کے مالکان، کوئی وارث چھوڑے بغیر مر جائیں اور وہ بیت المال میں آجائے) فقہاء کے یہاں بالاتفاق جائز ہے، البتہ بیت المال میں آنے کے سبب کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا یہ بیت المال کے وارث ہونے کے اعتبار سے ہے یا اس اعتبار سے کہ بیت المال گم شدہ سامانوں کی حفاظت کی جگہ ہے؟

قسم دوم: وہ زمین جو زبردستی فتح کی گئی، اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی اس زمین کے تعلق سے بعض متاثرین حنفیہ نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، انہوں نے اس کی دلیل یہ دی ہے زبردستی فتح کی گئی زمین کے بارے میں امام کو اختیار ہے، چاہے

اور اس سے مراد دوسرے کی زمین میں کاشت کاری کا حق ہے، جو "مسک" سے لکھنا خود ہے، جس کے معنی ہیں وہ چیز جس سے چمٹا جائے، گویا کہ زمین لینے والا جس کو مالک زمین کی طرف سے کاشت کی اجازت ملی ہے اس کے لئے چمنے کی ایک چیز ہوگئی جس سے وہ اس زمین میں کاشت کے لئے چمٹا ہوا ہے، اس کا "مسک" نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جس کے لئے پرانے زمانہ سے قبضہ و تصرف ثابت ہو جائے اس زمین سے اس کا قبضہ نہیں اٹھایا جائے گا جب تک کہ وہ اس کی کاشت کرتا رہے، اور اس کے متولی (نمراس) کو اس کی اجرت مثل یا محشر یا خراج دیتا رہے، جب تک کہ وہ زندہ ہے اس کو اپنے قبضہ میں رکھنے کا حق ہے، اور یہ حق محض ہے، اس لئے کہ یہ زمین سے وابستہ ایک وصف ہے کیونکہ یہ محض جوتا اور ہیتی کرتا ہے۔

جس کے قبضہ میں زمین ہے اگر اس کی کچھ زمین اشیاء اس زمین میں ہوں جیسید رخت ہوں، یا زمین کوئی ذیل کر رہا ہو کیا گیا ہو تو اس کو "کردار" کہیں گے، اس کو "مشد مسک" نہیں کہتے (۱)۔ اور اگر اس نے زمین اشیاء کو دکان میں رکھا ہو اور وہ ٹھوس نصب ہوں تو ان کو "کدک" یا "جدک" کہتے ہیں۔ "مشد مسک" ارضی وقف میں یا اراضی بیت المال یعنی اراضی امیر یہ میں ہوتا ہے۔

### ب- ارض تیمار:

۴- یہ اصطلاح بھی عثمانی سلطنت میں استعمال ہوئی، اس کا ذکر متاثرین حنفیہ کی فقہی کتابوں میں ہے، ان کے یہاں اس سے مراد وہ "ارض حوز" ہے جو امام کسی شخص کو اس طور پر الاٹ کرے کہ یہ الاٹ کرنے والا (امام) پیداوار میں سے زمین کا حق لے گا، اور ریت

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳، تنقیح الفتاویٰ الکامیہ ۲/۳۰۴، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن عابدین ۲۵۹، ۲۶۶، ۳۔

(۱) تنقیح الفتاویٰ الکامیہ ۱۸/۳، ۱۹۸، ۱۹۹، طبع مطبعہ امیر یہ عراق

## ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم کروے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھے، جیسا وہ مصلحت کے مطابق سمجھے کرے۔

صاحب ”ورمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ کل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے تو) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قابل عمل ہے کہ کفار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں احسان کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملیت رد جائیں گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷- سرزمین مصر و شام دراصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسا کہ گزر رہا۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں حضرات کی عبارت پیش ہے:

۸- ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے، لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں بنی کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معاملہ یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفت رفتہ ماکان مر گئے اور انہوں نے وارث نہیں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب البحر نے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

(۱) الدر المنثور شرح السنن ۱/ ۱۷۲ طبع مکتبہ

(۲) فتح القدیر ۵/ ۲۸۳۔

۹- ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین زبردستی فتح ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمین، زمین والوں کی ملیت ہوتی ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمین والے بغیر وارث چھوڑے مر گئے؟ کیونکہ یہ احتمال اس ملیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، اور علماء نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مسافات کا علاقہ وہاں کے لوگوں کی ملیت تھا وہ اس کو چھ سکتے ہیں اور اس میں ان کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام و مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجے میں اس کے اوقاف اور اس میں میراث کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر مرصہائے دراز تک بلا کسی مخالف و معارض کے اپنا قطعی قبضہ رکھنے والوں پر ظالموں کی زیادتی کا سبب بنے گا اور ان پر مشر یا خراج عائد کرنا، ان کی ملیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدا ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر زائل نہیں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیر آباد رہی ہو، پھر آباد کر کے ملیت میں آگئی، یا بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: دیا ر شام و مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم وہی ہے جو فتح القدیر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی میری“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمین والوں کی ملیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

## ارض حوز ۱۰

تاکم مقام بٹا۔

دوم: خراج کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کرایہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں خراج ہوگا، پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "خراج مؤلف" ہوگا، اور اگر پیداوار کا کچھ حصہ ہو تو "خراج مقاسمہ" ہے، جب کہ کاشت کار کے حق میں اجماع ہے اور کچھ نہیں، نہ حشر نہ خراج (۱)۔ اس لئے کہ جب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوز میں دونوں وظائف یعنی حشر و خراج لازم نہیں ہیں تو اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ اجماع ہے کچھ اور نہیں، اگر یہ اشکال ہو کہ زمین کو اس کی بعض پیداوار کے بدلہ اجارہ پر لیا جائز نہیں، کیونکہ جہالت کی وجہ سے یہ اجارہ فاسد ہے، تو یہاں جواز کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں خراج اور کاشت کار کے حق میں اجماع ہے، اس لئے کہ یہاں حقیقتاً وصفاً خراج درست نہیں، ابن عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پر کوئی ایسا نہیں جس پر خراج واجب ہو، اس لئے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی اور زمین بیت المال کے لئے ہوئی"، اور کہا ہے: "اس کو زراعت ماننا ممکن ہے، حقیقی اجارہ نہیں"، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان دو طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی فرہشت، اس میں تصرف یا توارث جائز نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو ظاہر ہے، رہا پہلے طریقہ پر تو اس لئے کہ کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بقدر ضرورت ہوگا اور مجبوری سے زائد نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ تصرفات صرف مملوک مشرعی یا خراجی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوز مملوک نہیں، اور نہ ہی مشرعی یا خراجی ہیں،

ہے اجماع نہیں، اس لئے کہ اصل وضع کے اعتبار سے وہ خراجی ہے، اور حق اتباع کے زیادہ لائق ہے (۱)۔

سرزمین عراق وہاں کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خفیہ کے نزدیک ہے، لہذا یہ خراجی ہے، اور خفیہ کے علاوہ دوسرے علماء کے نزدیک یہ مسلمانوں پر وقف ہے، جیسا کہ سرزمین شام و مصر ہے (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب البیع میں ذکر کرتے ہیں، اور سارا جزیرہ عرب ان کے نزدیک مشرعی ہے، لہذا ان دونوں زمینوں کو بغیر کسی ایسے سبب کے جو اوپر مذکور ہوا "ارض حوز" نہیں مانا جائے گا۔

### ارض حوز میں امام کا تصرف

ملکیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی امیر یہ" کو کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

اول: زراعت اور خراج دینے میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۵۷، ۳۵۸، قدرے تصرف کے ساتھ۔ سرزمین مصر کے بارے میں شیخ محمد ابو زمرہ نے لکھا ہے کہ خراج مال ۱۸۹۸/۱۵ میں سولہ کورٹ کے لئے اور خراج مال ۱۸۹۸/۳۳ میں صادر ہوا، جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا قبضہ اشغال کے طور پر تھا، قبضہ کرنے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمینیں حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جن میں وہ بحیثیت "مخلص مستثنیٰ" تصرف کرتی ہے، اور امام مخلص کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

دو: سرزمین شام و مصر کی اراضی امیر یہ (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ وہ اراضی امیر یہ ہیں رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ (لحاظ) کے یہاں خالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے: المملکۃ و نظریۃ اھد ۸۵ طبع دار الفکر بیروت ۱۹۷۷ء، القانون المدنی ۱۹۲۹ء، اور اس کے بعد کی تفصیلات۔

(۱) مجمع الزمیر ۱/۶۷۱، ابن عابدین ۳۵۶/۳۔

(۲) کشاف القناع ۳/۱۵۸۔

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر بیت المال سے خریدنے کی حالت کا نظم نہ ہو کہ آیا کسی حاجت کی بنیاد پر بھی یا مصلحت کی بنیاد پر، کیونکہ ان میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ اراضی حوز پر عائد وظیفہ:

۱۲- اگر امام کسی ارض حوز کو بیچ دے تو خریدار پر اجرت (خراج) واجب نہیں، کیونکہ امام اس کا عوض (قیمت) بیت المال کے لئے لے چکا ہے، لہذا اثرات زمین کا وظیفہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیگانہ کے لئے کھلی یا جزوی طور پر نفع امام کے لئے ہو، اور اگر دوبارہ اثرات عائد ہونے کو قبول کرے تو بھی جائز نہیں، اس لئے کہ جو ساتھ ہو گیا دولت کر نہیں آتا۔

ابن عابدین نے کہا: پھر بھی اثرات کا ساتھ ہونا محل ذرا ہو سکتا ہے، اس حیثیت سے کہ وہ زمین اثراتی تھی، یا اثرات کے پانی سے میراب ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غازی و مجاہد کے لئے امام نے یہ زمین گھربانے کے لئے ملا کر دی اس پر اس زمین میں کچھ واجب نہیں، لیکن اگر اس کو باٹ بنادے اور مشری پانی سے میراب کرے تو اس پر مشر واجب ہے، اور اگر اثراتی پانی سے میراب کرے تو اثرات واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے سو قوفہ گاؤں اور کھیتوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے "میری" (زمین دار) کے لئے نصف یا چوتھائی یا مشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

ربا مشر تو ابن عابدین نے ابن نجیم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸۳، ابن ماجہ میں نے اس کو "المحر" (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵۸، الدر المنثور ۱/۶۷۳۔

(۲) کشمیری کی نظر میں اس حالت میں لکھی مثنویوں کا وجود ضروری ہے جس سے جملہ

بازی کا ثانیہ ختم ہو جائے۔

سلطان کی تملیک کے بغیر ان کی ملکیت نہیں ہوتی۔

ابن عابدین نے کہا ہے: "یہ بات معلوم ہے کہ" خراج مقاسمہ "زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں آتا، لہذا اگر کاشت کا اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔"

فتاویٰ خانیہ میں ہے: ایک شخص نے ارض حوز کو زراعت پر لیا تو اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حائل و پاک ہے، اگر ارض حوز انکو عام درختوں کی شکل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت کاروں کے لئے حائل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حائل ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ غیر آباد زمینوں میں ہے (۱)۔

امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف:

۱۱- امام اراضی حوز کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: اول: نفی الاطلاق جائز ہے، یہی حنفیہ میں حنفیہ کی رائے ہے، اور اسی کو ابن عابدین نے لیا ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت حاصل ہے، وہ مسلمانوں کے مفادات میں تصرف کر سکتا ہے۔ دوسرا قول: بعض ضرورت و حاجت ہی جائز ہے، یہ متأثرین کا قول ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے۔ بعض نے کہا: یا کسی مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً کوئی زمین کو دوہنی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن ہمام کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہیں جو اراضی حوز کو مسلمانوں کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جواز کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام قیم کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی فروخت کر سکتا ہے، مثلاً

(۱) الدر المنثور ۱/۶۷۳۔

### ارض حوز ۳

واجب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کمزوری واضح ہے، کیونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ حشر کی فرضیت کتاب و سنت، اجماع اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پہلوں اور کھیتوں کی زکاۃ ہے، نیز یہ کہ حشر غیر خراجی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جو زمین حشری یا خراجی نہیں مثلاً بیابان و پہاڑ، اس میں بھی واجب ہوتا ہے، نیز اس لئے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقتاً پیداوار کے ذریعہ بڑھنے والی زمین ہے، اور یہ کہ وہ بچے، پاگل اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہے، اس لئے کہ یہ زمین کا وظیفہ (نیکس) ہے، نیز اس لئے کہ اس میں ملکیت شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی ملکیت مشروط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، کیونکہ یہ آیت عام ہے: ”تَلْفِظُوا مِنْ طَبِئَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ (۱) (شرقی کرہ ستھری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے)۔ نیز: ”وَأَنْتُمْ حَقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) (اور ادا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاٹو)۔

نیز فرمان نبوی ہے: ”مَاسَقَتِ السَّمَاءُ فَفِيهِ الْعِشْرُ وَمَا سَقَى بِغَرَبٍ أَوْ دَالِئَةٍ فَفِيهِ نِصْفُ الْعِشْرِ“ (۳) (جو زمین بارش کے پانی سے میراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے، اور جو ذول یا ریت سے میراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)، نیز اس لئے کہ

(۱) سورۃ بقرہ ۲۶۷۔

(۲) سورۃ انعام ۱۳۱۔

(۳) حدیث ”مَاسَقَتِ السَّمَاءُ...“ کی روایت من الفاظ کے ساتھ امام احمد نے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم ہمدانی (ہو سبیل) حد درجہ ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی معنی کی حدیث بروایت ابن عمر موجود ہے دیکھئے مسند احمد صحیح تھقی احمد محمد شاہ ۲۹۹/۳۔

حشر پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر لہ ہو، جیسا کہ ”الہدایۃ“ میں ہے، اور بلاشبہ اس خرید کردہ زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اور اس کی شرط یعنی پیداوار کی ملکیت، اور اس کی دلیل جو ہم نے بیان کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قول دلیل خاص اور نقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے متعلق خراج کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے متعلق حشر کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا (۱)۔

اس نوعیت کے ساتھ امام سے ”ارضی امیر یہ“ خریدنے والے کو زمین کی ملکیت حاصل ہے، وہ اس میں دوسری تحقیقی ملکیت والی ارضی کی طرح بیع فروعیت، کرایہ داری، رہن اور وقف کا تصرف کر سکتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اگر زمین وقف کرے تو وقف کی شرائط کی رعایت کی جائے گی، خود وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے خرید یا اتھایا نہیں تو ظاہر ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳ - حنفیہ کے نزدیک امام کا اپنے لئے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کا نگران ہے، جیسا کہ ولی یتیم کے مال کا نگران ہوتا ہے، انہوں نے کہا: اگر اپنے لئے خریدنا چاہے تو کسی اور کو ارض حوز دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنے کا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۷، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳۔



## ارض حوز ۱۳-۱۵

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم تہمت ہے۔

امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے:

۱۳- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور کھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی تعمیر کردہ مساجد، مدارس اور مدارس کے مصالح کے لئے وقف کر دے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا ثرائی (اس کی آمدنی جو فائدہ اٹھانے والے سے حکومت کے لئے لی جاتی ہے) ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر ثرائی لازم نہیں، اور نہ بعد میں کسی سلطان کے لئے اس کو باطل کرنا جائز ہے (۲)۔ اس وقف کی شرائط کی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین نے اس طرح کے تصرف کو "إرصاد" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "محتاجہ المناط" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معیّن اشخاص پر کئے گئے وقف کو تو زما جائز ہے۔

مختلف جہات مثلاً مساجد، مدارس، طلبہ علم، بیت المال کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو تو زما جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصرف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر کر کے اس نے خام حکام کو غیر مصرف میں خرچ کرنے سے روک دیا ہے (۳)۔

امام کا کسی ارض حوز کو الاٹ کرنا:

۱۵- اگر امام کسی ارض حوز کو الاٹ کر دے تو اس کی دو شکل ہے:

(۱) الدر المنثور ۱/۱۲۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۵۸۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۲۳۔

(۳) ابن عابدین ۳/۲۵۹۔

تو دو غیر آباد ہوگی یا آباد ہوگی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے لئے الاٹ کیا ہے حقیقتاً آباد کر کے دو اس کا مالک بن جائے گا، دوسرا اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، دو اس کی بیع اور وقف کر سکتا ہے، اور اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، ہاں اس کے ذمہ اس کا جلیفہ شریا ثرائی واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرا اس کے منافع کا مالک ہوگا، کرایہ کی چیز کی طرح اس کو کرایہ پر دے سکتا ہے، لیکن اس کی بیع اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوگی، اور اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور امام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اگر اس میں مصلحت سمجھے۔

فقہاء نے اس شکل کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے کہ سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی اہل بیت ادا کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی تملیک نہیں بلکہ اس کے ثرائی کی تملیک ہے، زمین بیت المال کی رہتی ہے، جس کو یہ زمین دی گئی ہے اگر مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا إرصاد ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین باقی ہے اس کو "بیماری" اور خود زمین کو "بیمار" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین کی رائے ہے کہ بذات خود زمین الاٹ کرنے، یا صرف منافع الاٹ کرنے میں آباد اور غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر تصرف مسلمانوں کے مفاد کی خاطر ہوا ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور ۱/۱۲۱۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۲۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۴۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۶۵۔

## اُرض حوز ۱۶-۱۷، اُرض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو چترے رہنے کا حق دار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے (۱)۔

## اُرض عذاب

دیکھئے: "اُرض"۔



اُرض حوز سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر اُرض حوز سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شمار نہ ہوگی، پس نہ اس سے اس کے قرضوں کی ادائیگی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب وید کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے اعتبار سے تین سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ہاتھ سے چھین لی جائے گی، اور دوسرے کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی امداد دے (۱)۔ رہا اُرض حوز کا ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہونا تو سلطان یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر اس کو خالی کرنا درست نہیں (۲)، اور یہ حقیقی فروخت نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے اُرض حوز کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدل اجارہ نہ کرنا رہے سلطان کے لئے جائز نہیں کہ زمین اس کے ہاتھ سے چھین لے (۴) بشرطیکہ وہ تین سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، اور اس حق کو "مشہ مسکہ" کہتے ہیں، اس کو "مسکہ"

(۱) دیکھئے: تنقیح الفتاویٰ الخامیۃ لابن عابدین ۲۲۶/۲، حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ مدت کی تعیین میں زمین کی طبیعت و نوعیت اور مفاد عامہ کا بھی لحاظ رکھا جائے، لہذا اس میں تفصیلات موجود ہیں جو زمانہ کے حالات کی قبیل سے ہیں اور ان کا لکھ و نسخ ولی الامر کرنا ہے ساتھ ہونوں حوالوں میں یہ تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنثور ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر یہ میں اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳۔

(۴) حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۳/۳۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ مفاد عامہ ظاہرہ کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں اجتماعی حق زیادہ رائج ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

## ارض عرب ۱

دیار شمو، بزم مظلہ، قصر مشید، دارم ذات الحماد، اصحاب اُخدود،  
دیار کندہ، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

جوبات شام اور اصمعی نے کہی ہے وہی فقہاء بھی ذکر کرتے ہیں۔  
امام بوداؤد نے سعید بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ  
عرب وادی سے ابتداء یمن تک، حدود عراق تک اور سمندر تک  
کا درمیانی حصہ ہے“ (۱)۔

ظلیل نے وضاحت کی ہے کہ ارض عرب کو جزیرہ عرب اس لئے  
کہا گیا کہ سمندر اور نہر فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی  
طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ  
اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے  
فرمایا: جزیرہ عرب عربیوں کی جائے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب  
اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور دریا گھیرے ہوئے ہیں“ (۳)۔

المفنی میں ہے: امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ اور اس کا  
قرب و جوار ہے“ یعنی کفار کا جس علاقہ میں رہائش اختیار کرنا ممنوع  
ہے وہ مدینہ اور اس کا قرب و جوار یعنی مکہ، یامامہ، خیبر، یثرب، فدک اور  
ان کے منادات ہیں (۴)، اس لئے کہ ان کو تہا و یمن سے جلا وطن  
نہیں کیا گیا، اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی روایت میں فرمان  
نبوی ہے: ”اخرجوا یهود اهل الحجاز و اهل نجران من  
جزيرة العرب“ (اہل حجاز، اور اہل نجران کے یہودیوں کو جزیرہ  
عرب سے نکال دو) (۵)۔

(۱) حدیث ”جزیرۃ العرب...“ کی روایت بوداؤد (موت المجود ۳۹۳) ۱۲۹  
طبع الانصار یہ دہلی نے کی ہے۔

(۲) احکام اہل الذمہ ۱/۸۷

(۳) الشیخ شرح الموطا ۷/۱۹۵

(۴) کشاف القناع (۳۷۷) میں من تیسرے کے حوالہ سے تصریح ہے کہ جو کہ  
حجاز میں داخل ہے۔

(۵) حدیث ”اخرجوا یهود اهل الحجاز...“ کی روایت امام احمد (۱/۱۹۵)

## ارض عرب

تعریف:

۱۔ ارض عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں، سنت نبویہ میں یہ  
دونوں نام وارد ہیں اور فقہاء کے یہاں بھی دونوں لفظوں کا استعمال  
ہے۔ اور لفظ ان دونوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب  
لوگ بستے ہیں، وہ جزیرہ دہما ہے، اس کے مغرب میں بحر قلزم (بحر اتر)  
جنوب میں بحر عرب، اور مشرق میں خلیج بصرہ (خلیج عربی) ہے، بلتہ  
شمال کی طرف اس کی حد کی تعیین میں اختلاف ہے، صاحب معجم  
البلدان نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن اعرابی کے حوالہ سے  
یثیم بن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ مذہب (۱) سے حضرت موت  
تک ہے، ابن اعرابی نے کہا: یہ قول کیا خوب ہے!! اور اصمعی سے  
مروی ہے کہ جزیرہ عرب طول میں عدن فہن سے ریف عراق کا  
درمیانی حصہ (۲)، اور جوزانی میں ”بلد“ (۳) سے جہہ تک ہے۔

یا قوت نے کہا: جزیرہ عرب چار اقسام پر ہے: یمن، نجد، حجاز اور  
غور (تہامہ)۔ لہذا جزیرہ عرب میں: حجاز اور اس کے متعلق علاقے،  
تہامہ، یمن، سبا، احقاف، یامامہ، شحر، یمن، عمان، حانف، نجران، بحر،

(۱) عذیب: ارض عراق سے کادسیہ کے پاسکل بعد ادبیہ کے حدود پر واقع ہے  
(معجم البلدان)۔

(۲) اس کو ابن عابدین اور دوریر نے بلدہ اسماء تک ۳۷۷ میں نقل کیا ہے معجم  
البلدان میں جو یہ عبارت ہے: ”طول من عدن الفہن کے مابین“ تو اس میں  
کچھ حصہ نہ گیا ہے۔

(۳) ”بلد“ بصرہ کے اطراف میں ہے۔

## ارض عرب ۲-۳

اور وحی کے نزول کی جگہ ہے اس لئے عام اسلامی شہروں سے اس کے چار الگ احکام ہیں:

- اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔
- دوم: یہاں کوئی غیر مسلم دفن نہیں کیا جائے گا۔
- سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گہرائی نہیں رہے گا۔
- چہارم: اس کی زمین سے خراج نہیں لیا جائے گا۔
- ان تمام احکام میں کچھ تفصیلات ہیں جو آری ہیں۔

### ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳- مسلمانوں کی مفتوحہ زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث زبورہ وارد ہیں مثلاً:

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ”بئنا نحن فی المسجد إذ خرج علینا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی یہود، فخرجنا معه حتی جئنا بیت المدائن، فقام النبی ﷺ فناداهم: یا معشر یہود تسلموا تسلموا، فقالوا: بلغت یا أبا القاسم، فقال: ذلک أريد، ثم قالها الثانية، فقالوا: لقد بلغت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعلموا أن الأرض لله ورسوله، وإنی أريد أن أجلیکم فمن وجد بعاله شیئاً فلیبعه، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله“ (نم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اتنے میں حضور ﷺ پر آمہ ہوئے اور فرمانے لگے: یہودیوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان کے مدرسے (جہاں دو توریات وغیرہ پڑھا کرتے تھے) پہنچے حضور ﷺ وہاں کھڑے ہو گئے اور آواز دی: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا حکم) پہنچا تھا پہنچا دیا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

ابن قیم نے کہا: بکر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ صرف عربوں کی جگہ ہے، اور جس جگہ پر اہل سواد اور فارسی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، نیز ابن قیم نے فرمایا: ”عبد اللہ بن احمد نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبقی دینان بجزیرۃ العرب“ (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین باقی نہیں رہیں گے) کی تشریح میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس اور روم کے ہاتھ میں نہیں، ان سے دریافت کیا گیا: جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں (۲)۔ ان اقتباسات سے یوں لگتا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قیم کہتے ہیں: حدیث ابو عبیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ عرب میں ہے (۳)۔

### جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲- چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، یہیں بیت اللہ

= طبع البیہ (لے کی ہے، اور ٹٹھی نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی سند سے نقل کیا ہے جن میں دو طرق کے رجال ثقہ ہیں ورنہ ان کی اسناد متصل ہے (مجمع الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع القدسی)۔

(۱) حدیث: ”لایبقی دینان...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان الفاظ میں کیا ہے: ”لایبقی دینان فی جزیرۃ العرب“ (جزیرہ عرب میں دو دین برقرار باقی نہ رہیں) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استیعاب) مسلم بہ تحقیق محمد بن عبد البر بن ۱۲۵۸، ۱۲۵۷ طبع عینی الجلی، الموطا ۸۹۲/۲ طبع عینی الجلی)۔

(۲) احکام الملئ لہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطانیہ لابی بیل رص = طبع الجلی)۔

(۳) احکام الملئ لہ ۱/۱۸۵۔

## ارض عرب ۴

آپ نے دوبار فرمایا: (دیکھو یہودیو! مسلمان ہو جاؤ، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: آپ کو جو پہنچانا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار بھی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالے، ورنہ یہ سمجھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے) (مشفق علیہ) (اتحاف بخاری کے ہیں (۱)۔

جزیرہ عرب کے کس حصہ پر یہ حکم منطبق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں:

۴- اول: حنفیہ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سارے جزیرہ عرب میں کفار کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: "لا تخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع إلا مسلماً" (۳) (میں یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دوں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "آخر ما عهد رسول اللہ ﷺ: لا يترك بجزيرة العرب دينان" (۴) (حضرت عائشہ کی آخری وصیت یہ ہے: جزیرہ عرب میں دو دین

چھوڑے نہیں جائیں گے)۔ اور حضرت ابن عمر کی مرفوع روایت میں ہے: "لا يجتمع في جزيرة العرب دينان" (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: "قاتل الله اليهود والنصارى اتخلفوا قبور انبياءهم مساجد لا يقين دينان بأرض العرب" (۲) (اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو تہجد گاہ بنالیا، جزیرہ عرب میں ہرگز دو دین باقی نہیں رہیں گے)۔

ابن ہمام نے کہا: "ان کو (یعنی اہل ذمہ کو) عرب کے شہروں اور دیہاتوں میں رہائش اختیار کرنے نہیں دیا جائے گا، البتہ مسلمانوں کے دو شہر جو جزیرہ عرب میں نہیں ہیں وہاں اجازت ہے" (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: "شریعتی کی شرح الوہابانیہ میں ہے: ان کو مکہ و مدینہ کو وطن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "لا يجتمع دينان في جزيرة العرب" (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن عابدین نے کہا: ان کا قول: "اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ و مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے جزیرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

مالکیہ میں سے قرطبی نے سورہ برائت کی تفسیر میں کہا ہے: رہا جزیرہ عرب تو یہ مکہ، مدینہ، یثامہ، یمن، اور ان کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث: "لا يجتمع في جزيرة العرب..." کی روایت ابو حیدر نے "الاسم" (ص ۹۸ طبع قاہرہ) میں کی ہے۔

(۲) حدیث: "قاتل الله اليهود..." کی روایت امام مالک نے مسند کی ہے (۸۹۲/۳ طبع عیسیٰ الجلیلی)، یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً منقول ہے۔

(۳) فتح القدیر ۷/۳۷۹ س۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۷۳۔

(۱) فتح الباری ۱۲/۳۱۷ طبع مکتبہ مسلم ۱۳۸۷ طبع عیسیٰ الجلیلی۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۷۹ س۔

(۳) حدیث: "لا تخرجن اليهود..." کی روایت مسلم (۱۳۸۸/۳ طبع عیسیٰ الجلیلی) نے کی ہے ابو حیدر نے الاسم (ص ۹۸ طبع قاہرہ) میں روایت جاری ذکر کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے: "چنانچہ ابن عمر نے نقل کیا۔"

(۴) احکام اہل ائمہ ۱/۱۷۶، اور حضرت عائشہ کی حدیث "آخر ما عهد..." کی روایت امام احمد (۲۷۵/۱ طبع المکتبہ) نے کی ہے چنانچہ نے (مجمع المروئید ۳/۲۵۷ طبع القدسی) میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

## ارض عرب ۵

کی تھی، اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ ان احادیث میں جزیرہ عرب سے مراد تیار ہے، اور ان کو اطراف تیار مثلاً ”سواء“ اور ”فید“ سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں روکا (۱)۔

امام شافعی نے فرمایا ہے: ”جس سے جزیرہ لیا جاتا ہے، اگر وہ درخواست کرے کہ وہ جزیرہ دے گا، اور اس پر حکم اسلام نافذ ہوگا اس شرط کے ساتھ کہ وہ تیار میں رہائش اختیار کر لے، تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تیار: مکہ، مدینہ، یمامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ ان کو تیار میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنا فرمایا اور کہا: ”نفرکم ما نفرکم اللہ“ (۲) جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا تم بھی تم کو برقرار رکھیں گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تیار سے نکالنے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح کرنا جائز نہیں کہ وہ تیار میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے ظلم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے جاؤ وطن کیا ہے، وہاں ذمی تھے اور تیار میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ان کو جاؤ وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے“ (۳)۔

غزالی نے ”الوجیز“ میں کہا ہے: ”تیار کے علاوہ تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا، اور تیار: مکہ، مدینہ، یمامہ، نجد اور ان کے اضلاع ہیں، اور ”وچ“، حائف اور خیبر مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ ایک قول یہ

امام مالک نے فرمایا ہے: ان جگہوں سے ہر وہ شخص نکال دیا جائے گا جو اسلام پر نہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا (۱)۔

۵۔ دوسری رائے: شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارا علاقہ نہیں جس کو جزیرہ عرب شامل ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تیار مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو سعید بن جراح کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آخری جنگوں میں تھی: ”آخر جوا یہود اهل الحجاز و اهل نجران من جزيرة العرب“ (۲) (اہل تیار و اہل نجران کے یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو)۔

مؤطا میں ہے: ”حضرت عمر بن خطاب نے نجران اور فدک کے یہودیوں کو جاؤ وطن کیا، رہے یہودی خیبر تو وہ وہاں سے نکل گئے، اور زمین یا پھل میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ فدک کے یہودیوں کے لئے آدھا پھل اور آدھی زمین تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے آدھی زمین اور آدھے پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے ان کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سونے، چاندی، اجنب، رسیاں، اور کچا دے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے جاؤ وطن کر دیا“ (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تفصیلات اس حدیث اور صحابہ کی موجودگی میں بلا انکا حضرت عمر کے فصل سے کی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا ہے: رہا اہل نجران کو وہاں سے جاؤ وطن کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصالحت

(۱) الخطاب ۳۸۱، المدنی ۳۰۱/۳۔

(۲) احکام اہل الذمۃ ۶/۱، حدیث کی تاریخ (نمبر ۱) کے تحت گذریں

ہے۔

(۳) المؤطا اور اس کی شرح لمبھی ۷/۱۵۵۔

(۱) المغنی ۶/۱۰ طبع اول۔

(۲) حدیث ۳۴۰۴۸، ما تقرکم اللہ، فی روضۃ بخاری (فتح المبارک ۵/۳۲۷)

طبع استغفری نے کی ہے۔

(۳) الاطراف ۳/۷۸۔

## ارض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کنار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کنار کو شامل ہے، خود ان کا دین اور بعض جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”لا یبقی دینان بأرض العرب“ (۱)  
(سرزمین عرب میں دو دین باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے لئے

سرزمین عرب میں کنار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور حنفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کنار کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صلح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، اہل حرم مدینہ میں کنار کا داخلہ پیغام رسائی کے لئے، یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ منورہ) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سرزمین عرب میں کنار بنا اجازت یا صلح داخل نہیں ہوگا، فقہاء کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

چنانچہ حنفیہ نے کہا ہے: وہ (یعنی ذی) سرزمین عرب میں تجارت کے لئے آئے تو جائز ہے، لیکن لمبا قیام نہیں کرے گا، لہذا اگر تک ٹھہرنے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس لئے کہ سرزمین عرب میں جزیہ کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سرزمین عرب کے علاوہ میں وہ بلا جزیہ رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سرزمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، حنفیہ نے

ہے کہ جزیہ عرب کی اہل اطراف شام و عراق ہیں“ (۱)۔

رہی نے جزیہ عرب سے یہود و نصاریٰ کو نکالنے کی احادیث ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: ”سارا جزیہ عرب مراد نہیں، بلکہ تجاز مراد ہے، اس لئے کہ حضرت عمر نے ان کو تجاز سے جلا وطن کیا، اور ان کو یمن میں باقی رکھا، حالانکہ یمن جزیہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجاز: مکہ، مدینہ، یمامہ، اور ان کی استیاء مثلاً حائف، جدہ، خیبر اور یثرب ہیں“ (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر اور اس کے جزیہ سے:

۶- امام شافعی نے فرمایا ہے: ”اہل ذمہ کو تجاز کے سمندر میں سفر کرنے سے جو گزرنے کے طور پر ہو نہیں روکا جائے گا، ہاں اس کے سوا اہل پر اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اسی طرح اگر تجاز کے سمندر میں قائل رہائش جزیہ سے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سرزمین تجاز میں سے ہے“ (۳)۔

اور رہی نے تصریح کی ہے کہ جزیہ وہاں پر خود وہ آباد ہوں یا غیر آباد، سکونت اختیار کرنے سے ان کو روکا جائے گا، لہذا یہ: قاضی نے فرمایا ہے: کسی کشتی میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی اگر وہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو (۴)۔

تو مارے ظلم میں شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا

ہے (۵)۔

(۱) البحر ۱۹۸۲، ص ۷۰ ”ذی“ حائف ہے (تجمہ اہلہ من)۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۸۵، رہی و بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ امام شافعی کی عبارت میں ”جو“ یمامہ“ آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) لام ۸۳۲۔

(۴) نہایت المحتاج ۸/۸۵۔

(۵) مکی پانی اور اس کے تحت جزیہ عرف میں خشکی کا حکم لے جہاں یہاں گلا ہے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف متوجہ نہیں کیا (مکمل)۔

(۱) المواقی بہامش لطلاب ۸۱۳۔

(۲) احکامہ اہل القدر ۸/۸۵۔

## ارض عرب ۱۰-۱۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الامتیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں جزیہ واجب ہوتا ہے، لہذا اتنا قیام جزیہ کی مصلحت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالکیہ نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے سفر میں جزیہ عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً غلہ وغیرہ فرشت کرنا، سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن، ٹھہر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ مدار مصلحت کے مطابق قیام پر ہے۔ اور بلا مصلحت ان کا قیام ممنوع ہے، اور غرضی کے قول: ”حضرت عمر نے ان کے لئے تین دن مقرر کئے تھے“ پر مدوی کا یہ تہرہ ہے کہ ”بظاہر تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس بقت تین دن ضرورت پوری کرنے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی گنجائش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو، اور حاجی کی ”المنہجی“ میں ہے: ”یہود و نصاریٰ اور مجوسی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ میرا پ بولیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔“

۱۱- البتہ شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ زیادہ تفصیل ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر کافر تاجاز میں آنے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آنے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور غلہ وغیرہ کا لانا جس کی اکثر ضرورت پڑتی ہے، اور مثلاً جزیہ کا معاملہ طے کرنے، یا کسی مصلحت سے صلح کرنے کے ارادے سے آئے، اور اس ضرورت میں اس کے داخلہ پر کوئی ٹیکس نہیں ہوگا، اور اگر

بلا مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ ایسی تجارت کی غرض سے داخل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، مگر یہ کہ کافر ذمی ہو، اور اس شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تاجاز میں جہاں آئے، تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے والا دن اس میں شمار نہیں ہوگا، کیونکہ حضرت عمر نے ایسا ہی کیا تھا، اور اگر ایک جگہ تین دن ٹھہرے، پھر دوسری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگر ان ہر دو جگہوں کے درمیان مسافت قصر ہو (۱)۔

امام شافعی کہتے ہیں: میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ مشرک کسی بھی حال میں تاجاز میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ مدینہ آنے والے تادمیوں کے لئے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد وہ وہاں نہیں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ ان سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں صلح نہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنابلہ کے یہاں تین دین سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسائل نماز پوری پڑھتا ہے (یعنی قصر نہیں کرتا)، اور حنابلہ نے شافعیہ کی طرح کہا ہے: اگر وہ دوسری جگہ جا کر مزید تین دین رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے زائد قیام کر لے تو اس پر تعزیر ہے بشرطیکہ اس کے پاس

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶۸۔

(۲) وقام ۶۸۳۔

(۳) المغنی مع الشرح للکبیر ۱۱۵/۸۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۷۵ بحوالہ امیر الکبیر، امتیاز ۱۳۶۳ طبع دار المعرفہ۔

(۲) المشرح المصغیر وبلندہ السانک ۸/۷۷۳۔



## ارض عرب ۱۳-۱۶

کوئی عذر نہ ہو، حرم کے علاوہ جہاز میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے جو اعذار ذکر کیے ہیں تمکن ہیں:

الف- دین:

۱۳- حنابلہ نے کہا: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا، ورنہ اس کے قرضدار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے، اور اگر ایسا دشوار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ یہ دشواری مال منول کرنے یا غیر حاضری کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے۔

اگر دین کی مدت مقرر ہو طے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا، تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیانا نہ بنالے، اور وہ کسی ایسے شخص کو اس کا وکیل بنائے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے۔

ب- سامان فروخت کرنا:

۱۵- حنابلہ نے کہا ہے: اگر اپنا سامان فروخت کرنے کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو ابن قدامت نے کہا ہے: احتمال یہ ہے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے،

اور اس کے نتیجے میں جہاز میں سامان آمارک جائیں گے جس سے اہل جہاز کے مفاد کا ضیاع ہوگا، اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیام ممنوع ہو، اس لئے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

ج- مرض:

۱۶- شافعیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس قیام کے احترام میں اس کو قطعی طور پر منتقل کر دیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتد یہ ہے کہ دوسروں میں سے بڑے ضرر کے ازالہ کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام شافعی نے تصریح کی ہے کہ: "نکالنے میں مہلت دی جائے یہاں تک کہ وہ اٹھا کر لے جانے کے قابل ہو جائے"۔ اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ نلی طلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شفیاب ہونے تک قیام کو جائز قرار دیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے منتقل ہونا شاق ہے، اور اس کے بیمار دار کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب "الانساف" کا ذکر کردہ ایک قول یہ ہے کہ اگر اس کا منتقل کرنا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ نہیں (۳)۔

مذکورہ نصوص سے یہ اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے اور نہ رکھنے میں حکم کا مدار مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد شافعیہ حنابلہ کے اقتباسات کے خلاف نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۱/۱۵۸۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، وقایہ ۸/۸۷۔

(۳) کشاف القناع ۳/۲۷۳، انصاف ۳/۲۳۱۔

(۱) کشاف القناع ۳/۸۰۸، انصاف ۳/۲۳۰۔

## ارض عرب ۱۷-۲۰

سرزمین عرب میں کنار کے داخل ہونے کی شرط:

۱۷- سرزمین عرب کی تشریح میں سابقہ قول کو مد نظر رکھتے ہوئے حکم یہ ہے کہ اس میں کافر سکونت کے لئے داخل نہیں ہو سکتا، امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی کافر کے ساتھ وہاں سکونت کی شرط کے ساتھ معاہدہ کرے، لہذا اگر معاہدہ میں اس نے ایسی شرط لگائی تو شرط باطل ہے، اس کا پورا کرنا ناجائز ہے، اور معاملہ صحیح ہے۔

البتہ اس شرط پر امام معاہدہ کر سکتا ہے کہ ذمی تجارت وغیرہ کے لئے تین دنوں کے اندر اندر وہاں آ کر رہ سکتا ہے، اور اگر اس شرط کے ساتھ معاہدہ نہ ہوا ہو تو اس کا داخلہ جائز نہیں، امام ثانی نے اس کی تصریح کی ہے، اسی طرح دوسرے کسی حربی کافر کے لئے امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخلہ جائز نہیں، نیز حربی بقیہ اسلامی شہروں میں امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہوں گے۔

اگر ان میں سے کوئی بلا اجازت داخل ہو جائے تو اس کو سزا دی جائے گی، اور اس کو نکال دیا جائے گا، ثانیہ نے کہا ہے: اس کے لئے سزا اس صورت میں ہے جب کہ وہ ممانعت کو جانتا ہو، اور اگر واقف ہو تو بغیر سزا کے نکال دیا جائے گا، اور ماہ اقصیت کے اس کے دعوے کو مستح مانا جائے گا۔

یہ ذکر آچکا ہے کہ حنفیہ مالکیہ کے یہاں تراز میں اہل ذمہ کے داخلہ کے لئے اجازت شرط نہیں ہے (۱)۔

سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آتا:

۱۸- ثانیہ میں سے روئے نے اس مسئلہ کو چھیڑتے ہوئے کہا ہے: درست یہ ہے کہ تراز میں جہاں کافر مقیم نہیں، اس کے لئے وہاں زمین

خریدنا ممنوع ہے، اس لئے کہ جس چیز کا استعمال ممنوع ہے اس کا رکھنا بھی ممنوع ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتن اور بولہ لعب کے آلات، اور امام ثانی کا یہ قول اس کی طرف اشارہ کرتا ہے: "اور ذمی تراز میں کہیں اپنا گھر نہیں بنائے گا (۱)۔"

تراز کے علاوہ سرزمین عرب میں کنار کی اقامت:

۱۹- باتفاق فقہاء کسی مشرک، بت پرست اور دیرینہ وغیرہ کو معاہدہ کے ساتھ یا اس کے بغیر کسی طرح سرزمین عرب میں برقرار رہنے نہیں دیا جائے گا، البتہ ثانیہ حنبلیہ کے مذہب میں خاص طور پر جائز ہے کہ ذمی یہودی یا نصرانی یا مجوسی تراز کے باہر سرزمین عرب میں سکونت اختیار کرے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح: "اہل ذمہ" میں ہے۔

سرزمین عرب میں کنار کی تدفین:

۲۰- اگر ذمی تراز میں آئے اور یہیں مر جائے تو وہاں سے اس کو منتقل کر دیا جائے گا، وہاں اس کی تدفین نہیں ہوگی، یہ ثانیہ کے یہاں ہے، اور اگر اس کو وہاں سے لاش میں تبدیل وغیرہ کے ذریعے منتقل کرنا دشوار ہو تو اس کو مجبوراً وہاں (یعنی حرم کے علاوہ میں) دفن کر دیا جائے گا، البتہ حرم میں سختی ہے (دیکھئے اصطلاح: حرم)، حربی اور مرتد کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، کیونکہ تراز میں ان کو کسی بھی حال میں دفن کرنا جائز نہیں، اگر ان کو بدبو سے تکلیف پہنچے تو ان کے مردہ جسم کو چھپا دیا جائے (۳)۔

حنابلہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ ذمی کو تراز میں دفن کرنا جائز ہے اگر وہ اجازت لے کر آئے اور مر جائے، حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ

(۱) نہیۃ المحتاج ۸/۸۵

(۲) نہیۃ المحتاج ۸/۸۲

(۳) نہیۃ المحتاج ۸/۸۷

(۱) لام للعائنی ۱۷۸/۳، نہیۃ المحتاج ۸/۸۶، احکام مل القدم ۱۷۷/۱، کشاف القناع ۳/۱۰۷، ۱۳۵ طبع انصار الدین لکھنؤ، حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۷، المشرح المغیر ۱۷۷/۳

## ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے حربی اور مرتہ کی تدفین کی تصریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر مشرک چوری چھپے حرم میں داخل ہو اور مرجائے تو اس کی قبر اکھاڑ کر اس کی ہڈیاں نکالی جائیں گی کہ ان کے لئے نہ وہاں وطن بنانے کی اجازت ہے اور نہ وہاں سے گزرنے کی۔ راجزیرہ عرب تو یہ مکہ، مدینہ، یامہ، یمن اور ان کے اطراف ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے ہر غیر مسلم کو نکال دیا جائے گا، اور بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، اور ان کو ”حل“ (غیر حرم کے علاقہ) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔

ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ کا کلام میں (۱)۔

سرزمین عرب میں خار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (حجاز وغیرہ) میں کوئی نیا کیسہ، کلیسا، صومعہ، آتش خانہ، اور بت خانہ بنانا جائز نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دوسری زمین پر فوقیت رہے، اور باطل دین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب ”البدائع“ کی تعبیر ہے، اس حکم میں شہر، دیہات اور آبی علاقے سب شامل ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیا پرانا عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔

مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) الانصاف ۴/۲۳۱۔

(۲) القریطی ۸/۱۰۳، الدرر فی ۳/۱۳۲۔

(۳) البحر الرائق ۵/۱۳۱، ۴/۴۲۲، المختار ۳/۱۳۷، البدائع ۷/۲۱۳۔

(۴) الدرر فی ۳/۲۰۱۔

مثافیرہ متابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر جازم کا ہے۔

بقیہ سرزمین عرب کا حکم عام اسلامی شہروں کی طرح ہے، جن کی پانچ انواع ہیں:

۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے، وہاں اہل ذمہ کے کسی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، اور نہ نیا بنانا جائز ہے۔

۲- جس شہر کو مسلمانوں نے زیرِ دستی فتح کیا، یہاں کوئی نیا عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا واجب ہونے کے بارے میں متابلہ کے یہاں دورِ ولایت میں ہیں۔

۳- مسلمانوں کے آباد کردہ شہر مثلاً بصرہ: ان میں اس طرح کی کوئی نئی چیز نہیں بنائی جاسکتی ہے اگرچہ اس پر مصلحت ہوئی ہو۔

۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوگی، اس شہر میں وہ کوئی نیا عبادت گھر نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ عقد صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لگا دی گئی ہو، اور متابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو وہاں حضرت عمرؓ کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہوا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ان کی ہوگی، اور ہمارے لئے اس پر شرائط (موصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہروں میں وہ حسبِ فتناء ہی تعمیر کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین ان کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی وصولی:

۲۲- حنفیہ کی رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین مشری (یعنی زکاۃ و ملی) ہے، ان میں سے کسی زمین سے خراج وصول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارضی عرب سے خراج نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۹۳، المصحح مع حاشیہ ۵۲۹/۱، المغنی ۱۰/۶۰۹۔

## ارض عرب ۲۲

نے کہا ہے: اور اس لئے کہ یہ یعنی خراج بمنزلہ جز یہ ہے، لہذا ارضی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر جز یہ نہیں ہے، اس لئے کہ خراج کی شرط یہ ہے کہ زمین والے کو کفر پر مقرر رکھا جائے، جیسا کہ سوا و عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا تلوار ہے (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین ایسی ہو جو عہد رسالت میں آباد تھی یا اس وقت غیر آباد رہی ہو، جس کو بعد میں آباد کر لیا گیا۔

امام ابو یوسف اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین عجم کی زمین سے الگ ہے، بایں معنی کہ عربوں سے جنگ صرف اسلام کے لئے ہوگی، ان سے جز یہ نہیں لیا جائے گا، اگر امام ان کی زمین ان کے حوالے کر دے تو یہ مشرکی زمین ہوگی، اور ہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ نے یا آپ کے بعد صحابہ کرام، یا خلفاء میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے جز یہ لیا تھا، ان کے لئے تو صرف اسلام ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام ارض عرب کو مشر سے خراج میں تہدیل نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ سر زمین تہذیب، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی سر زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اس لئے امام اس میں کوئی رد و بدل نہیں کر سکتا اور ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر زمین عرب کے کچھ قلعے فتح کئے اور ان پر مشر مقرر فرمایا، کسی پر بھی خراج مقرر نہیں فرمایا اور ہمارے اصحاب کا قول ان زمینوں کے بارے میں یہی ہے، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ مکہ و حرم کا حکم یہی ہے؟

کیا آپ دیکھتے نہیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لائیں یا قتل کر دئے جائیں، ان سے جز یہ نہیں لیا جائے گا جب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، منصور علیہ السلام نے یمن کے کچھ لوگوں (جن کے بارے میں خیال تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) ان پر خراج مقرر کیا اور ہر بالغ مرد و عورت پر ایک دینار، یا اس کے مساوی معافری کپڑا مقرر فرمایا، ہذا است خود زمین پر کوئی خراج مقرر نہیں فرمایا اور مشر صرف حج (جاری پائی) اور نصف حشر بہت میں مقرر فرمایا (۱)۔

ثانیہ: متبادلہ کے یہاں ارض عرب دو قسم پر ہے: قسم اول: تہذیب کے علاوہ زمینیں ہیں، قسم دوم: تہذیب کی زمین ہے، تہذیب کے علاوہ زمینیں عام شہروں کی زمین سے مختلف نہیں، ان کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

- ۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہوں: اس میں مشر ہے۔
- ۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اس میں بھی مشر ہے۔
- ۳۔ جو زبردستی فتح کی گئی اور امام نے اس کو وقف نہیں کیا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اس میں بھی مشر ہے۔

۴۔ جہاں باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اس پر خراج مقرر کیا جائے گا، اور یہ دو قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ اس سے ان کی ملیت ختم ہو جائے گی تو اس زمین کا خراج اجماع ہے جو ان کے اسلام لانے سے سابقہ نہیں ہوگی، یہ خراج مسلمان اور اہل ذمہ دونوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر ان کی ملیت باقی رہے گی، تو اس کا خراج جز یہ ہوگا، جو اسلام لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، ابن ماجہ ۳۲۹۳۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتہیہ۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔

## ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرائط مسلمان سے نہیں بلکہ ذمی سے لیا جائے گا (۱)۔

۲۳- رعی سرزمین ترازو شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سرزمین ترازو کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے دو قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے وہ صدقات جو آپ نے اپنے دونوں حقوق کی وجہ سے لیے تھے، کیونکہ آپ کا ایک حق فی اور قیمت میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے۔ اور دوسرا حق: اس فی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لوٹایا، اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اپنی نہیں دوڑائے، ان دونوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا اور باقی اپنے خرچہ، صدقہ اور مسلمانوں کے مفادات کے لئے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا وصال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت ملیت تقسیم ہو، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لئے ہے جو اسلام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا قائم مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو ذکر کر کے ان کو آٹھ قسموں میں محصور کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے علاوہ بقیہ سرزمین ترازو ہے، اور یہ شری زمین ہے، اس پر شرائط نہیں، اس لئے کہ یہ زمین یا تو غنیمت میں آئی

ہوگی اور دوسروں کی ملیت میں دے دی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر دو صورت یہ زمین شری ہے اس پر شرائط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حنبلیہ میں سے قاضی ابو یعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابو یعلیٰ نے فی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لئے ہے (۱)۔

نبی پاک ﷺ کی چراگاہ:

۲۴- بعض قول کے مطابق بقیہ سرزمین ترازو سے نبی پاک ﷺ کی محفوظ اور خاص کی گئی چراگاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے لئے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں شریا شرائط واجب ہو، آپ نے "تقیق" (اور بر وایت ابو یعلیٰ: تقیق، نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے محفوظ کر دیا تھا اور ایک پہاڑ پر چڑھ کر فرمایا تھا: "هذا حمای" (یہ میری چراگاہ ہے) اور آپ نے غیب کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چراگاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چراگاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والا مردود اور راندہ ہے (۲)۔ اور حنبلیہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چراگاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں رد قول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۲۷ھ، الاحکام السلطانیہ لابن یعلیٰ، ص ۸۳، طبع ۱۳۵۶ھ۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۱۶۵، طوایف، ص ۲۰۶۔

(۳) المغنی، ص ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، طبع ۱۰۸۶ھ۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابن یعلیٰ، ص ۵۳، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۳۷۔

## ارضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رمنہ مقرر ہے گایا ختم ہو جائے گا؟ اس مسئلہ کو حنفیہ و مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے استمرار کے ارہود کی کوئی دلیل نہ ہو تو اس کو توڑنا جائز ہے۔

## ارفاق

### تعریف:

۱- ارفاق لغت میں: دھیرے کو فائدہ پہنچانا ہے، یہ "ارفق" کا مصدر ہے، اور "رفق" اور "ارفق" کا معنی ایک ہے۔  
رفق، منف (تشدد) کی ضد ہے (۱)۔  
اصطلاح میں: جائیداد کے منافع عطا کرنا۔

## ارضاع

دیکھئے: "رضاع"۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع: اقطاع تسلیم ہے یا اقطاع ارفاق، تو وہی کے قول: "اگر امام اس کے لئے کسی بخر زمین کو اقطاع (عطاف) کر دے تو وہ اس کو آباد کرنے کا زیادہ حقدار ہو جائے گا"، اس پر قلیوپی نے یہ تہرہ کیا ہے: "اسی طرح وہ موالین کے ماکان مالمعلوم ہوں، خواہ ارفاق کے طور پر معلوم نہ ہوں یا ملیت کے طور پر معلوم نہ ہوں (۲)۔"  
اقطاع ارفاق کے تفصیلی احکام اصطلاح "اقطاع" میں دیکھئے۔

### متعلقہ الفاظ:

### ارتفاق:

۲- ارفاق: نفع دینا اور ارتفاق، ارفاق کا اثر ہے، ارتفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصباح المنان، اصباح ماہ (رفق)۔

(۲) المجد شرح فقہ ۲/۵۱۳، قلیوپی ۲/۳۹۲۔

اجمالی حکم:

۳- امام کی طرف سے إرفاق إقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، اور اس کے علاوہ میں إرفاق مستحب ہے اس کی ”عقلی“ دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لَا يَمْنَعُ جَارٌ جَارَهُ أَنْ يَغُوزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو ککڑی لگانے سے نہ روکے)، حضرت ابو ہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ بات نہیں سنتے، خدا کی قسم میں تو یہ حدیث تم کو براہ سنا تا رہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نبی کریمؐ پر محمول کی گئی ہے، اور اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب انسان کو اپنی ملوک اشیا سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ اسے عاریت کے طور پر دھیرے کو دے سکتا ہے اور بہہ بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آخرت کا ثواب ہو تو یہ اس کے لئے صدق ہوگا، اور اسی لئے دھیرے کو بلا معاوضہ معینہ مدت یا ہمیشہ کے لئے زمین قائمہ داغمانے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ اور فقہاء إرفاق کے مباحث عاریت، صدق اور بہہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

## إرقاب

دیکھئے: ”رقم“۔

## إزار

دیکھئے: ”لہزار“۔



(۱) حدیث ”لَا يَمْنَعُ جَارٌ جَارَهُ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے کی ہے القاطع بخاری کے ہیں (المؤلول والمرجان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے القاطع یہ ہیں: ”مالی، أو اکم، قد أعرضتم لألقبها بین أکناکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے اور یہ زیادہ مکمل ہے (عون المعبود ۳/ ۳۵۱ طبع المجد)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۲ طبع مولی بلاق، المنی ص ۲۲۶ طبع رشید رضا۔

نزدیک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست عینہ کا ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوبہ ازالہ کی مثال ہے: إزالة الضرر، اور فتنی کا معنی ہے: "الضرر يزال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جائز ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتہاء اس کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے نہ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے)، البتہ ضرر کو اسی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر اشد کو ضرر اخیف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس کا معنی بہت سے فتنی جواب معنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان دبیں کرنا، خیار (اختیار) کی ساری اثاث اور شفعہ، کیونکہ شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳- شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال منکر کا ازالہ ہے، ازالہ منکر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنَنكُحَنَّ مِنْكُمْ آتَمَةً يَدْخُلُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) "اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے"۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم سب اچھے کاموں کا حکم کرنے والے اور برے کاموں سے روکنے والے بنو، اور

## إزالة

تعریف:

۱- ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دور کر دینا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اذا لته" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ واضح اور ابطال تینوں الفاظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں الفاظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله في كذا، یہاں پر "ابطله" یا "أزاله" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "أزاله"، یہاں پر "ابطله" یا "أذهب" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز قائم کر دی تو "أبطلها" کہتے ہیں، یہاں پر "أذهبها" یا "أزالها" نہیں کہتے (۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ترک کے طور پر۔

اور ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمہور فقہاء کے

(۱) کتاب العروس: مادہ (ذول)۔

(۲) قلیوبی ۳۸۴ طبع لکھنؤ۔

(۱) جوہر الاخیل، ۱/ ۳ طبع لکھنؤ۔

(۲) حدیث "لا ضرر ولا ضرار" کی روایت مالک نے مرسل کی ہے (المعجم ۲۰۷۱ طبع المعاد)، اور حاکم نے موصول روایت کی ہے (۲/ ۵ طبع حیدرآباد)۔

(۳) الشاہ وافظ ابن نجیم رحمہ ۵۳۴ طبع حیدر، الشاہ وافظ المسعودی رحمہ ۸۷۱ طبع لکھنؤ۔

(۴) الشاہ وافظ ابن نجیم رحمہ ۳۳۔

(۵) سورۃ آل عمران ۱۰۴۔



”من“ جمعہ کے لئے ہے (۱)۔

اور ازالہ منکر سے متعلق تفصیل اصطلاح ”ہر بالمعروف“ اور ”نہی عن المنکر“ کے تحت مذکور ہیں۔

۴۔ عدت و نفاس گزارنے والی عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کو زائل کر دے، فقہاء اس پر اصطلاح ”إحداذ“ میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح موعے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات ”خصال فطرت“ اور ”مسائل ظہر و بياض“ کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مطلوبہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵۔ ازالہ منوعہ کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ذملوہم فی دمانہم فإِنَّہ لیس کلم یمکلم فی اللہ إلا فی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لونه لون الدّم وریحہ ریح المسک“ (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۳ طبع بیروت، المطب ۳۲۸ طبع بیجا، جوہر الاکلیل ص ۲۵۱ طبع الحلبي، نہایت المحتاج ص ۲۳۸ طبع الحلبي، لأدب المشرع ص ۱۸۱ طبع المنار، القرطبي ص ۱۱۵ طبع دار الکتب، تحف المسافر المتقین بشرح أسرار حیا علوم الدین ص ۲۰۳ طبع منهاج المتقین فی أدب الدین والدین ص ۵۸ طبع محمود مطبعی۔

(۲) مجمع لا مشعر ص ۲۹ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ص ۸۹ شرح المروص ص ۲۰۲ طبع المیسر، شرح منی الارادات ص ۲۲ طبع دار الفکر۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۶۱، الخواکیر الدوائی ص ۲۰۱ طبع الحلبي، المنی مع المشرع الکبیر ص ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴ طبع المنار، مطالب ولی اللہ ص ۱۸۸ الکافی ص ۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۱۱۔

(۵) حاشیہ الحلبي علی الکفر ص ۲۳۸ طبع بیروت، المبدی ص ۲۳۳ طبع المطبوعات العلمیہ، جوہر الاکلیل ص ۱۱۵، نہایت المحتاج ص ۲۸۹، نيل المآرب ص ۱۳۱۔

(۱) ان کو ان کے خون کے ساتھ پیٹ دے، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بلائذ بدن، چہرہ اور سر کا بال زائل کرنا حرام ہے، اور اس کے ازالہ پر جزاء واجب ہے، فقہاء اس کا ذکر ”حرمت احرام“ اور ”حج میں واجب دم“ کے بیان میں کرتے ہیں۔

سابقہ فوائد کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء ”میاذ“ کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، کودنے کے اثر کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معاملات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل ”ور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکر و شیب) میں، اور جنایات (غیر جانی تہائم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر ”طلاق“ میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

= طبع بیروت، المنی مع شرح الکبیر ص ۲۳۳، عور حدیث ”ذملوہم....“ کو امام شافعی نے سنن (۷۸۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں روایت کیا ہے اور اس کی اصل بخاری (فتح الباری ص ۲۱۲) میں ہے۔

## ازلام ۱-۲

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آہنگ ہے۔

ابن بطال نے ہروئی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور عزیزی سے منقول ہے: ان سے مراد وہ تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت جوئے میں پناہ نہ معلوم کیا کرتے تھے (۱)۔

اہل نقل کے کلام کا (جیسا کہ فتح الباری، قرطبی اور طبری میں آیا ہے) حاصل یہ ہے کہ ازلام کچھ تو امور زندگی مثلاً نکاح، سفر، جنگ اور تجارت وغیرہ میں قال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے امور زندگی میں قال کھولنے کے مخصوص تیر مراد ہوتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے تفصیلی احکام اصطلاح ”میر“ میں دیکھئے۔

لفظ ”زلم“ کا اکثر استعمال استسمام (قال کھولنے) میں، اور لفظ ”سہم“ کا اکثر استعمال تمان کے تیر کے لئے، اور لفظ ”قدح“ کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲- ازلام کس چیز سے بنائے جاتے تھے؟ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر اندازی کے تیر تھے، دوسرے قول ہے کہ سفید نگر کے تھے، تیسرا قول ہے کہ کاغذ کے تھے، تاہم اس کی وجہ سے علم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ آئے گا (۳)۔

## ازلام

تعریف:

۱- ازلام لغت میں: زلم (زاء کے فتح وضم) اور لام کے فتح کے ساتھ) کی جمع ہے: ایسا تیر جس میں پر نہ لگے ہوں۔  
زلم، سہم اور قدح مترادف الفاظ ہیں، جن کا معنی: شاخ کا تراشا ہوا ہڈی ٹکڑا۔

ازہری نے کہا: ازلام دور جاہلیت میں قریش کے پاس کچھ تیر تھے جن پر لکھا ہوا تھا: حکم و ممانعت، کرو نہ کرو۔ جن کو بدعتہ تراش کر کعبہ میں رکھ دیا گیا تھا، بیت اللہ کا دربان اس کا ذمہ دار تھا، اگر کوئی سفر یا شادی کا ارادہ کرتا تو اس کے پاس آتا اور کہتا: میرے لئے ایک تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا اور دیکھتا، اگر ”حکم“ و ”ممانعت“ لکھا تو اپنے ارادہ کی تکمیل کرتا، اور اگر ممانعت و ”ممانعت“ لکھا تو اپنے ارادہ کی تکمیل سے گریز کرتا، اور بسا اوقات آدمی خود اپنے ترکش میں یہ تیر رکھے ہوئے ہوتا، اور جب قال کھولنا چاہتا تو ایک تیر نکالتا تھا۔

مؤرخ ہروئی اور اہل لغت کی ایک جماعت نے کہا ہے: ازلام جوئے کے تیر ہیں، اور ازہری نے کہا ہے: یہ وہم ہے، ازہری کا استدلال حضرت سراقہ بن جشم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ازلام کا ذکر اس حیثیت سے ہے کہ اس سے مراد وہ تیر ہیں جن سے وہ اپنے امور زندگی میں قال کھولا کرتے تھے (۲)۔

(۱) تاج العروس، لسان العرب، المصباح المصیر: ماہ (زلم)۔

(۲) طلبہ المطبوعہ، ص ۵۸، طبع المکتبۃ المدنی، الدوسری ۱۳۹۳ھ طبع دار الفکر، البسوط

= ۲/۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۱) اعظم المسودہ ببیان مسئلہ ابیہدب ۲/۲۸۷ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۸۷ طبع المکتبۃ العلمیہ سعودیہ، بطبری ۵۱۰ھ، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المعارف مصر، قرطبی ۵۸۶ھ، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المکتب المصریہ۔

(۳) فتح الباری ۲/۲۸۷، بطبری ۵۱۰ھ، القرطبی ۵۸۶ھ، البسوط ۲/۲۳، الدوسری ۱۳۹۲ھ، احکام القرآن لابن بطری ۲/۵۳۳ طبع عیسیٰ الخلیسی، الفروق القرطبی ۲۳۰ھ طبع دار المعرفہ بیروت۔

### ازلام ۳-۴

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ فال نہیں کھولا۔

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

۳- دور جاہلیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور ان کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے لئے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے ینذر مانی تھی کہ وہ جیے ہو جائیں گے تو ایک کو ذبح کریں گے (۱)۔ اسی طرح سراقہ بن مالک بن عیشم نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق کا پیچھا کیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت ”ہبل“ کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن اور وہبان فال چاہنے والوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو گھماتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس درجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں حضرت ابراہیم واسماہیل علیہما السلام کی مورتی بنائی جس میں ان دونوں حضرات کو ان تیروں کے ذریعہ فال کھولتے ہوئے دکھایا گیا تھا اور یہی وجہ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں داخل ہونے سے انکار کیا، اور آپ ﷺ کے حکم سے ان کو باہر نکالا گیا، جس میں حضرت ابراہیم واسماہیل کی مورتیاں بھی تھیں اور ان کے ہاتھوں میں ازلام دکھائی دے رہے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”فَاتْلِهِمُ اللّٰهَ، لَقَدْ عَلِمُواْ مَا فِيْهِمَا مَا اسْتَفْسَمُواْ“ (۳) (اللہ ان کو غارت کرے انہیں یہ ظلم تھا

- (۱) عبدالمطلب کے تیروں کے گھمانے کا واقعہ ابن دشام نے اسیرۃ (۱/۱۵۲ طبع معصنی الجلیس) میں ذکر کیا ہے۔
- (۲) سراقہ کے تیروں کو گھمانے کا واقعہ ابن دشام نے اسیرۃ (۱/۲۸۹ طبع معصنی الجلیس) میں ذکر کیا ہے۔
- (۳) القرطبی ۱/۵۹۶، المغنی ۷/۱۷۰۔ حضرت ابراہیم واسماہیل کی مورتیوں کو خانہ

اجمالی حکم:

الف- ازلام بتانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:

۴- ازلام دور جاہلیت کے افعال میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: ”اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوْهُ“ (۱) (شراب اور جو اور بت اور پالٹے تو بے زنی گندی باتیں ہیں شیطان کے کاموں سے بچ رہو)۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو بٹلا، اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”اِنَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ حَرَمَ بَيْعِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمَةِ وَالْخَزِيرِ وَالْاَصْنَامِ“ (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، سوز اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر آلہ جو شرک کے لئے بنایا گیا ہو، جس شکل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، عنصم ہو یا ہنس (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اپنانے کا ذریعہ ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

نیز اس لئے کہ خرید و فروخت کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنوع نہ ہو، اور ازلام (اپنی اس شکل اور حیثیت میں کہ ان تیروں پر ”حکم“ اور ”ممانعت“ لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی ہدایت پر عمل ہو ممنوع ہیں، لہذا اس کی خرید و فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم عنصم اور صلیب پر

- = کتب سے نکالنے کی حدیث بخاری (فتح الباری ۱۶/۸ طبع استیعاب) میں ہے۔
- (۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔
  - (۲) زاد المعاد ۳/۲۲۵ طبع معصنی الجلیس۔

## ازلام ۵-۶

یہ معلوم ہے کہ اگر ازلام کی حرام شکل بگاڑ دی جائے تو اس کا اصلی حکم لوٹ آئے گا یعنی جائز چیزوں میں اس سے فائدہ اٹھانا حلال ہے۔

ب۔ ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟

۵۔ ازلام جس چیز سے بنائے جاتے ہیں اگر اس میں کسی ناپاک چیز کی آمیزش نہ ہو تو وہ فی نفسہ یا تو نکلی ہیں، یا پتھر ہیں، یا کنکر ہیں، اور یہ سب پاک ہیں، ان کو کوئی خاص شکل دے دیتا نجس نہیں بناتا۔

اسی لئے نبوی نے اجماع میں فرمان باری: "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا" کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اس آیت کی بنیاد پر خمر نجس ہے، اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اس کو میسر، انساب اور ازلام کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، حالانکہ یہ تینوں چیزیں پاک ہیں، کیونکہ یہ تینوں چیزیں بالاجتماع اس سے خالص ہیں، لہذا اگر مقتضائے کلام پر باقی ہے، اور یہ آیت کی ظاہری دلالت بھی نہیں، کیونکہ "رجس" اہل لغت کے نزدیک "قذر" گھناؤنے کو کہتے ہیں، جو نجاست کو مستلزم نہیں، اسی طرح اجتباب کا حکم بھی نجاست کو مستلزم نہیں ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ عرب ازلام کو اپنی زندگی کے امور میں فال کھولنے کے لئے رکھتے تھے، اس کے حکم کی وضاحت اور تفصیلی کلام اصطلاح "استقسام" میں دیکھیں، اسی طرح کچھ ازلام جوئے کے لئے خاص تھے جن کو "قداح میسر" (جوئے کے تیر) کہا جاتا تھا، اس کی تفصیل اصطلاح "میسر" اور "قداح" میں دیکھئے۔

عائد ہوتا ہے اس پر بھی عائد ہوگا۔

بعض فقہاء کہتے ہیں: جس شئی کا استعمال ناجائز ہے اس کو اپنانا بھی ناجائز ہے، اور اس طرح کی چیزوں کو بنانے کی اجرت حلال نہیں، چنانچہ فتاویٰ ہند یہ میں ہے: اگر کسی کو بتوں کو تراشنے کے لئے اجرت پر رکھا تو مزدور کے لئے کچھ نہیں۔

جس چیز سے یہ ازلام بنتے ہیں خواہ پتھر ہو یا کنکری یا کوئی اور چیز اس کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں جو اس سے اس طرح کی چیزیں بناتا ہے، اس لئے جمہور فقہاء کے یہاں انکسور کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس سے شراب بناتا ہے یا جوئے باز کے ہاتھ ہندوق (۱) کی فروخت، یا کنیمہ بنانے کے لئے گھر کی فروخت، یا کنکری کی فروخت اس شخص کے ہاتھ جو اس سے صلیب بنائے، یا اس شخص کے ہاتھ تانبے کی فروخت جو اس سے ناقوس بنائے درست نہیں، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ شرع نے وہ اس کو ناجائز مقصد میں استعمال کرے گا (۲)۔

المسوط باب الاثر میں ہے: فرمان باری ہے: "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا" (۳)۔ سرخسی نے اس آیت کے بعد کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ یہ سب "رجس" ہیں اور "رجس" حرام لغویہ کو کہتے ہیں اور یہ کہ وہ شیطانی کام ہے (۴)۔

(۱) یہاں مراد کھائے جانے والی ہندوق کی گولی ہے جسے جگہ اور حکام کے لئے بھینکا جاتا ہے (المجموع المصنف)۔

(۲) المہرب ۱/۱۹، ۲۸، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹

تادیب نہیں کر سکتا بلکہ دوسرے قاضی کے پاس مقدمہ دائر کرے، اور  
ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل و دیانت قاضی کو یہ حق ہے کہ اپنے  
لئے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب  
ہو، سزا کا فیصلہ کرے (۱)۔

المغنی لابن قدامہ میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے  
اگر وہ قاضی پر الزام تراشی کرے، مثلاً کہے کہ تم نے میرے خلاف  
ماحق فیصلہ کیا، یا تم نے رشوت لی ہے (۲)۔

بعض اصولیین إساءة کو کراہت تحریمی و کراہت تخریبی کا درمیانی  
درجہ مانتے ہیں، لہذا وہ کراہت تحریمی سے کم درجہ اور کراہت تخریبی  
سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت ہدی مثلاً اذان  
و جماعت کا ترک کرنے و طامسین (براکام کرنے والا) ہے، مستحق  
لامت ہے (۳)۔

فتوحی نے کہا ہے: حرام کو محظور، ممنوع، معصیت، قبیح اور سبوتہ کہتے  
ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مسی  
(براکام کرنے والا) اور مخرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے  
والے کی مذمت نہیں کی جاتی اور نہ وہ گنہگار ہوتا ہے، اصح یہی ہے،  
امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں اضافہ کیا  
فرمایا ہے: اس نے برائیاں، اور ان میں بعض حضرات کے کلام کا ظاہر  
یہ ہے کہ إساءة حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا إساءة کا اطلاق کسی  
حرام کام کرنے پر ہوگا (۴)۔

## إساءة

تعریف:

۱- إساءة لغو احسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل  
إساءة (اس نے برا کام کیا) کا استعمال ”أحسن“ کے خلاف ہوتا  
ہے، اور ”إساءة الیہ“ (برا سلوک کیا) کا استعمال ”أحسن الیہ“ کے  
خلاف ہوتا ہے، اور ”إساءة النشیء“ کا مطلب ہے اسکو شراب کر دیا  
اور اچھا کام نہیں کیا، اور إساءة ظلم و معصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں  
ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب  
زوجین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منع الجلیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے  
ساتھ عدالت میں ماروا سلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے  
کہنے تم نے مجھ پر زیادتی کی، ظلم کیا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم  
پر اعتماد کر کے اس کو تنبیہ کر سکتا ہے اگرچہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی  
قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر برا سلوک کرے تو وہ خود اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، ترتیب القاموس الجید، ص ۵۹۰ طبع المرسلا،  
المطبری ۱۵/۲۳ طبع اولی بولاق، الفروق فی المعانی بولاق، مصری ص ۱۳،  
الکلیات للکنوی ص ۱۸۸

(۲) انظم المستدب فی شرح غریب المصباح، المصباح المہیر، ص ۳۹۹  
طبع دار المعرف، منع الجلیل ص ۳۸ طبع المباح لیبیا۔

(۳) جوہر الاکلیل ص ۳۸، ۳۹، ۴۰ طبع دار المعرف بیروت، تنبیہ الادب ص ۱۰۶  
طبع دار الفکر۔

(۱) منع الجلیل ص ۳۸ طبع المباح لیبیا۔

(۲) المغنی ص ۲۳ طبع المباح لیبیا۔

(۳) شرح المصاب ص ۵۸ طبع المباح لیبیا۔

(۴) شرح المکوکب المہیر ص ۳۰، ۳۱ طبع المباح لیبیا۔

## إساءة ۲-۵

جاتا ہے، مثلاً جماعت، اذان، انکامت، تو یہ مکروہ ہے موجب ملامت و عتاب ہے (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۵- فقہاء عام طور پر إساءة کا استعمال اس سے مقصود معنی یعنی ضرر، اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں، اور اس کا ذکر اکثر حقوق ارتفاق مثلاً حق شرب، حق طریق، حق مسیل اور حق جوار میں آتا ہے۔  
فقہاء إساءة کا لفظ بول کر حاصل مصدر مراد لیتے ہیں، اگر اس کا تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب، ہرق (چوری)، اتلاف کا اطلاق کرتے ہیں، اگر اس کا تعلق عزت و آبرو سے ہو تو اس کو سب (گالی دینا)، تذف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں، اور اگر اس کا تعلق جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جنایت و رنداح کا نام دیتے ہیں وغیرہ۔



متعلقہ الفاظ:

الف- ضرر:

۲- ضرر نفع کی ضد ہے، اور اصطلاح میں دوسرے کو نقصان پہنچانا ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو ہر بی میں کہتے ہیں: "ضررہ یضرہ" (۲)۔

اسی طرح ضرر اور إساءة معنی میں ایک ہو جاتے ہیں، البتہ إساءة قبیح ہوتی ہے جب کہ مضرت اس صورت میں اچھائی ہو جاتی ہے جب اس کا مقصد نیک ہو، مثلاً تنبیہ کے لئے مار کی مضرت اور تعلیم و تعلم کے لئے مشقت کی مضرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی ظلم بھی ہے (۴)، پس إساءة اور تعدی ہر اوقات معنی میں ایک ہو جاتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۴- إساءة کا اجمالی حکم یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً زنا کاری، شراب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا دوسرے پر ظلم و زیادتی ہو، مثلاً گالی گھون کرنا، مل چھیننا، مارنا، تو یہ حرام ہے اور موجب سزا ہے، سزا خواہ حد ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں ایسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعائر دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۲) النسخ المبین شرح لا رہین لابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) الفروق فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہیر، نیل و طارار ص ۷۳، طبع احسان۔

(۱) التاج ص ۵۸۷، شرح الملوک المہیر ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

## إسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اسکی طرح "احالہ غردہ" (اعضاء وضو کی چمک میں اضافہ کرنا ہے) جو وضو میں اعضا کی مقررہ حد سے زیادتی اور واجب پر اضافہ ہے، اس لئے احوال غردہ میں اسباغ اور زیادتی دونوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

## إسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اگر ان تمام اعضاء پر پانی پہنچانا ہو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے، اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پورا پورا کرو)، نیز فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (تختی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا پورا کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ وضو سے مراد: تمام اعضا کو مکمل دھونا ہے۔  
اصطلاحی معنی: یہ ہے کہ تمام اعضاء پر پانی پہنچ کر بہہ جانے (۱)۔  
اور ثانویہ کی تعریف ہے: مکمل طور پر وضو کرنا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- إسبال:

۲- إسبال کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز لٹکانا ہے، مثلاً پردہ یا لنگی لٹکانا، اور "إسبال" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔  
إسبال میں حد مطلوب سے زیادتی ہوتی ہے لہذا ہونی ضلہ منوش ہے لہذا جس چیز کے جواز کے بارے میں نص آجائے تو ہو جائز ہوگی، مثلاً حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ لٹکانا بشرطیکہ چہرہ سے مس نہ کرے، برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے، دیکھئے اصطلاح (اسبال)۔

ب- إسراف:

۳- إسراف واجب یا مطلوبہ حد کی یقینی طور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۸۹/۱ طبع مول یو لاقی، المطب ۱/ ۲۵۷، الموسط ۱/ ۹۔  
(۲) حاشیہ ابن طاہرین ۸۸/۱، الموسط ۱/ ۲۵۷ طبع عیسیٰ الخلیلی۔  
(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱/ ۶۷)، حدیث: "۱۶۵ طبع المستقر) نے محمد بن زید کی سند سے کی ہے، محمد بن زید نے کہا میں نے ہمیرہ سے سنا، وہ ہمارے سامنے سے جا کر کرتے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "وبل للأعقاب من الدار" (پڑیوں کی تہا ہی ہے روزخ کی آگ سے)۔ اور مسلم (۱/ ۲۱۳، ۲۱۵، حدیث: ۲۹۵ طبع الخلیلی) نے حدیث کی روایت من الفاظ میں کی ہے: "وبل للأعقاب من الدار" (تہا ہی ہے کوئیں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۱/ ۲۱۹)، حدیث: ۳۱۵ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے کی ہے یہ حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إلا لکم علی ما یصحو اللہ بہ الخطایا ویرفع بہ العرجات؟" قالوا: بلی یا رسول اللہ، قال: "إسباغ الوضوء علی المکارہ، وکثرة الخطا یلی المساجد، والنظار الصلاة بعد الصلاة، فلکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مٹ جائیں، اور درجے بلند ہوں؟ لوگوں نے کہا: کیوں نہیں

(۱) المنقذ ۱/ ۲۳۳ طبع دار الکتاب العربی، الموسط ۱/ ۹، مواہب الجلیل ۱/ ۲۵۷۔  
(۲) حاشیہ الجمل علی المنقذ ۱/ ۳۵۔  
(۳) الصحاح، معجم متناہس لغت۔

## إسباغ ۵، إسمال ۱-۳

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء کے یہاں اسباغ کا ذکر کتاب الطہارۃ وضو کی بحث کے ضمن میں آتا ہے۔

## إسبال

تعریف:

۱- إسمال کا لغوی معنی کوئی چیز اوپر سے نیچے لٹکانا ہے، مثلاً پردہ لٹکائی کا لٹکانا، اور إسمال اسی کے معنی میں ہے (۱)۔  
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اشتمال سماء:

۲- اشتمال سماء یہ ہے کہ خالی بدن پر صرف ایک کپڑے کو اوڑھ کر اس کے ایک سرے کو اٹھایا جائے اور اس کو موڑھوں پر ڈال لیا جائے یوں کہ اس سے آدمی کا کوئی حصہ کھل جائے (۳)۔ اشتمال سماء اور إسمال میں فرق یہ ہے کہ إسمال میں کپڑے کے سارے اطراف کو لٹکانا پایا جاتا ہے جب کہ اشتمال سماء میں کپڑے کے ایک سرے کو اٹھا کر موڑھوں پر ڈالنا ہوتا ہے۔

ب- إعتاء:

۳- إعتاء کا اطلاق دو بنیادی معنوں پر ہوتا ہے: ترک (چھوڑنا) اور

(۱) إصباح الجبیری، مجمع معانی، ص ۱۵۷۔

(۲) إصباح البیہر، طلبہ طلبہ، المغرب فی ترتیب المعرب، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۹ طبع یوٹوق، شرح الطریق فی ۱۸۰ طبع بیروت، المہذب ۱/ ۷۲ طبع مصطفیٰ الحلبي، المحیط فی علی مرتبی، إصباح ص ۱۹۲ طبع الحامہ۔

(۳) المغنی ۱/ ۵۸۳، شرح الطریق فی ۱۸۰، مغنی البکاء ۱/ ۱۸۶۔

= اے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: جتنی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا کرنا، مسجد تک قدموں کا زیادہ ہونا، ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، ہمکا رابطہ ہے (یعنی نفس کو عبادت کے لئے روکنا)۔



## اسہال ۳-۵، استنجار

دوران، اور فقہاء حنفیہ و مالکیہ کے یہاں ستر کو چھپانے کی بحث میں آتا ہے، اور حالت احرام میں عورت کا اپنے چہرہ پر دوپٹہ کے لٹکانے کا ذکر کتاب الحج کے اندر حرمت احرام کے بیان میں کرتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں کرنا، لنگی، اور پانچاسوں کا اسہال خواہ تکبیر کے طور پر ہو یا بغیر تکبیر کے، اس کا تذکرہ کتاب اصلاۃ مکروہات نماز میں کرتے ہیں، اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھوں کا اسہال (لٹکانے) یا باندھنے کا ذکر کتاب اصلاۃ کے فرائض نماز میں کرتے ہیں، اور جنائز میں بالوں کے لٹکانے کا ذکر میت کو غسل دینے کی بحث میں کرتے ہیں۔

## استنجار

دیکھئے: ”اجارہ“۔



طلب (۱۲۱ ش کرنا)، البتہ غلو کا زیادہ تر استعمال واجب ستر کے چھوڑنے کے لئے ہوتا ہے، اور اعناء کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خواہ کوئی بھی چیز ہو)، اور اسی سے ”اعناء کحیہ“ آتا ہے یعنی واڑھی کے تراشنے کو ترک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

اجمالی حکم:

۴- اسہال یا اسہال جو چھوڑنے اور لٹکانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں اسہال ثوب جس کا مفہوم کپڑوں کے پٹے بغیر بدن پر ڈالنا و لٹکانا ہے، جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، خواہ تکبیر سے ہو یا بغیر تکبیر کے، اسہال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا ڈال کر دونوں طرف سے اس کے سرہوں کے لٹکایا جانے پر کسی سرے کو نہ اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر دوسرا ایسا کپڑا موجود ہو جس سے ستر چھپا ہوا ہو، اور یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبیر کی وجہ سے لنگی کو لٹکانا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”اختیال“ میں ہے۔

بسا اوقات اسہال مطلوب ہوتا ہے، مثلاً ستر کے چھپانے میں احتیاط کے لئے عورت کا چادر یا قمیص کو ایک بالشت یا ایک ہاتھ لٹکانا، اس کی تفصیل اصطلاح: ”عورۃ“ اور ”لباس“ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- اسہال ثوب کا ذکر فقہاء حنفیہ و حنابلہ کے یہاں مکروہات نماز کے

(۱) المغرب فی ترتیب المغرب۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۳۹ طبع بیروت شرح مرقاۃ فی ۱۸۱، التحل علی شرح الجمع ۳۰۶ طبع معصنہ لکھنؤ، المنی ۵۸۵ طبع المیزان مشق لکھنؤ ۱۸۶۔

عی کا ایک اثر ہے (۱)، جس نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استنذان کو استناس اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سلام کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بلا اجازت ان کے پاس آ جائیں تو ان کو وحشت معلوم ہوگی اور اگر اس بار ہوگا (۲)۔

## استنذان

### اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استنذان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو وہاں استنذان واجب ہے، مثلاً اجنبی کا دوسرے کے گھر میں جانے کے لئے استنذان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استنذان، اور شوہر کا اپنی آزاد بیوی سے حزل کرنے کے لئے اس سے استنذان، اور یہاں پر ہم نے: ”تصرف کا حامل ہونا“ کہا ”تصرف کا صحیح ہونا“ نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف اگر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً ولی بالغہ و عاتقہ عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا با شعور بچہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کر دے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

### تعریف:

۱- استنذان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشيء اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استنذان کے معنی اباحت طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استنذان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ”گھروں میں داخل ہونے کے لئے استنذان“ اور اس سے ان کی مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں داخلہ کی اباحت کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ ”استناس“ کا ذکر اس آیت میں ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا“ (۳) (اے ایمان والو تم اپنے (خاص) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو)۔

اس سے مراد گھروں وغیرہ میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا ہے، لہذا عباس، ابن مسعود، احمد انیم نخبی اور قتادہ وغیرہ نے کہا ہے کہ یہاں استناس سے مراد استنذان ہے، حالانکہ استناس، استنذان

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳۸۱ ص طبع مصر، اور اس آیت کے سلسلہ میں

ابن کثیر و قرطبی کی تفسیر۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳۸۱ ص

(۱) المصباح المہیر، القاسمی، المکتبۃ المدینہ (اذن)۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۳ طبع المجلد مصر۔

(۳) سورہ نور ۲۷۔

## اول

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

الف- کس جگہ داخلہ مراد لیا گیا ہے:

۳- آدمی جس گھر میں داخل ہونا چاہتا ہے، وہ گھریا تو ذاتی ہوگا یا دوسرے کا، اگر ذاتی ہو تو اس کی دخل ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

اگر گھر اس کا ذاتی ہے، اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا، تو کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آ سکتا ہے، اس لئے کہ اجازت دینے کا حق اسی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا لغو کام ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴- اگر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں، تو اندر آنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے بدن کو دیکھ سکتا ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کھٹکھار کر، یا جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی خبر کر دے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

اپنی مطلقہ رہنمائی بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دقoul ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیا طلاق رجعی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، طبع دار الکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، تفسیر البخاری ۶/۷۲، طبع دار طعارف مصر، انوار الدعوانی ۲/۲۲۷، طبع مصطفیٰ البیالی الحلبي، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع اول ۱۳۹۸ھ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳۱، طبع بیروق، الادب الشریعہ ابن مفلح ۲/۵۱۱، طبع مطبعہ المنادیر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں، مثلاً حنفیہ اور بعض حنابلہ وہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر مطلقہ بیوی کے پاس آئے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ وہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوئی، مثلاً شافعیہ، مالکیہ، اور بعض حنابلہ، ان کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵- اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، یعنی وہ مرد یا عورت جن کو نگی حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو بلا اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے وجوب کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ چیز دین کی بدیہی معلومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے وجوب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ اور شریعت کے اصول و مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: "وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا..." (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے بلوغ کو پہنچ جائیں تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے...)۔

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:

(۱) شریعت ابن ماجہ ۲/۵۳۱، الحنفیہ ابن قدامہ ۷/۲۷۹، طبع سوم المنار،

المشرح الکبیر ۲/۳۲۲

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۲، احکام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، التفسیر البخاری ۲/۷۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، انوار الدعوانی ۲/۲۲۷، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱

(۳) سورہ نور ۵۹

استاذن علی امی؟ فقال: نعم، فقال: إنها معي في البيت، فقال رسول الله ﷺ: استاذن عليها، فقال الرجل: إني خادمها، فقال رسول الله ﷺ: استاذن عليها، فحب أن تراها عريانة؟ قال: لا، قال: فاستاذن عليها<sup>(۱)</sup> (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں ان کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ اس کو برہنہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اجازت لے لو۔

آثار صحابہ کثرت ہیں مثلاً ”طبرانی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مروی ہے: تم پر ضروری ہے کہ اپنی ماؤں اور اپنی بہنوں کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو<sup>(۲)</sup>۔

بھاص نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں، اس کا مانفق میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو<sup>(۳)</sup>۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ان سے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر اجازت نہ لو گے تو کامل نفرت چیز دیکھو گے“<sup>(۱)</sup>۔

شرعی اصول و مبادیات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر بلا اجازت اس کے پاس آئے گا تو ہو سکتا ہے کہ اس کے ستر کا کوئی حصہ کھلا ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے گی جس کو دیکھنا حلال نہیں ہے، لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایما واجب ہے۔

۶- محارم وغیرہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں نیز مردوں کے پاس بلا اجازت آنے کی حرمت، اجنبی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ہلکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے بال، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، اجنبی عورتوں کے نہیں<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آ سکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ کھٹکھار، یا جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کر دے تاکہ برہنہ پر دو کر لے<sup>(۳)</sup>۔

۷- اگر گھر دوسرے کا ہو اور آدمی داخل ہونا چاہے تو اجازت لینا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہونا بالاتفاق حرام ہے، خواہ دروازہ کھلا ہو یا بند<sup>(۴)</sup>۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا“<sup>(۵)</sup>۔

(۱) بدائع لمصابح ۵/۱۲۵۔

(۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳ بدائع لمصابح ۵/۱۲۵، الفواکر الدوائی ۳۲۶/۳۔

(۳) مفتی الحق ۱۹۹۳ء طبع معصنی المہابی لکھنؤ۔

(۴) بدائع لمصابح ۵/۱۲۳، المشرح المکرم ۶۲/۷۔

(۵) سورہ نور ۲۷۔

(۱) حدیث ”ان رجلاً...“ کی روایت امام مالک (الموطأ باب الاستاذن ۴۲ طبع المہابی لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۲) تفسیر الطبری ۱۸/۱۱۰ طبع معصنی المہابی لکھنؤ، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳۔

(۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳۔

## استئذان ۸

نیز اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے، لہذا اس احترام کو پامال کرنا جائز نہیں، اور اس لئے کہ استئذان صرف خاص طور پر رہنے والوں کے لئے نہیں، بلکہ ان کے اپنے لئے اور ان کے مولیٰ دونوں کے لئے ہوتا ہے، اس لئے کہ انسان اپنی حفاظت کے لئے گھر بناتا ہے، اسی طرح اپنے اموال کی حفاظت اور پردہ کے لئے بھی بناتا ہے، اور جس طرح غیر کا کسی شخص کو جھانکنا مکروہ ہے، اسی طرح اس کے اموال کو جھانکنا بھی مکروہ ہے (۱)۔

دوسرے کا گھر اگر اپنے محارم میں سے کسی کا ہو، اور دروازہ کھلا ہو یا بند ہو، ان دونوں مسئلوں میں شافعیہ کے یہاں فرق ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں:

اگر دروازہ بند ہو تو اجازت طلب کئے بغیر اور اجازت ملے بغیر داخل نہیں ہوگا، اور اگر دروازہ کھلا ہو تو وہ ”ہمیں“ ہیں، سب سے مناسب یہ ہے کہ اجازت طلب کی جائے (۲)۔

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت طلب کرنے کے وجوب سے یہ مواقع عمومی اجازت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں:

۸- اول: غیر رہائشی گھر جن میں لوگوں کے قاعدہ کی کوئی چیز ہو ان میں بلا اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ داخلہ کی عمومی اجازت موجود ہے، ایسے گھروں کی تعریف و تحدید مختلف فیہ ہے۔

قائد، مجاہد، ضحاک اور محمد بن حنفیہ نے کہا ہے: اس سے مراد وہ گھر ہیں جو راستوں پر بنے ہوئے ہیں جن میں مسافر آرام کرتے ہیں، اسی طرح سرائے۔

اور حسن بصری، ابراہیم نخعی، ثعلبی اور شعبی نے کہا ہے: ان سے مراد بازار کی دکانیں ہیں، حضرت ثعلبی بارش سے بچنے کے لئے بلا اجازت بازار میں ایک قاری کے خیمہ کے نیچے چلے گئے تھے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۴۳۔

(۲) مفتی الحق صاحب ۱۹۹ طبع معتمدی دہلی مجلس۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ بازار کی دکانوں میں جانے کے لئے اجازت لیتے تھے، اس کا تذکرہ جب عکرمہ کے سامنے ہوا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمر جو کر لیتے تھے وہ کون کر سکتا ہے؟ بھلاس نے کہا ہے: حضرت ابن عمر کا یہ عمل اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ دکانوں میں بلا اجازت آنا ممنوع سمجھتے تھے، یہ ان کی احتیاط تھی، ورنہ یہ ہر شخص کے لئے مباح ہے۔

نساء نے کہا: ان سے مراد وہ ہیں گھر ہیں جن میں لوگ پیٹا پانکھانہ کے لئے جاتے ہیں، اور محمد بن حنفیہ سے یہ بھی مروی ہے کہ ان سے مراد مکہ کے گھر ہیں (۱)، امام مالک نے محمد بن حنفیہ کے اس قول کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ محمد بن حنفیہ کے یہاں مکہ کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا اس قول کی بنیاد پر ہے کہ مکہ کے گھر کسی کی ملکیت میں نہیں ہیں، لوگ ان میں شریک ہیں (۲)، اور جامد بن زید نے اسی کے تحت ہر اس جگہ کو رکھا ہے جس میں کوئی فائدہ ہو، اور اس میں آدمی کی کوئی ضرورت ہو (۳)۔

مالکیہ نے اس کی بنیاد ”عرف“ پر رکھی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر عمومی جگہ پر بلا اجازت آنا مباح ہے مثلاً مسجد، حمام، ہوٹل، عالم، قاضی اور ڈاکٹر کا وہ گھر جہاں وہ لوگوں سے ملتا ہے، کیونکہ اندر آنے کی عمومی اجازت ہوتی ہے (۴)۔

حنفیہ نے کہا ہے: گھروں میں اگر کوئی رہنے والا نہ ہو، اور انسان کا اس میں کوئی فائدہ ہو تو بغیر اجازت طلب کئے ان میں جانا جائز ہے، مثلاً سرائے، مسافر خانے جو مسافروں کے لئے ہوتے ہیں، اور

(۱) احکام الجصاص ۳/۸۷، الطبری ۱۸/۱۳، المقرئ ۱۲/۲۲۱-۲۲۲، صمدۃ

القاری شرح القاری ۳/۳۱، طبع البصریہ۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۲۱۔

(۴) الخواکیر الدروانی ۳/۲۶۶، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الشرح البصیر ۳/۶۳۔

وہ کھنڈر مکانات جن میں پیشاب یا سحانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”کیس علیکم جناح فی تدخلوا بیوتاً غیر مسکونۃ فیہا متاع لکم“ (نہیں گناہ تم پر اس میں کہ جاؤ ان گھروں میں جہاں کوئی نہیں بستا ان میں کچھ چیز ہو تمہاری)۔ متاع سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح وہ صورت بھی مستثنیٰ ہے جب کسی گھر میں داخل ہونے کے لئے اجازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں کسی جان و مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فتوے ذکر کی ہیں، دوسرے مذاہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنابلہ نے اگر مال کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو بھی بغیر اجازت طلب کئے اور جواب لئے بغیر گھر میں داخل ہونے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فتوے یہ ہیں:

اول: اگر گھر دشمن کے ٹھکانے سے لگا ہوا ہو اور وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو اور حملہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو تو بغیر اجازت طلب کئے اس گھر میں داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ دشمن کے دفاع اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی و مالی تحفظ ہے۔

دوم: اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور بتانے کی صورت میں اندیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہونے کا مقصد بتا دے۔

سوم: اگر ”اچکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں پھس گیا تو اپنا حق

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۵۵، حواشی سورۃ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۳۶/۵، ۱۳۷/۵، کنز الطالب ۳۸۷/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، نہایت الحاشیہ ۳۱۵/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی ۳۲۵/۸ طبع سوم المطابع۔

لینے کے لئے داخلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چہارم: اگر کسی کے پانی بے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح کرنا چاہتا ہو اور اس کے اندر اندر رگڑنا ممکن نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو ٹھیک کرنے دو، یا خود ہی ٹھیک کر دو۔

پنجم: کسی کو کرایہ پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی نگرانی اور مرمت کے لئے داخل ہو سکتا ہے، اگرچہ کرایہ دار اس کو اجازت نہ دے، یہ حنفیہ میں صاحبین کے نزدیک ہے، اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ کرایہ دار کی رضامندی کے بغیر داخل نہیں ہو سکتا (۱)۔

۱۰- سوم: حنفیہ و مالکیہ نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت لئے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے گانے بجانے کی آواز آئے تو بلا اجازت داخل ہو سکتا ہے، انہوں نے اس کی دو وجوہات بتائی ہیں:

اول یہ کہ جب گھر کو مگر (غلط کام) کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت لئے داخل ہو سکتا ہے، دوم یہ کہ تغیر مگر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اگر اجازت کی شرط لگائی جائے تو تغیر مگر دشوار ہوگی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں بمقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی کچھ زیادہ ہی تفصیل ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر مگر (غلط کام) کا ازالہ نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس مگر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص دوسرے کے پاس تنہائی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے گیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۳۶/۵، ۱۳۷/۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۸۰/۳، ۱۸۱/۳، جوہر الطیل ۲۵۱/۲ طبع عباس مقرون مصر۔

اندیشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل ان کو اجازت طلب کرنے کا حکم دینا ضروری ہے، کیونکہ لوگ عاداتاً ان اوقات میں ہلکا چلکا لباس پہنتے ہیں۔

ان تین اوقات کے علاوہ میں اجازت نہ لینے میں اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ ہر بار آنے جانے کے لئے اجازت لینے میں پریشانی ہوگی، اور بچہ بکثرت آتا جاتا ہے اس لئے کہ وہ کثرت سے پھرتے رہنے والوں میں ہے فرمان باری ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَسْتُمْ أَعْلَمُ الْبِرِّ بِكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (۱) اے ایمان والو! تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوگ کو نہیں پہنچے ان کو تین اوقات میں اجازت لینا چاہئے، نماز صبح سے پہلے اور جب وہ پہر کو پکڑے اتار دیا کرتے ہو اور نماز عشاء کے بعد، یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں، ان اوقات کے سوائہ تم پر کوئی حرج ہے اور نہ ان پر کچھ لازم ہے، وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں، کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جانتے دھاکت دھاک ہے کہ

ہو قاپہ کی رائے یہ ہے کہ ان تینوں اوقات میں ان لوگوں کے لئے اجازت لینا مندوب ہے، واجب نہیں، وہ کہا کرتے تھے کہ ان کو

ہے، یا کسی عورت کے پاس تنہائی میں زنا کاری کے لئے گیا ہے تو اس صورت میں اس کی ٹوہ میں لگ سکتا ہے، اور بحث و گفتیش کر سکتا ہے، تاکہ ناقابلِ حجابی امر مثلاً مصوم کی جان لینا، آمدوریزی اور ممنوعہ امر کے ارتکاب سے بچا جاسکے۔

اور اگر غلط کام کی حجابی کی گنجائش ہو مثلاً کسی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زنا کی اجازت ملے کرے، پھر وہاں سے دونوں نکل کر دوسرے گھر میں جائیں اور وہاں زنا کریں، یا گھر میں داخل ہوئے بغیر اس منکر پر انکار اور اس کا خاتمہ ممکن ہو تو گھر میں بلا اجازت لئے داخل ہونا حلال نہیں، اسی طرح مثلاً احتساب کا ذمہ دار کسی گھر سے غلط کاموں کی آواز سنے اور گھر والوں کی آوازیں بھی خوب بلند ہوں تو گھر سے باہر ہی ان پر تکبر کرے گا، گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ منکر ظاہر ہے، اور اس کے ملاوہ کی کھود کر یہ کرنا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

### ب- اجازت لینے والا مخض:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا تو غیر ذی شعور بچہ ہوگا یا باشعور بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے مخض کے لئے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا حلال نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ اور مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ تین اوقات جن میں مقامات متر کھلنے کا

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: بدائع الصنائع ۵/۱۳۵، احکام ابن العربی ۵/۱۳۸۵، انوار الدوبی ۲۶۲، تفسیر القرطبی ۱۲/۳۰۳، تفسیر الطبری ۱۱/۱۱۸۔

(۱) حاشیہ قلوبی ۳/۳۳، طبع عینی لمبالی لکھنؤ، سالم القرطبی فی احکام الخبیۃ لابن لا خوة دہلوی ۳۸، ۳۷، طبع کبیرج، مطبعہ دار الفنون ۱۹۳۷ء۔  
(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۳۵۔

اس کا حکم انہیں کی رعایت میں دیا گیا ہے (۱)۔

ج- اجازت لینے کے الفاظ:

۱۳- اصل یہ ہے کہ استند ان (اجازت کا طلب کرنا) لفظوں میں ہو اور کبھی اس کی جگہ دوسری چیزیں بھی کام کرتی ہیں، استند ان (اجازت لینے) کے لئے بہترین لفظ یہ ہے کہ اجازت لینے والا کہے: ”اسلام علیکم“ (آپ پر سلامتی ہو) کیا میں اندر آ سکتا ہوں؟“ (۲)، پہلے سلام کرے پھر اجازت لے، اس لئے کہ حضرت ربیع بن خراش کی روایت میں ہے: ”جاء رجل من بني عامر فاستاذن علي رسول الله ﷺ وهو في بيت فقال: ألتج؟ فقال رسول الله ﷺ لخدمته: اخرج إلى هذا، فعلمه الاستئذان فقل له: قل: السلام عليكم! أدخل؟ فسمع الرجل ذلك من رسول الله ﷺ فقال: السلام عليكم! أدخل؟ فاذن له رسول الله ﷺ، فدخل“ (۳) (بنی عامر کا ایک شخص آیا، جنسور ﷺ گھر میں تشریف فرما تھے، اس نے اجازت لینے ہوئے کہا: کیا میں اندر آ جاؤں؟ آپ ﷺ نے خادم سے فرمایا: باہر جا کر اسے اجازت لینے کا طریقہ سکھاؤ، پھر اس سے کہو کہ یہ کہے: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی یہ بات سن لی تو کہا: اسلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور وہ اندر آ گیا)۔

بعض مالکیہ جن میں ابن رشد بھی ہیں انہوں نے کہا ہے: ابتداء

(۱) القرطبی ۲/۳۰۲۔

(۲) الفواکیر الدوایی ۲/۳۷۷، الشرح المستمیر ۲/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۱۳۳، تفسیر قرطبی ۱۲/۳۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۵۔

(۳) حدیث ”جاء رجل“، کی روایت سے ابو داؤد نے اپنی سنن کتب الادب باب الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے سے کرے نہ کہ سلام سے، سلام بعد میں کرے گا (۱)۔

۱۴- زبانی استند ان کے قائم مقام دروازہ پر دستک دینا ہو سکتا ہے، دروازہ کھلا ہو یا بند (۲)، اس لئے کہ بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے: ”قیت رسول الله ﷺ في نحر عين كان علي نبي، فقلت الباب فقال: ”من ذا؟“ فقلت: فاء، فخرج وهو يقول: ”أنا، أنا“ كانه كرهه“ (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس طرفہ کے سلسلہ میں آیا جو میرے والد پر تھا، دروازہ کھلایا، آپ ﷺ نے (اندر سے) پوچھا: کون ہے؟ میں نے کہا: میں ہوں، آپ یہ کہتے ہوئے نکلے: میں ہوں، میں ہوں (یعنی مام کیوں نہیں لیتے) کو یا آپ نے اس کو ناپسند کیا)۔

اسی طرح ہٹا حارنا بھی اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۴)۔

حدیث کے ان منقول الفاظ کے قائم مقام استند ان کے دو تمام الفاظ ہو سکتے ہیں جن سے لوگ متعارف ہوں، اس لئے کہ ابو بکر خطیب نے سند کے ساتھ ام مسکین بنت ماسم بن عمر بن خطاب کے غلام ابو عبد اللہ سے نقل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ مجھے میری مالکہ نے حضرت ابو ہریرہ کے پاس بھیجا، وہ میرے ساتھ آئے جب دروازے پر کھڑے ہوئے تو فرمایا: ”اندر؟“ (آ سکتا ہوں) انہوں نے کہا: ”اندر“ (آ جائیں) (۵)۔

(۱) الفواکیر الدوایی ۲/۳۷۷، الشرح المستمیر ۲/۶۲۔

(۲) شرح الکافی ۲/۱۱۳۳، الشرح المستمیر ۲/۶۲، تفسیر قرطبی ۱۲/۳۱۵۔

(۳) حدیث ”قیت رسول الله ﷺ“، کی روایت بخاری (کتب الاستئذان) باب إذا قال: من ذا؟ قال: أنا، مسلم (کتب الادب) باب کرہ قول امعاء وانا، ابو داؤد (کتب الادب) حاشیہ غزی (کتب الاستئذان) نے کی ہے۔

(۴) الفواکیر الدوایی ۲/۳۷۷، الشرح المستمیر ۲/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۱۳۳، احکام الجسام ۳/۳۸۳۔

(۵) تفسیر قرطبی ۲/۲۸۸، کافی لفظ ”اندر“ اجازت لینے کے لئے آتا ہے، اور ”اندر“ اجازت دینے کے لئے آتا ہے۔



لیکن مالکیہ نے ذکر خداوندی کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا ذریعہ بنانا ہے، الفواک الدوائی میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ بدعت مذمومہ ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

۱- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- اگر کسی سے اجازت طلب کرے، اور یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی آواز نہیں سنی تو دوبارہ اجازت طلب کر سکتا ہے تا آنکہ وہ سن لے۔

اور اگر اجازت طلب کرے اور گمان یہ ہے کہ اس نے نہیں سنا تو جمہور کے نزدیک سنت طریقہ یہ ہے کہ تین بارے سے زیادہ اجازت طلب نہ کرے۔

امام مالک نے کہا ہے: تین بار سے زیادہ بھی کر سکتا ہے تا آنکہ اس کے سن لینے کا یقین ہو جائے (۲)۔

نووی نے ایک تیسرے قول نقل کیا ہے: اگر مشرعوں الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی گئی تو وہ بارہ نہیں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابوسعید خدری وغیرہ کی روایت ہے، حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک مجلس میں تھا کہ ابوموسیٰ اشعری سبے سبے آئے اور کہا: میں حضرت عمر کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، مگر اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمر نے مجھ سے پوچھا: تم کو آنے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، مگر اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا، اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”إِذَا اسْتَأْذَنَ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ فَلْيَرْجِعْ“ (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمر نے اس حدیث کو سن کر کہا: خدا کی قسم تجھ کو اس حدیث پر کوئی کو او پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابنی بن کعب کہنے لگے: خدا کی قسم ابوموسیٰ کے ساتھ ہم میں سے وہ جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ ابوسعید کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں ان کے ساتھ آیا، اور حضرت عمر کو خبر کر دی کہ واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- دوبارہ اجازت طلب کرنے کے درمیان کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفیہ نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کر نے والا، اور چادر رکھاتے پرہنے والا فارغ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے فارغ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک کر لے۔

بھاس نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے پیرمان نبوی ذکر کیا ہے:

- (۱) حدیث ”إِذَا اسْتَأْذَنَ...“ کی روایت بخاری نے کتاب الاستئذان: باب التسلیم والاستئذان ثلاثاً میں، ابوسعید نے کتاب الآداب: باب الاستئذان میں کی ہے نیز امام مالک، ترمذی اور ابوداؤد نے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵۔

- (۱) الفواک الدوائی ص ۲۷۷۔  
(۲) حاشیہ القاری علی صحیح البخاری ص ۲۳۱/۲۳۲، شرح المنیر ص ۱۲۸/۱۲۹، شرح الکافی ص ۱۱۳۲/۱۱۳۳، تفسیر قرطبی ص ۲۱۳/۲۱۴، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵۔  
(۳) شرح النووی ص ۱۳۱/۱۳۲، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالأولى يستصون، والثانية يستصلحون، والثالثة يأذنون أو يرددون“ (۱) (استئذان (اجازت کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھر والے (ایک دوسرے کو) خاموش کراتے ہیں، اور دوسری بار انتظام کرتے ہیں، اور تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں، یا لوٹا دیتے ہیں)۔

اگر اجازت کا طلب کرنا آواز کے ذریعہ ہو تو آواز اتنی بلند ہونی چاہئے کہ اندر والا سن لے، لیکن چیخنا نہیں چاہئے، اور اگر دروازہ کھٹکھٹا کر اجازت لی جائے تو آہستہ کھٹکھٹانے کے اندر والا سن لے، بہت زور سے نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو مانتوں سے کھٹکھٹایا جاتا تھا (۳)۔

۱۷- اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو اگر دروازہ کھلا ہو، بلکہ دائیں یا بائیں بٹ کر کھڑا ہو (۴)۔ سنت طریقہ یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن ہشام کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازوں پر پردے نہیں ہوتے تھے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی ہدایت بھی ہے، چنانچہ بزیل بن شریبیل کی روایت میں ہے کہ ایک شخص آئے اور حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) احکام الجصاص ۳/۳۸۲، بدائع الصالح ۵/۱۲۵، ۱۲۳۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۷۔

(۳) مجمع الرواہ میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اس میں ایک روایت ”ضرار بن مرد“ ہے جو ضعیف ہے (۳۳/۸) طبع مکتبہ المدینہ۔

(۴) احکام القرآن للجصاص ۳/۸۳، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت احمد و ابوداؤد نے کتب الادب باب کم مرة یسلم الرجل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہوئے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”هکذا عنک أو هکذا، فإنما الاستئذان من النظر“ (۱) (اھر بہت جاؤ یا اھر بہت جاؤ، اس لئے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

اور اگر دروازہ بند ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو کر اجازت لے سکتا ہے، اور اگر چاہے تو دروازہ پر دستک دے (۲)۔

۱۸- اجازت لینے والے کے لئے گھر کے اندر نظر ڈالنا حلال نہیں، اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”إنما الاستئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی آنکھ سے تو اندر آ چکے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل نہیں ہوئے (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر ڈال دی، اور گھر والے نے اس کی آنکھ کو کوئی نقصان پہنچا دیا تو کیا ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے اور گھر والا پوچھے: دروازے پر کون ہے؟ تو نام بتانا ضروری ہے، اور یہ کہے: فلاں شخص ہے، یا کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے؟ وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لئے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت ابوداؤد نے کتاب الادب باب الاستئذان میں کی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳/۳۸۸۔

(۴) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۸۔

کہنے سے کوئی فائدہ یا مزید وضاحت نہیں ہوتی بلکہ وہم باقی رہتا ہے (۱)، جیسا کہ حضرت جامی کی سابقہ حدیث میں ہے۔

اگر اجازت ملے اور اجازت مل جائے تو اندر چلا جائے، اور اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے اور اجازت لینے پر ہراس نہ کرے، اور کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے، دروازے پر انتظار میں نہ بیٹھے، اس لئے کہ گھر کے اندر لوگوں کے مختلف کام کاج اور ضروریات ہوتی ہیں، دروازے پر بیٹھ کر انتظار کرنے میں ان کو تنگی محسوس ہوگی، قلبی سکون باقی نہ رہے گا، اور ہو سکتا ہے کہ ان کی ضرورت پوری نہ ہو اس لئے لوٹ جائے اس کے لئے بہتر ہے، اس کی دلیل پیرمان باری ہے: "وَأَن لَّيْلَ لَكُمْ أَذْجَنُوا فَادْجَنُوا هُوَ أَذْكَى لَكُمْ" (۲) (اگر تم کو جو ب ملے کہ پھر جاؤ، تو پھر جاؤ اس میں خوب سحرانی ہے تمہارے لئے)۔

کھانا، یا تصرف میں لانا حرام ہے، اس معاملہ میں دودھ اور دوسری چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

بسا اوقات مالک اپنی ملیت یا حق میں تصرف کی اجازت بغیر اجازت طلب کئے اپنی طرف سے از خود دے دیتا ہے، مثلاً اپنے اجیر سے کہہ دے کہ جو کھانے کی چیزیں تم بنا رہے ہو ان میں سے کھا سکتے ہو لیکن اٹھا کر لے نہیں جاسکتے، اور اس صورت میں اجازت لینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ مقصود (اجازت) حاصل ہے۔

اور کبھی اجازت نہیں دیتا، اور اس صورت میں اگر کوئی دوسرے کی ملیت میں تصرف کرنا چاہے تو اس کے لئے اجازت لینے کی ضرورت ہے، دیکھئے اصطلاح: "اذن"۔

دوسرے کی ملیت یا حق میں تصرف کی چند شکلیں یہ ہیں:

الف۔ ممنوعہ املاک میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا: ۲۰۔ کسی کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کی ملیت (خود گھر ہو یا چار دیواری والا باغ یا کچھ اور) اس میں اس کی اجازت کے بغیر داخل ہو (۲)۔ گھر میں داخل ہونے کے لئے اجازت طلب کرنے کے بارے میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ب۔ شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لینا:

۲۱۔ عورت اگر گھر میں ایسے شخص کو داخل کرنا چاہتی ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اس کا شوہر اس کا آما پسند نہیں کرتا، تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر سے اجازت لے، یہ اتفاقی مسئلہ ہے،

دوم  
دوسرے کی ملیت یا حق میں تصرف کے لئے اجازت لینا: ۱۹۔ اصل یہ ہے کہ کسی آدمی کے لئے دوسرے کی ملیت یا اس کے حق میں شریعت یا صاحب حق کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اگر اجازت مل جائے تو زیادتی نہیں ہوگی، لہذا دوسرے کا کھانا مالک کی اجازت کے بغیر اور غیر مجبوری کی حالت میں کھانا جائز نہیں، اور دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر رہائش اختیار کرنا جائز نہیں، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "لَا يَحِلُّ لِمَنْ أَحَدٌ مَّا شِئَ غَيْرُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ" (کوئی بھی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے)۔ اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے مال کو بلا اجازت لینا،

(۱) شرح النووی ص ۱۳۵/۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۵/۲۵، شرح المغیر

(۲) الفتاویٰ المجدیہ ص ۲۳/۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۵/۱، الانصاف ص ۲۹۵/۲۳

(۱) شرح النووی ص ۱۳۵/۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۵/۲۵، شرح المغیر

(۲) سورہ نور ص ۲۸، دیکھئے جواہر اصطلاح ص ۱۳۵/۲۵، شرح المغیر ص ۲۳/۲۳

اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ولا تاذن فی بیتہ الا یاذنہ“ (۱)  
(اور وہ (عورت) اپنے شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر کسی  
کو آنے کی اجازت نہ دے)۔ اس سے صرف انفرادی حالات مستثنیٰ  
ہیں۔

شراح بخاری یحییٰ نے کہا ہے: ہاں اگر ضرورت کے وقت داخل  
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ  
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا ایسے گھر میں داخل ہونے کی  
اجازت دینا جو اس کی رہائش گاہ سے الگ ہے، یا مہمانوں کے کمرہ  
میں داخل ہونے کی اجازت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس  
لئے کہ ضرورتیں شرعی طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج۔ باغ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے  
اجازت لینا:

۲۲۔ کسی کے لئے جائز نہیں کہ اجازت کے بغیر دوسرے کے  
جانور کا دودھ دے، یا اس کے باغ کا پھل کھائے، عمومی طور پر  
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں یہی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ  
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول  
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یحلین أحد ماشیة امرئ  
بغیر اذنه، ایحب أحدکم ان تؤتی مشربہ فتکسر  
خزائنه فینتقل طعامہ، فاما تخزن لہم ضرورع مواشیہم

أطعمتہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد الا یاذنہ“ (۱)  
(کوئی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،  
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں  
آکر اس کے غلہ کا کوٹھا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، ایسی ہی  
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے) ہیں کہ وہ ان کے  
کھانے) کو محفوظ رکھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت  
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کہتے  
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ نکالنا جائز ہے  
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس لئے کہ مشن ابو داؤد  
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد  
فرمایا: ”اذا نسی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبہا  
فلیستأذنه فإن اذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن  
فیہا فلیصوت ثلاثا، فإن أجاب فلیستأذنه، وإلا فلیحلب  
ولیشرب ولا یحمل“ (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے  
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر  
اجازت دے دے تو دودھ نکال کر پی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو  
تین بار آواز لگائے، اگر جواب ملے تو اجازت لے لے، ورنہ دودھ  
دودھ کر پی لے اور انھا کر نہ لے جائے)۔

د۔ عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے  
کے لئے اجازت لینا:

۲۳۔ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چٹا،  
(۱) اس حدیث کو بخاری (صحیح لمباری ۵/۸۸) اور مسلم (۳/۵۲۳ طبع عیسیٰ  
الطبعی) دونوں نے کتب القطع میں روایت کیا ہے۔  
(۲) حمۃ القاری ۱۲/۴۷۸، شرح المنوی صحیح مسلم ۱۲/۴۹، عون المعبود  
۳۳۳/۲۔

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتب الکرامۃ باب لا تذن المرأة فی بیت  
زوجہا لاحد الا یاذنہ میں، مسلم نے کتب الزکاة میں، ترمذی نے کتب  
لاذب میں، اور ضائی نے کتب الصوم میں روایت کیا ہے۔  
(۲) حمۃ القاری ۱۲/۴۷۸ طبع ۱۸۶۲ء۔  
(۳) حمۃ القاری ۱۲/۴۷۸، شرح المنوی صحیح مسلم ۱۲/۴۹، عون المعبود  
۳۳۳/۲ طبع ہندوستان۔

عادت کے موافق لباس، ان میں وہ شوہر سے اجازت نہیں لے گی، ان میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت بندہ بنت عقبہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہوسفیان بخیل آدمی ہیں، مجھے اتنا خرچ نہیں دیتے جو مجھ کو اور میرے بچوں کو کافی ہو، مگر یہ کہ ان مال میں سے کچھ لے لوں اور ان کو خیر نہ ہو، حضور ﷺ نے فرمایا: "خذی ما یکتفیک وولدک بالمعروف" (۱) (تو ان کے مال سے خیر خواہی کے جذبہ کے ساتھ لے لے، جتنا تجھ کو اور تیرے بچوں کو کافی ہو)۔

اسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درگزر کرتے ہیں، اس کے صدقہ کرنے میں اجازت نہیں لے گی، مثلاً درنم اور روٹی وغیرہ، بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ مسیحین میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے پاس تو کچھ نہیں مگر جو زیر مجھے دیتے ہیں تو کیا مجھے سادہ ہوگا، اگر میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "ارضعی ولا نوعی فیوعی علیک" (۳) (جتنا تم دے سکو، اور عینت عینت کرنے رکھو، ورنہ اللہ بھی تم سے عینت کر رکھے گا)، اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما أنفقت المرأة من بیت زوجها غیر مفسدة کان لها

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح میں، اور مسلم نے کتاب النکاح میں روایت کیا ہے۔

(۲) لا سألہ ابی حنبلہ ۳۵۷ طبع مطبعہ مجاز مصر، معتمد ابن ابی شیبہ ۳۵۸ "ب" مخطوطہ طب قتلانی استنبول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: لا نوعی فیوعی اللہ علیک ارضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتاب الزکاة، باب نمبر ۲۲ طبع استنبول، مکتبہ المدینہ)۔

أجرها وله مثله، ولها بما أنفقت وللخازن مثل ذلك، من غیر ان ینقص من أجورهم شيء" (۱) (عورت اپنے شوہر کے گھر سے جو بھی خرچ کرے گی بشرطیکہ اس کے مال کو تباہ نہ کرے تو اس کو اجر ملے گا، اور اسی طرح اس کے شوہر کو ملے گا، اور عورت کو خرچ کرنے کے بدلہ ثواب ہے اور خازن (خزانچی) کے لئے بھی اسی کے مثل ثواب ہے، کسی کے ہاتھ میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت ابو امامہ باہلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "لا تنفق المرأة شیئاً من بیتها إلا بإذن زوجها، قال: یا رسول اللہ ولا الطعام؟ قال: ذلک أفضل فمواثنا" (۳) (عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ نہ کرے، دریافت کیا، نالہ بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے افضل ترین مومل میں سے ہے)، نیز فرمان نبوی ہے: "لا یحل مال امرئ مسلم إلا عن طیب نفس منه" (۴) (کسی مسلمان کا مال اس کی خوش دلی کے بغیر حلال نہیں)، ابن قتہ امرہ نے مفتی میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "هذا صدقات المرأة من طعام زوجها" (۲) مفسدة کان لها أجرها ولو زوجها بما کسب وللخازن مثل ذلك" (جب عورت اپنے شوہر کے غلامی سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ اس کو تباہ نہ کرے تو اسے اس کا اجر ملے گا، اور شوہر کو کمائی کا اجر ملتا ہے اور خازن کو بھی اس کے مثل ملے گا) (بخاری ۱۱۹۳، کتاب الزکاة، باب نمبر ۲۵ طبع استنبول)۔

(۲) مفتی ۳۵۸-۵۱۶، تیل الاولیاء ۱۶/۱۶ طبع المطبعہ الشیخہ مصر یہ۔

(۳) حدیث: لا تنفق... کی روایت ترمذی نے حضرت ابو امامہ باہلی سے مرفوعاً کی ہے اور کتبہ حدیث حسن ہے (۳/۵۷ طبع استنبول، کتاب الزکاة، باب نمبر ۲۲ طبع استنبول، مکتبہ المدینہ)۔

(۴) حدیث: لا یحل مال امرئ... کی روایت بیہقی نے ابوجہ رقاشی کے

کہا ہے: پہلی بات زیادہ درست ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ اسامہ کی احادیث خاص ہیں اور صحیح ہیں، اور یہ حدیث "لا یحل مال امرئ... عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، جب کہ حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

آپ کو اس کی تفصیل اصطلاح: "صدقہ" اور "بیہ" میں ملے گی۔

ح۔ جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: ۲۴۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی فوری حق ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے لے مثلاً قرض و اقراض خواہ کے ساتھ اور اگر قرض و ارکسی فرض میں کی ادائیگی (جیسے نفیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے لیا ہو تو یہ وجوب سا قاطع ہو جاتا ہے۔

اگر حق فوری نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ بقت ادائیگی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "جہاد"، اور "دین" ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ دین فوری ہو یا مؤجل، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

و۔ طبیب کا علاج کے لئے اجازت لینا:

۲۵۔ فقہاء نے فرقی کیا ہے کہ اگر مریض مرنے والا ہو مثلاً زخمی اور

= چچا سے مروی ہے کہ یزید نے یزید کے صاحبزادے بنی کی نیابت میں کی ہے اور طبرانی نے عمر بن خطابؓ سے اس کی روایت کی ہے چچا نے کہہ احمد کے رجال فقہ ہیں (امین المکرمی للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع المندرج جمع الرواۃ ۳۸/۱، ۱۲۳/۱ طبع مکتبہ المدینہ)

(۱) المنہج ۵۱۶/۳۔

(۲) شرح المرقاۃ ۳۸/۱۱۰ طبع دار الفکر بیروت، حلیہ لاجل ۱۹۰/۵ طبع دار احیاء التراث الاسلامی، البحر الرائق ۵/۲۷۷ طبع المکتبہ الحلیہ۔

(۳) المنہج ۳۶۰/۸، الإيضاح ۳۸/۱۲۲ طبع مکتبہ المدینہ ۳۷۵/۳۔

علاج کے ذریعہ اس کی زندگی بچائی جاسکتی ہو تو اس صورت میں طبیب کا فرض ہے کہ بلا اجازت علاج شروع کر دے تاکہ ایسے زخمی کو موت کے منہ سے بچائے، اس لئے کہ قدرت کے بعد اس کو بچانا فرض عین ہو گیا ہے، یہاں تک کہ اگر وہ گریہ کرے تو گتہ گار ہوگا اور اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو طبیب ضامن ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بلا اجازت طبیب کے لئے علاج شروع کرنا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے علاج شروع کرے اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو طبیب پر ضمان نہیں، اور اگر بلا اجازت علاج شروع کر دے اور وہ ہلاک ہو جائے تو طبیب پر ضمان ہے (۲)۔ دیکھئے اصطلاح: "تطیب"، "جنايت" اور "دیت"۔

ز۔ جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت:

۲۶۔ مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے اور حنبلیہ کے یہاں یہی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ و شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت لینا مستحب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا محاصرہ تھا، اس وقت ان سے اجازت لینے اور اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ واقعہ صحابہ کی موجودگی میں پیش آیا، نیز اس لئے کہ یہ بدنی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اگر سے یہی منقول

(۱) المنہج ۵۵/۵، حلیہ لاجل ۵/۲۷۷، شرح المرقاۃ ۸/۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۲۷۷، طبع مکتبہ الامام معمر، الہدایہ بشرح فتح القدیر

۲۹۱/۸ طبع بیروت ۳۱۸/۳ حلیہ لاجل ۲۴/۵۔

اور معمول ہے، نیز اس لئے کہ اس میں فتنہ کا سدباب ہے (۱)۔

ح- ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لینا:

۲۷- حکومتوں اور اختیارات کا تقرر مصالح کی نگہداشت اور حفاظت کے لئے ہوتا ہے اور ہر حاکم و ذمہ دار سے اس کے اختیارات کی حدود میں اجازت لینا ایک ضروری چیز ہے تاکہ تمام امور صحیح طور پر انجام پائیں اور انتشار نہ پیدا ہو، اور یہ بہت وسیع باب ہے۔

اگر امیر لوگوں کو لے کر جہاد میں جائے تو ساتھ والوں میں کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس کی اجازت کے بغیر توشہ یا سامان لینے کے لئے نکلے، یا دشمن کے کسی فرد کو دعوت مہارت دے۔ یا کوئی نیا کام کرے اس لئے کہ امیر لشکر کو، اپنے لوگوں اور دشمن کے حالات، ان کے نفیہ ٹھکانوں اور مقامات اور ان کے قرب و بعد کی زیادہ واقفیت ہوتی ہے، لہذا اگر وہ اس کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو ہوسکتا ہے کہ کھات میں لگے ہوئے دشمن سے سامنا ہو جائے یا فوج کے اگلے دستہ سے اس کی مدد بھیڑ ہو جائے اور وہ اس کو گرفتار کر لیں یا امیر لشکر مسلمانوں کو لے کر کوچ کر جائے اور وہ تنہا رہ جائے اور وہ ہیں ہلاک ہو جائے (۲)۔

کچھ لوگ جنگ میں لشکر کے ساتھ ہوں اور لشکر دوسری جگہ منتقل ہونا چاہے، اور کوئی فوجی کسی وجہ سے پیچھے رہنا چاہے تو ان میں سے کسی کے لئے جائز نہیں کہ اجازت کے بغیر لشکر کے ساتھ روانہ ہونے سے گریز کرے (۳)۔

اگر امام یا امیر اہل رائے کو کسی مسئلہ میں مشورہ کے لئے اکٹھا

کرے تو اس کی اجازت کے بغیر کسی کو وہاں ہونے کا حق نہیں، کیونکہ اس کی رائے کی ضرورت پر مکتی ہے (۱) اس لئے کہ فرمان باری ہے: **”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ“** (۲) (بس مومنین تو وہی ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور اس کے رسول پر اور جب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے تو جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں، بے شک جو لوگ آپ سے اجازت لیتے ہیں وہ تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں)۔ آیت حضور پاک ﷺ کے ساتھ خاص نہیں، کیونکہ مکرر اس مصالح عامہ کی نگہبانی میں رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ و نائب ہوتے ہیں، لہذا ان پر بھی آیت کا حکم منطبق ہوگا۔

ط- عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا:

۲۸- عورت پر اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا ضروری ہے، کیونکہ عورت کا گھر میں پابند رہنا شوہر کا حق ہے، اگر وہ شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو وہ اس کو تنبیہ کر سکتا ہے، اس سے صرف ضرورت یا حاجت کے حالات مستثنیٰ ہیں (۳)۔

فقہاء نے اس سے صرف اس حالت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ مسلمانوں پر دشمن کے حملہ کی وجہ سے جنگ کے لئے نکلنے کا اعلان عام ہو اور

(۱) لا حکام اسلامیة لابی یحییٰ ۸۳، ۸۳، لا حکام اسلامیة للامامیة ۱۰۳، المصنف ۲۳۹، ۵۳، المجلد ۱ علی مرتبہ المجلد ۲، ۲۷۸، جامعہ المدینۃ ۳۸۳، ۱

(۲) المصنف ۳۶۷، ۸

(۳) المصنف ۳۷۰، ۸

(۱) تفسیر قرطبی ۲۰/۲۲

(۲) سورہ نور ۶۲

(۳) إحياء علوم الدين ۵۷/۳ طبع مطبعة الاستقامة، شرح الررکانی ۲/۹۰،

اسی المطالب ۳۹۹ طبع المكتبة الاسلامیة، المصنف ۲۰/۲۷۰

عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے۔

حنفی نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے پانچ باپ کی خدمت کے لئے نکلے، جب کہ باپ کے پاس کوئی خدمت گزار نہ ہو، یا اپنے ساتھ پیش آنے والے کسی واقعہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے نکلے، جب کہ کوئی ایسا شخص میر نہ ہو جو اس کے نکلے بغیر اس کو مسئلہ کا شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کسی ممنوع کے ارتکاب کا اندیشہ ہو۔

ی۔ والدین سے ایسے کام کی اجازت لیما جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹- اگر انسان ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں اور وہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے منفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو، لیکن اگر والدین کافر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً جہاد، دین کا ظلم حاصل کرنا اور دعوت دین وغیرہ تو اس صورت میں ان کی اجازت ملنے اور نہ ملنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفیان ثوری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی اجازت کے بغیر اگرچہ وہ کافر ہوں، جہاد نہیں کرے گا، اس لئے کہ روایات (جو آگے آ رہی ہیں) عام ہیں، لہذا اگر لڑکا ایسی جگہ کے لئے نکلتا چاہے جس میں بلاکت کا اندیشہ ہے مثلاً جہاد کے لئے نکلتا جب کہ فرض عین نہ ہو یا ایسی جگہ کے لئے نکلتا چاہے، جہاں بلاکت کا اندیشہ نہیں، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے

لئے نکلتا چاہے اور اس کے والدین تنگ دست ہوں، ان کا نفقہ اسی کے ذمہ واجب ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رلو اور سواری) اور والدین کے خرچہ کے لئے کافی ہو، یا دوسرے شہر میں جا کر طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، اور والدین کے بے سہارا اور ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نکلتا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد ہنسائی میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابک علی الہجرة وترکت ابوی یسکبان، فقال یسکبان: ارجع فاضحکھما کما ابکھما" (۱) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے آیا ہوں، اور والدین کو روکتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر انہیں ہنسائو، جیسا کہ تم نے ان کو روک لیا ہے)۔

نیز حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل الی رسول اللہ ﷺ فقال: یا رسول اللہ! أجاهد؟ فقال: ألك أبوان؟ قال: نعم، قال: ففہما فجاهد؟" (۲) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو انہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے منفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض عین ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت لیما شرط

(۱) اس کی روایت سنائی اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں کی ہے۔

(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۰۳ طبع استقبر) اور مسلم

(۳/۵۷۲ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں

ہے "أحیی والناک" (کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟)

(۱) فتح القدیر ۲/۵۲۰ طبع بیروت، شرح اسیر الکبیر ۱/۲۰۱، فتاویٰ ہندیہ

۱۵/۳، ابن ماجہ ۲/۱۲۰، مفتی ۵۸/۸، الزکری ۳/۱۱، حلیہ

المجلد ۵/۱۹۰، حاشیہ قطبی ۲/۱۳۶۔



نہیں ہے مثلاً حالت جہاؤ میں اگر دشمن کسی اسلامی شہر پر حملہ کر دے تو اس کے وفاء میں اپنے والد کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے (۱)۔

ک- بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لینا:

۳۰- اصل یہ ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک کو اولاد پیدا کرنے کا حق ہے، لہذا شوہر کے لئے جائز نہیں کہ اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، متاخذ کے یہاں اولیٰ اور ثنائیہ کے یہاں ایک قول ہے اور عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر حمل کو روکنے کا کوئی ذریعہ اختیار کرے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی ہے "نہی رسول اللہ ﷺ ان يعزل عن الحرة إلا بإذنها" (۲) (کہ رسول اللہ ﷺ نے آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع کیا ہے) (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے)، اور ثنائیہ کے یہاں دوسرا یہ قول ہے کہ جائز ہے، اگرچہ عورت اجازت نہ دے۔

ل- عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۱- عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں نفل روزہ اس کی اجازت کے

بغیر نہیں رکھ سکتی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تصوم المرأة وبعلاها شاهد إلا بإذنها" (۱) (عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ وہ شوہر کے کسی حق مثلاً جماع اور اس کے دوائی وغیرہ کو روک نہ دے۔ دیکھئے اصطلاح "میان"۔

م- عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچہ کو دودھ پلانے کے لئے اجازت لینا:

۳۲- اگر عورت دوسرے کے بچہ کو دودھ پلانا چاہے تو ضروری ہے کہ اپنے شوہر سے اس کے بارے میں اجازت لے لے، البتہ اگر اس کے ذمہ متعین ہو جائے تو اس صورت میں اس پر دودھ پلانا فرض ہے، اگرچہ اجازت نہ لی ہو (۲)۔ دیکھئے اصطلاح "رضاع"۔

ن- شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس رات گزارنے کے لئے اجازت لینا:

۳۳- مرد کے لئے ناجائز ہے کہ جس بیوی کی باری ہو اس کی اجازت کے بغیر دوسری بیوی کے پاس رات گزارے (۳)۔ دیکھئے اصطلاح: "کاخ" اور "قسم"۔

= ابن حجر نے تخریص الخیر (۱۸۸۳ طبع شرکت المطابع المدیہ القندہ لکھنؤ) میں لکھا ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب نکاح باب صوم المرأة باذن زوجها بطو عا میں کی ہے، دیکھئے: ممتعة للعقادی ۲۰/۱۸۳، تحفۃ لا حوٰی ۳۹۵ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ للطباعة۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۷۲۔

(۳) شرح الخرقا فی ۵۸/۳، اسنی الطالب ۲۳۱/۳، حامیۃ الجمل ۵۸/۲، شرح الخیر ۵۰۸/۲، ۵۰۹۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۷۲ طبع یوٹی ۱۳۱۰ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۰، المغنی ۳/۵۸۸، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الخرقا فی ۱۱۱/۳، حامیۃ الجمل ۵۸/۲، ۱۹۱ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ حاشیہ طبری ۱۲۶/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۷۲، البدیع ۱/۲۹۱۵ طبع الامام المغنی ۲/۲۳، فتاویٰ شیخ علیش ۱/۳۹۸، المہذب ۲/۶۷، اور حدیث کی روایت ابن ماجہ (۱/۲۳۰ طبع عینی الجلی) اور احمد (۱/۳۱ طبع المیمیہ) نے کی ہے سنن ابن ماجہ کے محقق نے یومی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے "زواجر من ماجہ" میں کہا ہے اس کی سند میں ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں اور یہی علت

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تفریق کرنا جائز نہیں)۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان محبت و مودت یا رازدارانہ بات ہو اور ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا ان کو اچھا نہ لگے۔

ص- دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لیں:

۳- اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لیں ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نظر فی کتاب انجھ بغیر اذنہ فانما ینظر فی النار“ (۱) (دوسرے کا خط اس کی اجازت کے بغیر دیکھنے والا آگ میں دیکھ رہا ہے)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کا کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق- عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لیں:

۳۸- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (مجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر مکمل آزادی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مآلہ یہ اور عاؤس کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے شوہر سے اجازت لئے بغیر تہائی سے زیادہ اپنے مال کا تصرف نہیں کر سکتی، اور اگر وہ تصرف کر دے تو کیا اس کو نافذ مانا جائے گا تا آنکہ شوہر اس کو رد کر دے یا دور رہے تا آن کہ شوہر اس کی اجازت دے

= الفاظ یہ ہیں: ”لا یجلس بین رجلین إلا بإذنھما“ (دو آدمیوں کے درمیان ان کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے) نیز دیکھئے تحفۃ لا حوزی ۲۸/۸۔  
(۱) اس حدیث کو ابو داؤد نے کتاب الدعاء میں روایت کیا ہے اور ”المہمل“ و ”الرواد“ میں ہے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کے شواہد سے تقویت ملتی ہے (۱۵۲/۸)۔

س- مہمان کا واپسی کے لئے میزبان سے اجازت لیں:

۳۴- مہمان کا اپنے میزبان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل لوٹنا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس شخص کے گھر جاؤ اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلو، جب تک تم اس کے گھر میں ہو وہ تمہارا امیر ہے (۲)۔

ع- کسی کے گھر میں اس کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لیں:

۳۵- اگر انسان کسی کے گھر جائے تو صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر نماز میں اس کی امامت نہ کرے، ورنہ ہی اس کی مخصوص بیٹھنے کی جگہ پر بیٹھے، اس لئے کہ سنن ترمذی میں فرمان نبوی ہے: ”لا یؤم الرجل فی سلطانہ، ولا یجلس علی نکر متہ فی بیتہ إلا بإذنہ“ (۳) (کوئی بھی دوسرے کی اس کی حد و اقتدار میں امامت نہ کرے، اور اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف- دو آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لیں:

۳۶- اگر کوئی آدمی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لیں ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”لا یحل للرجل أن یفرق بین اثین إلا بإذنھما“ (۴) (دو آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۳-۳۳۵

(۲) کتاب الاطعمۃ لا بیہد نمبر ۲۱۳ طبع مطبعہ الاحکام

(۳) تحفۃ لا حوزی ۵۵/۸ طبع مطبعہ المجلۃ الحدیثۃ سنن ترمذی کتاب الادب حدیث نمبر ۲۹۴۳۔

(۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتاب الادب باب ما جاء فی کولہیۃ الجلو من بین الرجلین بغیر اذنھما، اور سنن ابو داؤد میں حدیث کے

وے مالک کے یہاں یہ دونوں قول ہیں (۱)۔

لیف بن سعد کی رائے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی تصرف اپنے شوہر سے اجازت لیے بغیر نہیں کر سکتی، خود تہائی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ اور تصرف کے علاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح: ”حجر“۔

۳۹- وہ چیزیں جن میں اجازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- وہ شخص جس پر پابندی نہ لگی ہو اگر اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں ایسا تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت یا صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے اجازت لینا ایک طرح کا لغو کام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔

لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منبروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں جائز تصرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

اسی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز ادا کرنا اور حملہ وارد دشمنوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا ذکر آچکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

الف- اجازت کا دشوار ہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب اجازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۳۰۶/۵، نیل الاوطار ۱۹/۱۸، طبع المطبعۃ المعرفۃ المصریہ

(۲) نیل الاوطار ۶/۱۸، ۱۹۔

(۳) المغنی ۵/۵۳۱، ۵۳۰، ۵۱۸۔

ساقط ہوتا ہے جیسے اجازت دینے والے کی موت ہو جائے یا وہ لمبے سفر پر ہو، یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے ملاقات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ سفر سے واپسی یا قید سے نکلنے وغیرہ میں اس کو مؤثر کرنا ممکن نہ ہو اور اسی وجہ سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر مسجد کا کوئی متولی نہ ہو تو محلہ کا کوئی آدمی اپنی آمدنی سے اس پر خرچ کر سکتا ہے، اور بڑے ورثہ کا چھوٹے ورثہ پر جن کا کوئی ولی نہیں خرچ کرنا جائز ہے، اور جس کے پاس ودیعت (امانت) رکھی ہوئی ہو وہ ودیعت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر خرچ کر سکتا ہے، اگر ایسی جگہ ہو جہاں قاضی کی رائے لینا ممکن نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس ودیعت رکھی ہے اس کا ودیعت پر خرچ کرنا جائز ہے اگر ودیعت پر خرچ کرنے کی ضرورت ہو (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ اجازت دینے والے کی موت کے بعد راستہ میں خرچ کر سکتا ہے، اور دفعتاً سفر میت کے سامان کو بیچ سکتے ہیں، تاکہ اس کی قیمت سے میت کی تجنیز و تکفین کریں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جن مانتوں کے برباد ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے ان کو فروخت کرنا جائز ہے، اور جس عورت کا ولی غائب ہو یا قید میں ہو اور اس کے پاس پہنچنا ممکن نہ ہو تو باوجود اس عورت کی شادی کر سکتا ہے تاکہ انتقام کے ضرر سے بچا جاسکے، اور گھر میں بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی ترم کور کا جاسکتا ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۷۷، المغنی ۶/۳۹۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، جوہر الاکلیل ۱/۵۱۸، حاشیہ

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:

۴۲- اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے اجازت لینا ساتھ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”قُلْ اَعْتَدْیْ عَلَیْكُمْ فَاَعْتَدُوْا عَلَیْهِ بِمَثَلِ مَا اَعْتَدَیْ عَلَیْكُمْ“ (۱) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر دہیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔

لہذا عورت اپنے شوہر کے مال سے بلا اجازت اتنا لے سکتی ہے جو اس کے لئے اور اس کی اولاد کے لئے دستور کے مطابق کافی ہو اگر شوہر نفقہ نہ دے (۲)، کیونکہ یہ اس کا حق ہے۔ اور مہمان کھانے کے قدر بلا اجازت لے سکتا ہے اگر میزبان اس کی مہمان نوازی نہ کرے (۳)۔ اگر کسی کا دوسرے پر ذین ہو اور قرض دار ایجاد کرے اور اس کے پاس ثبوت نہ ہو تو صاحب ذین قرضہ دار کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر اپنے ذین کے قدر لے سکتا ہے (۴)۔ اس میں کچھ شرائط ہیں، اور معمولی سا اختلاف ہے جسے اس کی اپنی جگہ پر دیکھا جائے۔

## استثمار

تحریر:

۱- استسار کا لغوی معنی ہے: قید کے لئے خود سپردگی، کہا جاتا ہے: استفسر یعنی میرے لئے امیر ہو جاؤ (۱)۔ اور استفسر الرجل للعلو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ آدمی خود کو دشمن کے سپرد کر دے اور اس کا تابع فرمان ہو جائے (۲)۔ اور فقہی مفہوم اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے۔

### مجلس القضاة :

[illegible]

استسلام: فرماں بردار ہونا (۳)، استسلام میں بمقابلہ استعمار  
عموم زیادہ ہے، کیونکہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شرعی تقاضے کے بغیر استسما رجائز نہیں، تاہم اگر قید ہونے کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ لڑنا رہے تا آں کہ شہید ہو جائے اور خود کو قید کے لئے سپرد نہ کرے، کیونکہ اس صورت میں اس کو بڑے درجے کے ثواب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اور کفار کے

= قلیوبی ۳۳، ۳۳۸، معالم القرطیہ فی احکام الحبس، ص ۸۵

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۳ء دیکھئے جامعۃ الدینی سر ۲۳۱ طبع دار الفکر، حاشیہ قلمی

۳/۵۳، المقتنی، ۲/۲۷۷

(۳) الحقیقی ۲۷۸۰-۲۷۸۱

(3) الحنفی ۸/۸۷۲: ۶۱۳۔

(۳) الحنفی ۱۳۳۷ھ

(١) اصلاح لسان الحرّة مائة (أمر)۔

(۲) الحرب في ترتيب الحرب مثل الاولاد ۲۶۹ طبع مصنف المجلس۔

(3) المصباح المير -

صاحب المغنی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت خبیب وزید نے رخصت پر عمل کیا، ان میں سے ہر ایک کا عمل ستائش ہے کسی پر خدمت یا ملامت نہیں (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۴- ابواب جہاد و یر میں جنگ میں فرار اور پیش قدمی سے متعلق تنگی کے موقع پر اس سلسلہ میں بحث آتی ہے۔



ترکوا، ان کے عذاب، ان کی خدمت گری اور قتل سے بچ جائے گا، لیکن اگر خود پیر و گی کروے تو جائز ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت الساری اور ان کے رفقاء کا واقعہ اس پر شاہد ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: "أن النبی ﷺ بعث عشرة عینا و أقمر علیہم عاصم بن ثابت، فنفرت إلیہم ہذیل بقرب من مائة رجل رام، فلما أحس بہم عاصم وأصحابہ لجنوا إلی فلولہ فقالوا لہم: انزلوا، فاعطونا بلیدکم، ولکم العہد والميثاق ألا نقتل منکم احدا، فقال عاصم: أما لنا فلا أنزل فی ذمة کافر، فرمواہم بالنبیل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، ونزل إلیہم ثلاثة علی العہد والميثاق، منهم خبیب وزید بن الدثنة فلما استمکنوا منهم، أطلقوا أوتار قسبہم فربطوہم بہا" (۱) (حنوف علیہ السلام نے دس آدمیوں کو جاسوسی کے لئے بھیجا، اور ان کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا، قبیلہ ہذیل کے تقرباً سو تیر انداز ان کے تعاقب میں روانہ ہوئے، جب عاصم اور ان کے رفقاء کو ان کی خبر کی تو انہوں نے ایک بلند جگہ پر چڑھ کر پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: نیچے اتر آؤ اور خود کو سپرد کردو، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصم نے کہا: میں تو کسی کفر کی پناہ میں نہیں اتروں گا، ہذیل والوں نے ان پر تیر برسسا شروع کر دیے، اور حضرت عاصم کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، اور باقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت خبیب وزید بن دثنہ تھے، اور جب دشمنوں نے ان پر قابو پا لیا تو اپنی مافوں کی تانت کھولی اور ان حضرات کو باندھ دیا)۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع بولاق، المراق ۳/ ۵۷ طبع لیبیا، کشف احمد عن صحیح امامہ للحرمی ج ۲ ص ۱۵۳ طبع الکلی، المغنی ۱۰/ ۵۵۳ طبع لبنان

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/ ۸۰۸ ص ۲۹۷ طبع المنقہ) نیز ابوداؤد (ص ۵۴۳ ص ۵۴۳ طبع دار الکتب المصری) نے کی ہے

## اجمالی حکم:

۳- عورت سے اس کی شادی میں مشورہ لینا شرعی طور پر مطلوب ہے، یہ یا تو واجبی طور پر ہوتا ہے، جیسا کہ ثیبہ (شادی شدہ) کا لفظ عاقلہ کے بارے میں فقہاء کا اجماع ہے، یا استحبائی طور پر، جیسا کہ جمہور فقہاء کے یہاں باکرہ (کنواری) کا لفظ عاقلہ کے بارے میں حکم ہے، البتہ خفیہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ماں سے اس کی بیٹی کی شادی میں اس کی دل جوئی کے لئے مشورہ لینا مستحب ہے (۱)۔

اس کی تفصیل نکاح کے باب میں اصطلاح "نکاح" کے تحت ہے۔

## استثمار

### تعریف:

۱- استثمار کا لغوی معنی: مشاورت (مشورہ کرنا) ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں: حکم یا اجازت طلب کرنا ہے (۲)۔ اور فقہاء نے اس کا استعمال بالغ عورت سے اس کی شادی کے موقع پر اجازت میں بھی کیا ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### استئذان:

۲- استئذان: اجازت طلب کرنا، کہا جاتا ہے: استاذنتہ فانذن لہ: میں نے اس سے فلاں مسئلہ میں اجازت لی تو اس نے اجازت دے دی۔ بسا اوقات اذن کا ظم سکوت و خاموشی سے ہوتا ہے، لیکن امر (حکم) کا ظم نطق کے بغیر نہیں ہوتا (۳)۔ اس کی دلیل فی زمان نبوی ہے: "البکر تستاذن والایم تستامر" (۴) (کنواری عورت سے اذن لیا جائے گا اور شادی شدہ (بے شوہر) عورت سے زبان سے صاف صاف اجازت لی جائے گی)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (أمر)۔

(۲) فتح القدیر علی الہدایہ ۳۹۱/۲ طبع دار صادر۔

(۳) المصباح الحیر: مادہ "أذن"، التہذیب لابن حجر بلسان العرب: مادہ (أمر)۔

(۴) حدیث: "البکر تستاذن....." ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے "ولا نکح الایم حتی تستامر، ولا نکح البکر حتی تستاذن" (شادی شدہ



= بے شوہر عورت کا اس وقت تک نکاح نہ کیا جائے جب تک اس سے صاف صاف استئذان نہ لی جائے، اسی طرح کنواری عورت کا بھی نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ وہ اجازت دے دے۔ اس کی روایت بخاری (فتح مبارک ۱۹۱/۸، ۲۳۰/۲ طبع المستقیم) نیز مسلم (۴/۳۶۱، ۱۰۳۶) ترمذی (۱۰۳۶) و ابن ماجہ (۱۰۳۶) میں ہے۔

(۱) البیہقی فی السنن ۲/۴۱۸، المغنی ۳/۹۱، المصباح ۳/۳۳۲، ۳۳۵ طبع لیبیا، فتح القدیر علی الہدایہ ۳۹۱/۲ طبع دار صادر، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۲۲، نہایت المحتاج ۱/۲۳۳ طبع المکتب الاسلامی۔

## استنمان ۱-۵

کرے، ذمہ اور استنمان میں فرق یہ ہے کہ عقد استنمان وقتی ہوتا ہے جب کہ عقد ذمہ اصلاً دائمی ہوتا ہے (۱)۔

### ج- استجارہ:

۴- استجارہ کے لغوی معانی میں سے: کسی کا دوسرے سے یہ درخواست کرنا ہے کہ اس کی حفاظت و حمایت کرے، اور اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

استجارہ میں عموم زیادہ ہے کیونکہ اس کے تحت طلب حمایت کی تمام صورتیں اور حالات آتے ہیں، جب کہ استنمان غیر مسلم کا دارالاسلام میں داخلہ یا اس کے برعکس صورت کے لئے ہوتا ہے۔

### اجمانی حکم:

۵- حربی کا امان طلب کرنا جائز ہے ثواب و نفلوں سے ہو یا لکھ کر یا کسی طرح کی ولایت سے ہو، جیسے ہاتھ یا جھنڈا یا امان کی کوئی اور علامت بلند کرنا، اس کے لئے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کا ذکر اصطلاح ”مستامن“ میں ہے۔

جب استنمان مکمل ہو جائے تو ان کی جان و مال حرام ہو جاتے ہیں۔

اسی طرح مسلمان کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں تجارت یا پیغام بری کے لئے امان طلب کرے اگر وہ عہد کو پورا کرتے ہوں، اس لئے کہ اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے (۲)۔

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰: ۲۳۷، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

(۲) ابن ماجہ ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

۳۹۹/۳۹۹، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

۳۹۹/۳۹۹، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

## استنمان

### تعریف:

۱- استنمان کا لغوی معنی: امان طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: استنمناہ اس نے اس سے امان طلب کیا، اور استنمن علیہ: اس کے امان میں داخل ہو گیا، اور امانہ وہ اس سے ہامون ہو گیا، اور امانہ: نلاں نے اس کو امان دیا۔ اصطلاح میں: استنمان دوسرے کی مملکت میں امان کے ساتھ داخل ہونا ہے، داخل ہونے والا مسلمان ہو یا حربی (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- عہد:

۲- عہد کا اصل معنی: مختلف حالات میں کسی چیز کی حفاظت اور نگرانی ہے، پھر اس کا استعمال اس ”عہدہ“ کے لئے ہوا جس کی رعایت لازم ہے، عہد اور استنمان میں فرق یہ ہے کہ عہد میں بمقابلہ استنمان عموم زیادہ ہے (۲)۔

#### ب- ذمہ:

۳- ذمہ کے معانی میں سے: عہد، امان، اور ضمان ہیں۔

اس کے اصطلاحی معانی میں سے: کسی کافر کو کفر پر اس شرط کے ساتھ باقی رکھنا ہے کہ وہ جزیرہ دے اور دین کے احکام کی پابندی

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰: ۲۳۷، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

(۲) المصباح لسان العرب ۱۰: ۲۳۷، طبع بولاق، لغتی ۳۹۹/۸، ۳۹۹/۳۹۹،

میں رفتاء کی وجہ سے اطمینان قلب، نیکوں کی صحبت کی وجہ سے اطمینان قلب قریب امرگ اور سخت مریض کو اطمینان دلانا اگر اس کی وجہ سے اس کو اطمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی الجملہ مطلوب ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، لیکن اگر اس میں گھر والے کو تکلیف ہو یا کسی شرابی کا ذریعہ ہو تو حرام ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ" (۱) (پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو، اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو، اس بات سے نبی کو نا کواری ہوتی ہے، سو وہ تمہارا لحاظ کرتے ہیں)۔

علماء نے جمعہ جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے اگر ان کی اور انکی میں کفالت سے پیچھے رہ جانے کا اندیشہ ہو، کیونکہ اس کی وجہ سے رفتاء کے سبب جو اطمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، اور تیمم جائز ہے اگر پانی کی تلاش میں رفتاء چھوٹ جائیں، یا قریب امرگ یا مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو، فقہاء نے اس کا تفصیلی بیان تیمم، سفر، احتقار اور مرض کے ذکر میں کیا ہے (۲)۔

### سوم۔ بمعنی وحشت ختم ہونا

۵۔ وحشی جانور کو مانوس کرنے کے لئے سدھانا جائز ہے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، وحشی جانور کے استمناس پر چند آثار مرتب ہوتے ہیں، مثلاً اس کا ذبح کرنا مانوس جانور کے ذبح کرنے کی طرح ہوگا اگر وہ

(۱) سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۱۸۶ طبع ذکر الیوسف، ابن ماجہ ۱/۳۸۳ طبع بول بولاق حلیہ ۱/۱۹۹ طبع احیاء القراءات العربیہ، المغنی ۱/۳۳۹ طبع سعودیہ حلیہ ۱/۱۵۰، طبع درمختار۔

## استمناس

### تعریف:

۱۔ استمناس کا ایک لغوی معنی: استند ان ہے، اور کہا جاتا ہے: "استمناس بہ" اس کا دل اس سے "مستن ہو گیا، اور "استمناس الہیوان" اس کی وحشت جاتی رہی (۱)۔ اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

#### استندان:

۲۔ استند ان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، لہذا پہلے استعمال کے اعتبار سے استند ان استمناس کے مترادف ہے۔

### اول۔ بمعنی استندان

#### اجمالی کلم:

۳۔ استمناس شرعی طور پر پانی اجملہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استندان" ہے (۲)۔

### دوم۔ بمعنی اطمینان قلب

۴۔ استمناس بمعنی اطمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) المصباح الحیر، لسان العرب ۱/۵۰ (الکس)۔

(۲) المقرب ۱/۲۱۲ طبع دارالکتب، الفخر الرازی ۳/۱۹۶، الاذنی ۱/۳۳۲، ابن ماجہ ۱/۳۳۹ طبع بولاق۔



## استناف ۱

ماکول اللحم ہو، اور وچرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے  
تصرفات کے سبھی احکام اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔  
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”ذکاۃ“ اور ”صيد“ (۱)۔

## استناف

### تعریف:

۱- استناف کے لغوی معانی میں سے: ابتدا کرنا اور از سر نو کرنا ہے،  
”استناف الشئ“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو لے لیا اور اس کو شروع  
کیا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے  
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شری ماہیت و حقیقت کو کسی  
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد  
از سر نو شروع کرنا (۲)۔

لہذا استناف پہلی حقیقت و فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،  
کیونکہ رد المحتار میں ہے ”ان کا قول: ”واستئنافه افضل“ کا  
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے نماز قطع ہو جائے پھر  
پہلو کے بعد نماز کو شروع کرے (شرعیہ لایہ بحوالہ ”کافی“)، اور حاشیہ  
ہو بعد میں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: اگر ایسا کام نہ کرے جس  
سے نماز قطع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر جا کر وضو کر لے، پھر استناف  
کی نیت سے تکبیر کہے تو یہ استناف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المروء: مادہ (أنف) ۴۸۸، المعراج المبر: مادہ (أنف) ۴۵۱،  
الہامیہ ۶۷۷۔

(۲) تبیین الحقائق ۴۵۵، المغنی ۲۴۴-۲۴۵، الفروع ۴۰۱،  
رد المحتار ۶۰۳، بدائع الصنائع ۲۰۲۰، طبع الامام، الدرر النوری ۴۵۲،  
المعراج ۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۴۵۷۔

(۱) ابن عابدین ۳۹۸-۳۹۹، الدرر النوری ۱۰۳-۱۰۴، نہایت المحتاج  
۱۱۷۸، المغنی مع الشرح الكبير ۲۶۱۔

## استخفاف ۲-۶

کسی چیز کو ابتداء سے شروع کرنا ہے، اور اصطلاحی تعریف اس سے الگ نہیں۔  
 کرنے والا ہوگا“ (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- بناء:

۲- بناء کے لغوی معانی میں سے یہ ہے کہ بنا و منہدم کرنے کی ضد ہے۔

اصطلاح میں یہ ہے کہ شروع کی گئی اس شرعی حقیقت کو از سر نو انجام دینا جسے اس نے کسی خاص وجہ سے روک دیا تھا یا قطع کر دیا تھا اس کی انتہاء تک پہنچایا جائے، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک رکعت پڑھنے کے بعد نمازی کو ”حدیث“ لاحق ہو جائے، تو وہ وضو کرے اور اپنی نماز پر بناء کرتے ہوئے بقیہ نماز پوری کر لے، یہ خفیہ کے یہاں ہے (۲)۔ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل مباحث ”صلاة“ میں ہے، لہذا ابتداء استخفاف کی ضد ہے۔

ب- استقبال:

۳- استقبال کا لغوی معنی: آمنے سامنے ہونا ہے، اور شرعی معنی: استخفاف کے مترادف ہے، اس کی مثال کاسانی کا قول ہے: اگر حیض کے ذریعہ عدت گزارنے والی عورت ”آئس“ ہو جائے تو اس کی عدت مہینوں میں تبدیل ہو جائے گی، اور وہ مہینوں کے حساب سے عدت کو نئے سرے سے شروع کرے گی (۳)۔  
 استقبال کا معنی قبلہ وغیرہ کی طرف منہ کرنا بھی آتا ہے۔

ج- ابتداء:

۴- ابتداء کے لغوی معانی کے درمیان سے: تقدم (مقدم کرنا) اور

(۱) رد المحتار ۱/۶۰۳۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/۱۴۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۳۹، ۲/۲۰۷ طبع دار امام حلیہ علیہ السلام علی تبیین الحقائق

۱/۴۱، رد المحتار ۱/۳۹۹، ۲/۳۳۶۔

ابتداء اور استخفاف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ابتداء میں عموم زیادہ ہے (۱)۔

د- اعادة:

۵- اعادة کے لغوی معانی میں سے: کسی چیز کو دوبارہ کرنا ہے، اور اس معنی میں ”تکرار“ ہے۔

اصطلاح میں: امام غزالی نے موقت عبادت کے اعادة پر بحث کرتے ہوئے اس کی تعریف یہ کی ہے: اعادة کسی چیز کو وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے جب کہ اس کو ایک بار کسی غلطی کے ساتھ کر چکا ہو (۲)۔  
 اعادة اور استخفاف میں فرق یہ ہے کہ اعادة اسی وقت ہوتا ہے جب پہلے عمل کو کسی غلطی کے ساتھ (کامل طور پر) کیا ہو، جب کہ استخفاف عمل کو اس کے مکمل ہونے سے پہلے قطع کرنے کے بعد ہی ہوتا ہے۔

هـ- قضاء:

۶- قضاء کا لغوی معنی: کسی چیز کی ادائیگی ہے، اور اصطلاح میں: امام غزالی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جس چیز کا معینہ وقت فوت ہو چکا ہو اس کے مثل کام کرنا، استخفاف اور قضاء میں فرق یہ ہے کہ قضاء وقت کے بعد ہی ہوگی اور صرف معینہ بوقات والے افعال میں ہوگی، جب کہ استخفاف وقت کے اندر بھی ہوتا ہے، وقت کے بعد بھی اور بسا اوقات بے وقت بھی۔

(۱) لمصباح۔

(۲) المستحسین ۱/۹۵، رد المحتار ۲/۶۵۔

## استنفا ۷-۱۱

### استنفا کا شرعی حکم:

۷- استنفا کے کئی شرعی احکام ہیں:

بسا اوقات استنفا بالاتفاق واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر حالت نماز میں قصد کوئی شخص حدث کر دے، اور یہ مالکیہ کے یہاں بھی واجب ہے (۱) اگر تکبیر کے علاوہ کوئی اور حدث لاحق ہو۔ کیونکہ مالکیہ کے یہاں تکبیر کے علاوہ میں بناء نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رخصت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

اور استنفا کبھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً کسی کو اذان دیتے ہوئے حدث لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران لمبے فاصلہ کی ضرورت پیش آگئی ہو تو از سر نو اذان دینا زیادہ بہتر ہے۔ اور کبھی استنفا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً مذکورہ بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاصلہ معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے، تاکہ استنفا کرنے میں کھیل کرنے کا بند نہ ہو۔ اور کبھی استنفا مباح ہوتا ہے، مثلاً نفی صحیح، اور اجارہ صحیح میں اگر انقال ہو جائے یا نفی فاسد ہو تو مقد کا استنفا درست ہے۔

### بحث کے مقامات:

اصطلاح استنفا کا ذکر فقہ کے بہت سے ابواب میں ہے، لہذا دوسرے ابواب کے مقابلہ میں مبادیات کے ابواب میں اس کا استعمال زیادہ ہے، ذیل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

### وضو میں استنفا:

۸- ابن مطلق کی کتاب ”الفرع“ میں تسمیہ کے بعد وضو کی وجہ سے

(۱) الدسوقی ۱/ ۴۰۷، رد المحتار ۱/ ۵۸۹، ۵۹۳، ۵۹۷، ۶۰۳، المجموع ۲/ ۵۶۱، ۵۷۷، نہایۃ الحاج ۱/ ۵۱۵، المغنی ۱/ ۴۳۶، ۴۳۷، طبع مطبعہ العاصمہ قاہرہ، نواتج الرحمۃ ۱/ ۸۵، طبع الامریہ بیروت، لطائف ۲/ ۱۳۰۔

وضو کی صحت پر پانے والے اثر کے سیاق میں آیا ہے ”اگر وضو کے دوران تسمیہ یاد آ جائے تو شروع سے وضو کرے، اور ایک قول یہ ہے کہ بناء کرے، اور ان (تمام احمد) سے مروی ہے کہ تسمیہ مستحب ہے“ (۱)، یعنی اگر وضو کرنے والے کو وضو کے دوران تسمیہ یاد آ جائے تو اس پر واجب ہے کہ از سر نو وضو کرے۔ یہ حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ استنفا واجب نہیں، اور بناء جائز ہے۔

### غسل میں استنفا:

۹- ابن مطلق کی ”الفرع“ میں غسل کی بحث میں ہے: ”اور جب غسل یا وضو میں ”موالات“ فوت ہو جائے اور ہمارے (حنابلہ) یہاں اس کے بوز کا حکم ہو تو اتمام کے لئے از سر نو نیت ضروری ہوگی، کیونکہ حکمی نیت میں بھی فعل کا اس سے قریب ہونا شرط ہے جیسا کہ ابتدا کی حالت میں ہوتا ہے (۲)۔

### اذان و اقامت میں استنفا:

۱۰- در مختار میں اذان و اقامت کی بحث میں ہے: ”اگر کسی نے اذان یا اقامت کے دوران بات کر لی، اگرچہ وہ سلام کا جواب ہی ہو، تو وہ از سر نو شروع کرے گا“ (۳)۔

### نماز میں استنفا:

۱۱- زیلعی نے کہا ہے: (اگر اس کو حدث لاحق ہو) یعنی نماز پڑھنے والے کو (تو وہ وضو کرے گا اور بناء کرے گا) اور قیاس یہ ہے کہ

(۱) الفروع ۱/ ۱۳۳-۱۳۴، طبع دوم ۱۳۷۷ھ۔  
(۲) الفروع ۱/ ۲۰۴-۲۰۵۔  
(۳) الدر المختار حاشیہ رد المحتار ۱/ ۵۸۵، ۵۸۹، ۵۹۳۔

## استنواف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ملا ہو تو ہمارے نزدیک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز ادا کرے گا، اور امام شافعی کے تین قول ہیں: ایک قول ہمارے موافق ہے، دوسرے قول یہ ہے کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے بنا کرے، تیسرے قول یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور یہی ان کے قول میں زیادہ درج قول ہے“ (۱)۔

### کنارات میں استنواف:

۱۳- کنارات میں استنواف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب درمختار نے کفارہ یمن میں بیان کیا ہے: ”(شرط یہ ہے کہ عاجزی روزہ سے فراغت تک برقرار رہے، لہذا اگر تک دست و دون روزے رکھے پھر) اس سے فراغت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی دیر پہلے ہو (مال دار ہو جائے) اگرچہ اپنے مال و امورٹ کے مرنے کی وجہ سے ہو (تو اس کے لئے روزہ رکھنا جائز نہیں) اور مال کے ذریعہ کفارہ نئے سرے سے ادا کرے“ (۲)۔ اور یہاں عاجزی سے مراد: کھانا کھانے، کپڑا دینے، اور غلام آزاد کرنے سے عاجزی ہے، اس لئے کہ یہاں روزہ ان تینوں سے عاجزی کے بعد ہی مقبول ہے۔

### عدت میں استنواف:

۱۴- بدائع الصنائع میں ہے: ”..... اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر مر گیا، تو اگر طلاق رجعی ہو تو اس کی عدت، عدت وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خو لو حال مرض میں طلاق دی ہو یا حالت صحت میں، اور عدت طلاق ختم ہو جائے گی، اور عورت پر ضروری ہے کہ عدت وفات کا استنواف کرے، سب کا قول یہی ہے“ (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۷۔

(۲) الدر المختار فی ہامش رد المحتار ۳/۲۵۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۳/۹۹، ۴/۱۸، ۴/۲۰، ۴/۲۰ طبع لاہور۔

(استنواف) کرے، یہی امام شافعی کا قول ہے، اس لئے کہ حدیث نماز کے متعلق ہے، اور چلنا اور (قبلہ سے) منحرف ہونا نماز کو فاسد کرتے ہیں، لہذا یہ قصداً حدیث کے مشابہ ہے، اور ہماری دلیل یہ حدیث ہے: ”من أصابه قيء أو دغاف أو قلنس أو مذي فليصرف فليوضأ، ثم لين علي صلته، وهو في ذلك لا يتكلم“ (جس کوئی یا نکسیر یا متلی یا ندی پیش آجائے تو وہ انھیں اور وضو کرے اور پھر اپنی نماز پر بنا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ اور فرمان نبوی ہے: ”إذا دغف أحدكم في صلته أو قلنس، فليصرف فليوضأ وليرجع فليتم صلته على ما مضى منها ما لم يتكلم“ (۱) (اگر نماز میں کسی کو نکسیر پھوٹ جائے، یا تے ہو جائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر واپس آ کر اپنی نماز وہاں سے پوری کرے جہاں تک ہو چکی تھی، بشرطیکہ بات نہ کی ہو)۔

اختلاف کے شبہ سے بچنے کے لئے استنواف افضل ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں یہ حکم وجوب کے طور پر نکسیر کے ملاوہ میں ہے، اس لئے کہ بنا، رخصت ہے۔

### تیمم میں استنواف:

۱۵- کاسانی نے کہا ہے: ”اگر دوران نماز پانی مل جائے تو اگر آٹری

(۱) تبیین الحقائق ۱/۵۳۔ حدیث: ”من أصابه قيء أو دغاف أو قلنس أو مذي فليصرف فليوضأ، ثم لين علي صلته، وهو في ذلك لا يتكلم“ (جس کوئی یا نکسیر یا متلی یا ندی پیش آجائے وہ لوٹ کر وضو کرے پھر اپنی نماز پر بنا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ امام احمد نے اس کو مرفوعاً ضعیف قرار دیا ہے صحیح یہ ہے کہ مرسل ہے دیکھئے منہجی ۱۸ خلد فی ہامش نیل الاوطار ۱/۲۲۲، بلوغ المرآة فی ہامش سبل السلام ۱/۶۸۔

(۲) متن المختار فی ہامش المنی ۱/۶۱، المنی ۱/۶۳، ۲/۷۲۔

## اُستار، استباق، استبداد ۱-۳

در مختار میں ہے: ”(صغیر کو) اگر مہینوں کے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو استنواف (نہیں) کرے گی، (مگر یہ کہ مہینوں کے دوران حیض آجائے) تو حیض کے ذریعہ استنواف عدت کرے گی، (جیسا کہ وہ عورت مہینوں کی عدت کا استنواف کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آئندہ ہو جائے) تاکہ اصل بورجل کا اجتماع لازم نہ آئے“ (۱)۔

## استبداد

### تعریف:

- ۱- استبداد لغت میں استبد کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: استبد بالامر: کسی کام کو تنہا کسی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۱)۔
- اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

## اُستار

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- استتال:

- ۲- استتال کے لغوی معانی میں سے: خود اعتمادی اور خود مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتال اور استبداد مترادف ہیں، لیکن دوسرے لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ استتال: لغو قلت (بمعنی کمی) اور ارتقاء (انھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔

#### ب- مشورہ:

- ۳- مشوری کا لغوی و شرعی معنی خود رائے نہ ہونا ہے، اور یہ رائے میں استبداد کی ضد ہے۔

### استبداد کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداد کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو وہ ممنوع ہے، مثلاً خوراک

(۱) المصباح المہیر: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج العربیۃ: مادہ (تتال)۔

(۱) الدر المختار فی ہامش رد المحتار ۳/ ۳۳۳، ۵۱۵۔

## استبدال، استبراء ۱

کی ذخیرہ اندوزی میں استبدال (۱)، امام کے خصوصی اختیارات مثلاً جہاد کے بارے میں رعایا میں سے کسی کا استبدال (۲)، اور امام کی اجازت کے بغیر کسی شرعی حد (سزا) کو نافذ کرنے کے بارے میں استبدال (۳)۔ اس کی تفصیلات کے لئے دیکھئے اصطلاحات ”احتکار“، ”حدود“ اور ”جہاد“، نیز فقہی کتابوں کے وہ مقامات جن کا ذکر حواشی میں ہے۔

کسی واجب کو بروئے کار لانے کے لئے جو استبدالاً گزیر ہو وہ جائز ہے، مثلاً عورت کا حج فرض ہوا کرنے کے لئے اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر کسی خرم کے ساتھ نکل جانا (۴)۔

## استبراء

### تعریف:

۱- استبراء کا لغوی معنی: طلب براءت ہے، اور ”برئ“ کا استعمال تین معانی کے لئے ہوتا ہے، برئ: چھٹکارا پانا، برئ: پاک ہونا، دور رہنا، اور برئ: نذر ختم کرنا، اختفاء دینا (۱)۔

استبراء کا استعمال کرتے ہوئے کہا جاتا ہے: استبرأ الذکر؛ یعنی اس نے عضو تناسل کو پیٹاب سے پاک کیا (۲)۔

استبرأ من بولہ: پیٹاب سے ”استبراء“ کیا یعنی مکمل پاکی حاصل کی (۳)۔

## استبدال

دیکھئے: ”اہل“۔

استبراء کے دو شرعی استعمال ہیں:

پہلے استعمال کا تعلق طہارت سے ہے، اس طور پر کہ وہ طہارت کی صحت کے لئے شرط ہے، اس اعتبار سے وہ ”عبادات“ کے مباحث میں سے ہے اور یہ ”قسم تیسین“ کے تحت داخل ہے، مثلاً طبی کہتے ہیں: تحسینات کا مفہوم مناسب اور اچھی عادات کو اختیار کرنا ہے، عبادات میں اس کی مثال نجاست کا ازالہ ہے (۴)۔

دوسرے استعمال کا تعلق انساب کی حفاظت اور ان میں خلط ملط

(۱) المغنی ۲/۳۳ طبع سعودیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۵، ۲۵۶ طبع مول یوسف

جوہر لا کلید ۱/۱۳۲ طبع نعرونہ قلیوبی ۱۸۶/۳ طبع الجلیلی۔

(۲) المغنی ۷/۶۹۰، ۶۹۲، ۸/۱۱۰، ۱۲/۳۵۱ سیاست الشریعہ ۷/۵۷۔

(۳) المغنی ۸/۱۶۸، الاختیار ۳/۵۸۳، ابن ماجہ ۵/۱۳۶/۳ طبع بول

بولاق، شرح روض الطالب ۲/۱۲۲۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۱۳۶/۳، المغنی ۳/۲۳۰ طبع سعودیہ روض الطالب ۱/۲۳۱

طبع المکتب الاسلامی، جامعۃ المدینۃ ۳/۹ طبع دار الفکر۔

(۱) لسان العرب ۵/۱۔

(۲) تاج المروء۔

(۳) لا ساس۔

(۴) المرفقات ۳/۱۱۔

## استبراء ۲-۷

ج- استبراء:

۵- استبراء کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور پچنا ہے۔

د- استبراء:

۶- استبراء: نودی نے ”تہذیب لاساء“ میں کہا: استبراء الرجل من بولہ: اس نے اپنے عضو تناسل کو دبا کر باقی پیشاب نکالا (۱)۔  
لہذا ان الفاظ اور استبراء کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تعلق تخریج (پاخانہ و پیشاب کے راستوں) کو ان سے نکلنے والی چیز سے صاف و پاک کرنے سے ہے۔

استبراء کا شرعی حکم:

۷- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ استبراء فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ مستحب ہے، اس لئے کہ بظاہر اگر پیشاب آمارک جائے گا تو دوبارہ نہیں آئے گا (۳)۔

تاکلین وجوب کا استدلال دارقطنی کی اس حدیث سے ہے: ”تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه“ (۴)  
(پیشاب سے خوب پاکی حاصل کیا کرو، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو اپنی عادت کے مطابق غالب گمان یا یقین ہو کہ اگر استبراء نہ کرے گا

(۱) رد المحتار ۱/ ۲۳۰ شرح المیزان فی علی مختصر طویل ۱/ ۷۵، فتح الباری ۱/ ۳۳۵، حاشیہ کنون علی المیزان ۱/ ۱۳۳۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۲۳۰ شرح المیزان فی ۱/ ۷۵، شرح کلمی علی منہاج اللہ ۱/ ۲۳۰۔

(۳) شرح کلمی علی منہاج اللہ ۱/ ۲۳۰، مفتی ۱/ ۳۶، طبع اول المنار۔

(۴) حدیث: ”تنزهوا من البول.....“ کی روایت دارقطنی (۱/ ۱۲۷) طبع شرکت المطابع (حیدر) نے کی ہے جو زوائد نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے دیکھئے: علل الحدیث لابن ابی حاتم ۱/ ۲۶، طبع استعبر۔

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے دو ”نکاح“ کے مباحث میں سے ہے، اور یہ ”قسم ضروری“ کے تحت داخل ہے جیسا کہ شافعی کی رائے ہے۔

اول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرّفہ نے پہلے استعمال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گندگی کو دور کرنا۔ اس اعتبار سے استبراء پیشاب، پاخانہ، ندی، دبی اور متنی سے ہوگا (۱)، اور شافعیہ و حنبلیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنفیہ نے استبراء کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خواہ چل کر یا کھائیں کر یا لیٹ کر ہو) اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس استبراء کا کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استنقاء، استنجاء، استبراء، استبراء اور استبراء۔

الف- استنقاء:

۳- استنقاء: صفائی اختیار کرنا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ متعدد کو پتھر سے پیاپانی سے استنجاء کرنے کی صورت میں انگلیوں سے رگڑ جائے۔

ب- استنجاء:

۴- استنجاء کا مطلب پتھروں یا پانی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن حزم ۱/ ۳۳۰۔

(۲) نہایت المحتاج ۱/ ۱۲۷، لب لبوی ۱/ ۲۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۳۰، مطبوعہ ۱۲۷۲ھ۔

تو کچھ پیشاب نکل آئے گا (۱)۔

ابن عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”مبغی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ مستحب ہو، جیسا کہ بعض شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استبراء میں احتیاط و حفاظت کی غرض سے یہ مستحب ہے (۲)۔

۸- استبراء کی دلیل دو حدیثیں ہیں:

پہلی دلیل: صحیح ستہ میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: ”مر النبی ﷺ بحائط (ای بستان) من حيطان المدينة او مكة، فسمع صوت انسانين يعلمان في قبورهما، فقال النبی ﷺ: يعلمان وما يعلمان في قبر ثم قال: بلى، كان احدهما لا يستتر من بوله وكان الآخر يمشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة، فقل له: يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال النبی ﷺ: لعله يخطف عنهما ما لم تبصرا“ (حضور ﷺ مکہ یا مدینہ کے ایک باغ سے گزر رہے وہاں دو آدمیوں کی آواز سنی، جن کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے، ہر کسی بڑی پتھر میں نہیں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (بڑا گناہ ہے)، ان میں سے ایک تو اپنے پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، ہر دھرا پھل خوری کرتا پھرتا تھا، پھر آپ نے (کھجور کی ایک بری) مٹی مٹکائی اور اس کے دو ٹکڑے کر کے ہر قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک وہ نہ سوچیں ان کا عذاب ہلکا رہے)۔ بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(۱) معنی الحجاج ۴۳۳، المغنی ۱/۱۳۶۔

(۲) رد المحتار ۲۳۰۔

(۳) حدیث: ”يعلمان وما يعلمان“۔ کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: ”لا يستتر“ اکثر روایات میں دو تاء کے ساتھ ہے، پہلی تاء پر زید اور دوسری تاء پر زید ہے، البتہ ابن عساکر کی روایت میں: ”يستبرئ“ (بإء ساکنہ کے ساتھ) لفظ استبراء سے مشتق ہے، پھر فرمایا: اور استبراء والی روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زیادہ ہے۔

دوسری دلیل: حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمزھوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه“ (۱) (پیشاب سے احتیاط کرو کہ عام طور پر عذاب قبر اس کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

مشروعیت استبراء کی حکمت:

۹- علی زہری کہتے ہیں: استبراء عقلاً سمجھ میں آنے والی بات ہے، اگر قہری نہیں، اس لئے کہ استبراء کی وجہ سے حدیث کا نکلنا جو منافی بنو ہے بند ہو جاتا ہے (۲)۔

اس بنیاد پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے وضو شخص کو اگر غائب گمان ہو کہ نجاست کا نکلنا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا وضو درست نہیں، اس لئے کہ احکام کی بنیاد بالاتفاق مذہب ظہن پر ہے (۳)۔

استبراء کا طریقہ:

۱۰- استبراء پانچ خانہ سے ہوگا یا پیشاب سے، اگر پانچ خانہ سے ہو تو ذاتی طور پر یہ احساس کافی ہے کہ خرقہ سے جو پانچ خانہ نکلنے والا تھا نکل گیا، وہاں کچھ نکلنے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبراء پیشاب سے ہو تو مرد کا ہوگا یا عورت کا، اگر عورت

= ۱/۳۱ طبع استیعاب، نور مسلم (۲۲۱، ۲۲۰، ۲۲۱ طبع میں لکھی) نے کی ہے۔

(۱) نیل الاوطار ۱۳۔

(۲) شرح الترغیب علی مختصر ظیل ۱/۱۱۱۔

(۳) ساتھ جلد۔



ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں، ہاں پیشاب سے فراغت کے بعد تھوڑا انتظار کرے، پھر استبراء کرے، اور مثافیرہ و حنا بلہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے بیڑ کلو بادیا کر استبراء کرے۔ اگر مرد ہو تو جس چیز کی بھی اس کو علوت ہواں کے ذریعہ سے استبراء ہو جاتا ہے، بشرطیکہ اس کا یہ عمل اسے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

### استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً خود سے دوسرے کو دور کرے، غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، ورنہ دوسرے پیدا ہوگا اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔

دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نضح“ ہے یعنی پانی کا چھیننا مارے۔ چھیننا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے، نوہی نے نقل کیا ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے وضو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاہ پر چھیننا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پر چھیننا مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا احساس ہو تو یہ فرض کرے کہ یہ پانی کا بقیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے ابھن ہو) تو اس پر پانی کا چھیننا مارے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ایسا کیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”آن رسول اللہ ﷺ کان إذا توضأ أخذ حفنة من ماء فقال بها هكذا“ (رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”رویت رسول اللہ ﷺ توضأ ونضح فوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے وضو کیا اور شرم گاہ پر چھیننا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: فنضح فوجه۔ سند کی نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نضح“ سے مراد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو کیا“ سے مراد ”وضو کا ارادہ کرنا ہے“۔ دوسرے قول یہ ہے کہ ”نضح“ سے مراد استبراء کے بعد شرم گاہ پر پانی کا چھیننا مارنا ہے تاکہ شیطان دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھیننا مارنے کا عمل بسا اوقات وضو سے فراغت تک مؤخر فرماتے تھے (۱)۔

### دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات المرأة: یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان کیا گیا (۲)۔

ابن عرقہ نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقررہ مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) رد المحتار ۱/۲۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۲۱۱، شرح المرقا فی علی غلیل ۱/۸۰، المنہی لابن قدامہ ۱/۵۵، لا حیاء ۱/۳۶۔

(۲) لا حیاء ۱/۳۶۔

(۳) طرح المقریب ۱/۸۶۔

(۴) لا حیاء ۱/۳۶۔

(۱) حاشیہ ہندی علی الحسائی ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں اضطراب ہے جیسا کہ من عبدالمیر نے الاستیعاب (۱/۳۶۱ طبع مطبعہ نہضہ مصر) میں کہا ہے اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱ طبع شرکت المباحثہ النعیمیہ) میں ہیں۔  
(۲) المصباح المہیر۔  
(۳) شرح حدود من عرفہ للرماع ۱/۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں "قرء" سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں "قرء" سے مراد حیض ہے یا طہر اس میں اختلاف ہے۔  
د۔ عدت میں جماع کرنے سے بعض علماء کے نزدیک جماع کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ عدت استبراء کے دوران مملوکہ باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

### آزاد عورت کا استبراء:

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر نكاح کا اتفاق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کن حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

چنانچہ مزنیہ (جس عورت سے زنا کیا گیا ہو) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک استبراء واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طلاق کو اس کے حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، اور اگر غیر حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو استبراء واجب ہے۔

ثنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، وہ صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فرغ میں سے کوئی موجود نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجود شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے انتقال کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو وارث قرار

۱۳۔ استبراء بسا اوقات حیض کے ذریعہ ہوتا ہے، کیونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی خبر سے ہونے حمل کے زندہ یا مردہ، تام الخلق یا ناقص الخلق حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور استبراء میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں ایسی مدت کا نام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استمتاع حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تاہم ان دونوں کے درمیان درج ذیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

الف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ دونوں کو یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے دس سال غائب رہنے کے بعد طلاق دے یا وفات پائے، نیز اسی طرح اگر کسی کی صفیہ اس بیوی ہو جو کود میں ہو، اور اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، اور عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہونے کا) پہلو غالب ہے (۳)۔

ب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۳/۲۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۹۸۔

(۳) الفروق ۳/۲۰۵۔

(۱) الفروق ۳/۲۰۵۔

دیا جائے گا۔

نیز اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایسی آزاد عورت کا اجتراء واجب ہے، جس پر حد یا قصاص نافذ کرنا واجب ہو چکا ہو، تاکہ زندہ حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل عامہ بیکام مشہور واقعہ ہے (۲)۔

۱۷- مالکیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استبراء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ اگر اس عورت کا حمل ظاہر ہو جس سے نکاح صحیح ہو، اور خلوت کا نظم نہ ہو، شوہر وطی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی کر دے، تو وضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر وطی کی گئی (تو استبراء واجب ہوگا) اور اسی طرح کا قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

ج۔ جب وطی بالظہیر ہو، مثلاً وطی کرنے والے نے اس عورت کو اپنی بیوی سمجھا۔

د۔ ایسے نکاح کے ذریعہ وطی جس کے فاسد ہونے پر اجماع ہے، اور اس کی وجہ سے حد ساقط نہیں ہوتی ہو، مثلاً نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

ھ۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر کے لے گیا یعنی وہ اغوا کنندہ کے ساتھ کچھ دیر رہی، اور اس سے خلوت ہوئی اگرچہ اغوا کار دعویٰ کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی سزا کو ہلکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے ظاہری طور پر اپنی عزت

بچانے کے لئے ایسا کہا ہو، نیز اس لئے کہ یہ فتنہ کا حق ہے، اور نیز اس کی خیریت سے وطی کا گمان ہوتا ہے (۱)۔

استبراء کی مشروعیت کی حکمت:

۱۸- عورتیں آزاد ہوں یا باندیاں، ان کے استبراء کی مشروعیت میں حکمت یہ ہے کہ اختلاط انساب کو روکنے کے لئے احتیاطاً رحم کے خالی ہونے کا نظم ہو جائے، اور حفظ نسب اسلامی شریعت کے اہم ترین مقاصد میں سے ہے (۲)۔

باندی کا استبراء:

باندی کا استبراء کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب بھی، درج ذیل صورتوں میں واجب ہے:

الف۔ اس باندی کی ملیت ملنے کے وقت جس سے وطی کا ارادہ ہو:

۱۹- اگر ملیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی بنیاد پر باندی حاصل ہو اور اس سے وطی کا ارادہ کیا جائے تو اس کا استبراء واجب ہے۔

اور اس حد تک تمام مذہب میں اجماعی طور پر اتفاق ہے، اس لئے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اوحاس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطأ حامل حتی تضع ولا غیر ذات حمل حتی تحيض" (۳) (کسی

(۱) شرح المرقاۃ ۲/۲۰۲، طبع ۱۲۲/۲۔

(۲) المصوط للنسخی ۱۲/۱۳۶۔

(۳) المصوط ۱۲/۱۳۶۔ اور حدیث: "لا توطأ حامل....." کی روایت ابو داؤد

(عون المعبود ۲/۲۳۳، طبع المطبعہ انصاریہ دہلی) اور احمد (۳/۶۲

طبع المصنف) نے کی ہے اور ابن حجر نے المصنف (۱/۱۷۲) طبع شرکت المباحہ

القویہ میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۱) ابن عابدین ۲/۲۲۲، ۲/۲۹۲، طبع بیروت ۱۳۵۳ھ، المصنف ۱/۸۷۷

طبع المصنف۔

(۲) واقعہ بیکام روایت مسلم (۳۲۳) طبع بیروت (۱) نے کی ہے۔

(۳) البیہقی ۳/۱۹۹۔

(۴) البدائع ۳/۱۹۹، طبع دارالمصنف۔

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وٹنی نہ کی جائے اور غیر حاملہ سے حیض آنے تک وٹنی نہ کی جائے۔

قیاس سے اس کی وٹنی بقول ہر کسی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں آئے ملک رقبہ کے سبب وہ استبراء کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم خرید کر دیا جبہ شدہ باندی کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی حکمت اپنے نطفہ کو غلط ملط ہونے سے بچانا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

اول: رحم حاصل سے خالی ہونا غیر یقینی ہو، اس شرط کے قائل: ابن سرتج، ابن تیمیہ اور ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابو حنیفہ، جمہور شافعیہ اور امام احمد کی اکثر روایات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ نسل موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے استبراء کا مالک ہونا۔

دوم: جس کی طرف ملکیت منتقل ہو رہی ہے انتقال ملکیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وٹنی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو خرید لیا جس سے اس نے خریدنے سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہونے سے مراد معتبر مباح ہونا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، لیکن اگر یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وٹنی حائل نہ تھی تو

استبراء واجب ہے، اور یہی شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں معتد ہے (۱)۔  
سوم: ملکیت کے بعد مرد پر اس باندی سے استبراء حرام نہ ہو، اگر حرام ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی بہن کو خرید لیا، یا ایسی باندی خریدی جس کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہوٹو لو اس کے شوہر نے وٹنی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب- باندی کی شادی کرنے کا ارادہ:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا باندی نے اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کیا ہو، جب کہ جس سے خریدہ اس نے اس باندی سے وٹنی کرنے کا انکار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔  
حنفیہ شافعیہ نے زنا اور وٹنی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وٹنی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج- موت یا آزادی کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے استبراء، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا آقا (موت کے وقت اس کے پاس) موجود رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو جہاں

(۱) شرح المرقاۃ ۲/۲۶۶، المرقاۃ ۲/۴۰۷، المغنی ۷/۵۱۳، البدونہ ۲/۵۲۳ تحت النکاح ۲۷۳۔  
(۲) المصوب ۳/۳۹، المرقاۃ ۳/۲۲۷۔  
(۳) المصوب ۳/۱۵۲-۱۵۳، الخطاب ۳/۶۸، المرقاۃ ۳/۲۲۷ تحت النکاح ۲۷۵/۸۔

## استبراء ۲۲-۲۳

سے باندی کے پاس آسکتا ہو اور خواہ آقا نے اس سے وطی کا اقرار کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اسی طرح اگر باندی شادی شدہ رہ چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقا کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت آقا کے لئے حامل تھی۔

لیکن اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقا کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء واجب نہیں جب آقا ایسی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسائی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے بقدر یا اس سے زیادہ مدت تک دراز ہو (۱)۔

رہی ام ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقا کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آقا کا فراش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بطی کرتا تھا، تو استبراء واجب ہے، اس سے اولاد ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کا فراش حق کی وجہ سے زائل ہوا ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دفعہ وخت کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۲- اگر آقا باندی کو دفعہ وخت کرنا چاہے تو دو حال سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے وطی کی تھی یا نہیں۔

اگر بطی نہیں کی تھی تو اس باندی کو بلا استبراء دفعہ وخت کر سکتا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو مستحب کہتے ہیں۔

اگر باندی سے آقا وطی و استمتاع کر رہا تھا، تو امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ دفعہ وخت سے قبل آقا پر اس کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

آئندہ (درازی عمر کی وجہ سے جن کا حیض بند ہو گیا ہو) اور غیر آئندہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت عبدالرحمن بن عوف پر اس وجہ سے نکیر کی تھی کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے وطی کرتے تھے، استبراء سے قبل دفعہ وخت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء سنت ہے، یہ استبراء دفعہ وخت کرنے سے قبل ہوگا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۳- سوء ظن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں دقoul ہیں، مازری نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں مثلاً: باندی کا اس اندیشہ سے استبراء کہ اس نے زنا کیا ہے، اور اسی کی تعبیر "استبراء بسوء الظن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض آرہا ہو، حاملہ، اور وہ عورت جس کو مصرنی یا کبرسنی کی وجہ سے حیض نہ آرہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ تین مسائل میں ایک حیض کے ذریعہ استبراء کافی ہے، زنا یا ارتداد کی حد اس پر نافذ کرنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) المغنی ۷/۵۱۵۔

(۲) اشروانی ۴/۵۸۸، الموسط ۳/۵۱۳۔

(۳) شرح المواق علی مختصر قلیل ۱۶۸/۳۔

(۱) حاشیہ الصدی علی الخرش ۳/۱۳۔

(۲) حوالہ سابق، نیز دیکھئے قلوبی و عمیرہ ۵۹/۳۔

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نگی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو ایک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں ایک حیض پر اکتفا کرنا، یہ حنفیہ کا مذہب اور شافعیہ اور حنابلہ میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی دوسری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

#### حائضہ باندی کا استبراء:

۲۵- امام مالک، شافعی، احمد (ایک روایت کے مطابق)، عثمان، عائشہ، حسن، شعبی، قاسم بن محمد، ابو قلابہ، بخول، ابو ثور اور ابو عبیدہ کی رائے ہے کہ اگر باندی کو بر ما دیا اس سے کم و بیش پر عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔ خواہ یہ استبراء زہد و خست کا ہو یا حق کا یا وفات کا، وہ ام ولد ہو یا نہ ہو۔ حنفیہ نے ام ولد اور غیر ام ولد میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیر ام ولد ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، مگر ام ولد تو اگر وہ آقا کے آزاد کرنے کی یا اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین تہاء (حیض) ہے، کیونکہ حضرت عمر و غیرہ سے مرہی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین حیض ہے (۲)۔

#### حاملہ کا استبراء:

۲۶- مالکیہ، حنفیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا استبراء اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا اگرچہ اسے استبراء کے واجب ہونے کے ایک ماہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خواہ اس کے شوہر کا حمل ہو یا وہی بالقبضہ کی وجہ سے حاملہ ہو) تو فی الحال استبراء نہیں، عدت یا نکاح کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے، اس لئے کہ استبراء کے حامل ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، اور زما کی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر عدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صبح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۱)۔

اس باندی کا استبراء، جس کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۲۷- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو وہ تین ماہ انتظار کرے گی، ابن رشد نے ”المقدمات“ میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں اختلاف ہوا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ ڈیڑھ ماہ ہے، ایک قول دو ماہ کا ہے اور ایک قول تین ماہ کا ہے، اور یہی حنابلہ کے یہاں مشہور ہے اور یہی حسن، ابن میرین، نخعی اور ابو قلابہ کا قول اور مذہب شافعی کا دوسرا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے رائج روایت یہ ہے کہ اس کا استبراء صرف ایک ماہ کے ذریعہ ہوگا، اس کی علت یہ بتائی گئی ہے کہ ایک ماہ میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آ جاتا ہے، نیز

(۱) الفرقانی ۳۳/۲۰۳۔

(۲) الفرقانی ۳۳/۲۰۱، المغنی ۷/۵۰۰، المدونہ ۳۵۲/۲، بدیع الصنائع

۳۸/۲۰۰، المحوط ۳۸/۳۸۔

(۱) اشروانی ۲۷/۲۷۷، المغنی ۴/۴۱۵، روایت طحاہیین ۲۶/۸۔

استبراء ۲۸-۳۰، استبضاع ۱-۲

اس لئے کہ عہدہ شرفی طور پر طہر اور حیض کے قائم مقام ہے (۱)۔

دوران استبراء باندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، اور نہ ہی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے وہ فرہشت کرنے والے سے حاملہ ہو اور پھر بچہ نکلیں باطل ہو اور مذکورہ تصرفات طہارت کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی بچہ کی طاقت رکھتی ہو اور جو بچہ کی طاقت نہ رکھتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دوران استبراء عقد اور وہابی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد کا تمام نہ جبب میں حرام ہے، اور وہابی بد رچہ اولی حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے اعتبار سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دوران استبراء سوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دوران استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ مستحب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے زائل ہونے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) الموطأ ۱۳/۱۳۶، المختصرات ۲۸۵، الشروعی ۸/۲۷۷۔

(۲) الموطأ ۱۳/۱۳۶، الحدود ۳۵۹، الفرقانی ۳۰/۲۳۰، عمدة القاری ۶/۱۰۱، اہلبی ۱۱/۳۲، المغنی ۷/۵۱۱۔

(۳) الفرقانی ۳۲/۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام الجہادی ۸/۲۷۷، المغنی ۷/۵۳۔

(۴) المغنی ۷/۵۱۷، حلیۃ المصنف علی المصنف ۳۵۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۲/۱۷۲، ابن ماجہ ۳/۱۱۸۔

## استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں بضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کانٹا اور پھارنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

بضع (باء کے ضمہ کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی

ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی طلب جماع ہے، اور اسی

سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن جریر نے یہی ہے: دور

جالیہ میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "أرسلنی الی فلان واستبضعی

منہ" یعنی فلاں کے پاس کا صدمہ بھیج کر اس سے مہابوت یعنی جماع طلب

کرو (۲)۔ یہ درجالیہ میں تھا جس کو اسلام نے ختم کر دیا۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع

الشیء: یعنی کسی چیز کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس لئے کہ

بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے

لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجماعی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس لئے اس پر عہدہ وہی

آثار مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی سزا ہونا، شہد کی

(۱) تاج المعروس لسان العرب ۱۰/۵۰۰ (بضم ز)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح بخاری ۱۵/۱۵۱ طبع المطبعۃ الدینیہ بالمعرب، ۱۳۳۸ھ۔

(۳) لسان العرب۔

### استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے طہی کا تاوان ہونا، استبراء کا واجب ہونا، اور زانی کے ساتھ اس طہی سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ کرنا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فراش سے ثابت ہوگا، الا یہ کہ صاحب فراش انکار کر دے اور انکار کی شرائط پائی جائیں، اس کے علاوہ اور دوسرے آثار (دیکھئے اصطلاح: زنا)۔

## استتابہ

### تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: توپہ طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے استتبت فلانا: میں نے اس سے لپٹے گناہ سے توپہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور توپہ گناہ پر نہ امت اور اس کو چھوڑنا ہے، اور استتابۃ اس سے توپہ کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔ اصطلاحی مفہوم لغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے۔

### استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیہ کے یہاں مرتہ سے توپہ کرنا واجب ہے، مثلاً نفعیہ و حنا بلہ میں سے ہر ایک کے یہاں بھی معتقد قول یہی ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کو کوئی شبہ ہو تو اس کو دور کیا جائے گا۔ حنفیہ کا مذہب اور مثلاً نفعیہ و حنا بلہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ مرتہ سے توپہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

### زندقیوں اور باطنیوں سے توپہ کرنا:

۳- زندقیوں اور باطنیہ کے فرقوں سے توپہ کرانے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیہ کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور مثلاً نفعیہ و حنا بلہ

(۱) لسان العرب ۳۳۳ طبع بیروت، لمصباح المہمیر، المغنی ۸/ ۱۵۳۔

(۲) فتح البہار ۳۸۵، ابن ماجہ ۳۸۵، الدر المنثور ۳۸۵، الدر المنثور ۳۸۵، قلیوبی ۳۸۵، المغنی ۸/ ۱۵۳۔

### تجارت میں استبضاع:

۳- بعض فقہاء لفظ استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسر د کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبضع اور مبضع معہ (ضاد کے زبر کے ساتھ) کہتے ہیں، اور اس معاملہ کو استبضاع اور البضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے احکام جانتے کے لئے دیکھئے: "البضاع"۔



(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۳۳۳، طبع ۲۸۹ طبع ول یروقہ، مواہب الجلیل شرح مختصر ظہیل ۲۵۵ طبع مطبعہ المباحہ طرابلس لیبیا۔



﴿وَهُمْ مُتَوَفِّرُونَ﴾: هل لها من توبة فما أفتاها أحمد (۱)  
(ایک جادوگر عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی دریافت کیا کہ کیا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو فتویٰ نہیں دیا)۔ اور اس لئے کہ جادو جادوگر کی ذات میں پائی جانے والی ایک معنوی چیز ہے اور اس لئے بھی کہ بوسناد کی سہی کرتا ہے۔

دوم: حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ و حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ کرنی جائے گی، اور اگر توبہ کرے تو مقبول ہے، اس لئے کہ جادو شرک سے بڑھا ہوا نہیں، اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جادوگروں کی توبہ قبول کی، نیز یہ کہ جادوگر اگر کافر ہو پھر اسلام لانے تو اس کا اسلام اور توبہ درست ہے، تو جب ان دونوں (ساحر اور کافر) کی توبہ مقبول ہے، تو ان میں سے ایک (مسلم جادوگر) کی توبہ درست ہے (دیکھئے اصطلاح: ”سحر“)، اور اس کا حکم مرتد کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید کیا جائے گا (۲)۔

### تاریک فرض سے توبہ کرنا:

۵- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا تحقیر کے بغیر فرض چھوڑنے والے سے توبہ کرنی جائے گی کیونکہ اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، اگر وہ توبہ کرنے سے انکار کرے تو حنفیہ کا مذہب اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ توبہ یا موت تک اس کو قید رکھا جائے گا۔

مالکیہ و حنفیہ کا قول اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر وہ توبہ کرنے سے گریز کرے تو قتل کر دیا جائے گا، یہی جمہور کا مختار مذہب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت من ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ تفسیر ابن کثیر (۲/۲۹۹) طبع دار الفکر (س) میں ہے۔

(۲) نہایت المحتاج ۷/۳۹۸، اقلیہ فی وعیرہ ۳/۱۶۹، جوہر الاکلیل ۲/۲۶۵، ۲/۲۷۸، المغنی ۸/۱۵۳، ابن ماجہ ۱/۳۱۱ طبع مولیٰ بلاق۔

(۳) من ماجہ ۱/۳۳۵، البحر علی الخلیب ۳/۲۰۸۔

کے یہاں ایک رائے یہ ہے کہ ان سے توبہ کرنی جائے گی اور نہ ہی ان کی توبہ قبول کی جائے گی، بلکہ ان کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا﴾ (۱) (بیت جن لوگوں نے توبہ کی اور اصلاح کر لی اور حق بات کو بیان کر دیا)۔ اور زندیق سے کوئی علامت ظاہر نہیں ہوتی جس سے اس کا رجوع اور توبہ معلوم ہو، اس لئے کہ وہ اسلام کا اظہار کرتا تھا اور کفر کو چھپاتا تھا۔ جب یہ بات معلوم ہوگئی تو اس نے توبہ کا اظہار کر دیا، اور توبہ سے پہلے اس کی جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی اسلام کا اظہار، نیز اس لئے کہ وہ باطن میں خلاف ظاہر کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

دوم: حنفیہ کے یہاں غیر ظاہر الروایہ اور حنفیہ و حنبلیہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ کرنی جائے گی کیونکہ دوسرے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (۲) دیکھئے: زندیق۔

### جادوگر سے توبہ کرنا:

۴- جادوگر سے توبہ کرانے کے بارے میں دو روایتیں ہیں:

اول: حنفیہ کا ظاہر مذہب، مالکیہ کی ایک رائے، اسی طرح حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہیں کرنی جائے گی، اور صحابہ سے منقول روایتوں کا ظاہر مفہوم بھی یہی ہے، کیونکہ کسی صحابی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے کسی جادوگر سے توبہ کرنی ہو، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ﴿إِنَّ السَّاحِرَ سَأَلْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ﴾

(۱) سورہ بقرہ ۱۶۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۹۸، نہایت المحتاج ۷/۳۹۹، طبع المکتبہ اسلامیہ، المجلد ۱۲۶/۵ طبع احیاء التراث، اقلیہ فی وعیرہ ۳/۱۷۷، طبع مکتبہ الخلیف، جوہر الاکلیل ۲/۲۶۵، طبع مکتبہ الخلیف، المغنی ۸/۱۵۳، طبع مکتبہ المریض المدرد۔

حدیث میں ہے: ”لیستر أحدکم ولو بسهم“ (۱) (تم میں سے ہر ایک کو ستر دینا چاہئے اگر چہ تیر کے ذریعہ ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ واجب ہے یا سنت یا مستحب، فقہاء کا اختلاف اور تفصیل ہے جس کی جگہ ”ستر و مصلیٰ“ کی اصطلاح ہے (۲)۔

## استنار

### جماع کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں دو چیزیں ہیں:

- اول: جماع کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھپنا۔
- دوم: جماع کے وقت ہر بندہ نہ ہونا۔
- اول: جماع یا تو ستر کے کھانے کی حالت میں ہو گا یا نہ کھانے کی حالت میں؟
- اگر ستر کے کھانے کی حالت میں ہو تو بالاجماع استنار فرض ہے، اور اگر ستر کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بالاتفاق فقہاء استنار سنت ہے، اور اس میں لا پرہیزی کرنے والا مخالف سنت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”بذا قضی أحدکم أهله فلیستتر“ (۳) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پرہیز کر لے) فقہاء نے کہا ہے کہ یہاں ہر احتجاب کے لئے ہے۔
- نیز اس حالت میں پرہیز نہ کرنا دامت اور غیرت کے خلاف ہے (۴)۔

(۱) حدیث: ”لیستر“ کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دارالعارف (احمدیہ) نے کی ہے، مناوی نے فیض القدیر (۳۸۶/۱) طبع الکتبہ التجاریہ (لکھنؤ) میں اس پر مرسل ہوئے حکم لگایا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مراتب اخلاق ص ۴۰۰، الحدادی علی فہم فیہ ص ۲۳۳، المغنی ص ۲۳۷/۲۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتاب نکاح باب یسحر عند الجماع میں کی ہے۔

(۴) البحر الرائق ص ۲۳۷/۳ طبع المطبعہ المطبوعہ، نقوی قاضی خاں ص ۲۰۸/۳ طبع دوم یلاق ۱۳۱۰ھ البحر علی حجی الطواب ص ۲۳۶/۳ طبع معنی محی روایت

### تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہا جاتا ہے: استتر و فستتر (اس نے پردہ کیا) جاریدہ مستترة (۱) (پردہ نشیں لڑکی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں ستر دینا کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

ستر (سین کے ضمہ کے ساتھ) واصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے پردہ کیا جائے، پھر فقہ میں اس کا غالب استعمال اس نکڑی یا مٹی کے ڈھیر پر کیا جانے لگا جس کو نمازی اپنے آگے بنا لیتا ہے (۲) تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔ اور صدقہ کے چھپانے کو ”ستر صدقہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

### استنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور احوال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس کا حکم الگ الگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

### استنار بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بالاتفاق مشروع ہے، اس لئے کہ

(۱) المصباح الحیر، القاموس لسان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مراتب اخلاق ص ۴۰۰، الحدادی علی فہم فیہ ص ۲۳۳، المغنی ص ۲۳۷/۲۔

## استعارہ

دوم: (جماع کے وقت برہنہ نہ ہونا) اگرچہ زوجین کے ساتھ کوئی اور نہ ہو جو ان کو دیکھے، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ (۱) کی رائے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو جماع کے لئے برہنہ کر سکتا ہے، اور حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ گھر چھوٹا ہو، اس کی دلیل حضرت یزید بن حکیم عن ابیہ عن جدہ کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "قلت یا رسول اللہ عودتنا ما نقی منها وما نلہا؟ قال: احفظ عودک إلا من زوجک، أو ما ملک یمینک، قلت: یا رسول اللہ! أرايت إن کان القوم بعضهم من بعض؟ قال إن استطعت ألا تربہا أحدًا فلا تربہا، قلت یا رسول اللہ، فإن کان أحدنا خالیًا قال: فاللہ أحق أن یمسحہ منہ من الناس" (۲) (میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے ستر کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اپنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر مرد ہی مرد ہوں تو کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر ایسا کر سکو کہ کسی کو اپنی شرم گاہ نہ دکھائے تو ضرور ایسا کرے، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کوئی تنہا ہو؟ آپ ﷺ

= الطائین ۷/۲۶ طبع مکتب الاسلامی، نہایت النجاشی ۱/۲۵۵ طبع مسقطی الہابی المجلد ۵/۱۳۵ جامعہ اشروانی علی البیہ ۱/۵۰۰، المغنی ۱/۵۰۰، حاشیہ من ہدیۃ اللہ ۱۳۵/۸ طبع المکتبۃ الشیخۃ ربات ۲۲۹/۲ طبع دار الخلیل، المشرع الکبیر علی متن الحرقی ۱۳۳/۸ طبع المکتبۃ جامعہ المدینۃ علی شرح المرداوی فی التفسیر الخلیل ۳۶۳/۲-۳ طبع یوٹی ۱۳۰۱/۱ جامعہ محمد بن محمد فی المدنی علی کنون علی شرح المرداوی فی التفسیر الخلیل ۳۷۷/۳۔

(۱) نیل الاوطار ۱/۱۹۵، مرقاۃ المفاتیح مع جامعہ المظاہر ۵/۵۷، حاشیہ من جامعہ ابن ماجہ ۲/۲۳۳، المجلد ۱/۳۱۳، البیہ ۱/۱۶۳، المغنی ۱/۵۰۰، المشرع الکبیر ۱۳۵/۸، المجلد ۱/۲۹۳۔

(۲) حدیث: "احفظ عودک....." کی روایت ابو داؤد نے مکتب الحرم میں، ابن ماجہ نے مکتب دار الخلیل میں، ترمذی نے مکتب الادب میں اور احمد بن حنبل (۳/۵) نے کی ہے۔

نے فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے نیا دھیا کرئی چاہئے)۔ نیز عبد اللہ بن عمر کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "یا اکرم والتعری! فإن معکم من لا یفار فکم إلا عبد الغائط وحین یفضی الرجل الی أهله فاستحبوہم واکرموہم" (۱) (برہنہ ہونے سے بچو، کیونکہ تمہارے ساتھ ایسے لوگ رہتے ہیں جو صرف قضاء حاجت کے وقت تم سے جدا ہوتے ہیں اور جس وقت آدمی اپنی بیوی سے ملتا ہے، لہذا تم ان سے دھیا کرو اور ان کی عزت کرو)۔

متابہ کے یہاں یہ مبرہہ ہے، اس لئے کہ حضرت قتیبہ بن عبد سلمی کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "إذا أتى أحدکم أهله فلیستبر ولا یتجردا تجرد العبرین" (۲) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے، اور دونوں گدھوں کی طرح برہنہ نہ ہوں)۔

### ۵- کیا چیز پردہ کے خلاف ہے:

الف۔ یہاں بیوی کے ساتھ گھر میں کسی با شعور بیدار شخص کی موجودگی پردہ کے خلاف ہے، خواہ وہ اس کی بیوی ہو یا باندی یا کوئی اور (۳)، جو دیکھ رہا ہو یا آہٹ محسوس کر رہا ہو (۴)۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ حسن بصری سے دریافت کیا گیا کہ اگر مکان میں کسی کی دو بیویاں ہوں؟ تو انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام یہ پسند نہیں کرتے تھے کہ آدمی کسی ایک بیوی سے جماع کرے اور دوسری دیکھ رہی ہو یا محسوس کر رہی ہو (۵)۔

- (۱) اس کی روایت ترمذی نے مکتب الادب میں کی ہے۔
- (۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے مکتب دار الخلیل میں کی ہے۔
- (۳) جامعہ اشروانی علی تہذیب النجاشی ۱/۵۰۰۔
- (۴) المدنی ۳۶۳/۲-۳، المغنی ۱/۵۰۰۔
- (۵) مغلطہ معصف ابن ابی شیبہ ۱/۳۲۰۔

ب۔ سونے والے کی موجودگی بھی پردہ کے منافی ہے۔ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ رہوئی نے متن ظلیل کی شرح زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: جائز نہیں کہ آدمی اپنی بیوی یا باندی کے پاس آئے جب کہ اس کے ساتھ مکان میں کوئی اور بیدار یا سویا ہوا ہو (۱)۔ اس لئے کہ سونے والا ہوتا ہے کہ جاگ جائے اور ان دونوں کو اس حالت میں دیکھ لے۔

ج۔ جمہور مالکیہ کے نزدیک غیر ذی شعور چھوٹے بچے کا وجود بھی پردہ کے منافی ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے وقت کودنے والے کو بھی باہر نکال دیتے تھے (۲)۔ جب کہ جمہور (جن میں بعض مالکیہ بھی ہیں) کی رائے ہے کہ بے شعور کی موجودگی پردہ کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں مشقت اور حرج ہے۔

جماع کے وقت پردہ نہ کرنے پر مرتب ہونے والے اثرات:

۶۔ اگر شوہر جماع کے وقت لوگوں سے پردہ نہ کرنا ہو اور اپنی عورت کو بستر پر بلائے تو عورت کو انکار کرنے کا حق ہے، اور اس انکار سے وہ مافران نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ انکار نہ حق ہے، نیز اس لئے کہ یہ حیا اور غیرت کے خلاف ہے، حنفیہ وشافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ مالکیہ وحنابلہ کے قواد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

قضاء حاجت کے وقت پردہ کرنا:

۷۔ اس کے تحت دو چیزیں آتی ہیں: لوگوں کی نظر سے پردہ کرنا، اور قبلہ سے پردہ کرنا اگر آبادی کے باہر ہو۔

اول: اصل یہ ہے کہ قضائے حاجت کے وقت ستر کا چھپانا واجب ہے اگر کوئی ایسا شخص موجود ہو جس کے لئے شرم گاہ کو دیکھنا جائز نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح: "عورت" میں ہے۔ اسی طرح بعض فقہاء کے نزدیک سنت یہ ہے کہ بیت الخلاء کے وقت بذات خود انسان اپنی ذات کو بھی چھپائے۔

رباعی آڑ کے ذریعہ قبلہ سے پردہ کرنا تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا جائز ہے اگر قبلہ کی طرف کوئی آڑ موجود ہو۔

اور بعض فقہاء علی الاطلاق قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کو حرام قرار دیتے ہیں۔ قبلہ سے پردہ کرنے کے متعلق تفصیل "قضاء حاجت" کی اصطلاح میں ہے۔

غسل کے وقت پردہ کرنا:

الف۔ جس کے لئے کسی کی شرمگاہ کا دیکھنا جائز نہیں اس سے پردہ کا وجوب:

۸۔ جس کے لئے غسل کرنے والے کے ستر کا دیکھنا جائز ہے اس کی موجودگی میں غسل کرتے ہوئے پردہ کرنا فرض ہے، اس مسئلہ میں کسی کا اذعان نہیں (۱)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "احفظ عورتک الا من زوجتک أو ما ملکت یمنک" (۲) (اپنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۱۰۵، ۲۲۵، ۲۴۵، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۵، ۲۸۵، ۲۹۵، ۳۰۵، ۳۱۵، ۳۲۵، ۳۳۵، ۳۴۵، ۳۵۵، ۳۶۵، ۳۷۵، ۳۸۵، ۳۹۵، ۴۰۵، ۴۱۵، ۴۲۵، ۴۳۵، ۴۴۵، ۴۵۵، ۴۶۵، ۴۷۵، ۴۸۵، ۴۹۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۵، ۵۵۵، ۵۶۵، ۵۷۵، ۵۸۵، ۵۹۵، ۶۰۵، ۶۱۵، ۶۲۵، ۶۳۵، ۶۴۵، ۶۵۵، ۶۶۵، ۶۷۵، ۶۸۵، ۶۹۵، ۷۰۵، ۷۱۵، ۷۲۵، ۷۳۵، ۷۴۵، ۷۵۵، ۷۶۵، ۷۷۵، ۷۸۵، ۷۹۵، ۸۰۵، ۸۱۵، ۸۲۵، ۸۳۵، ۸۴۵، ۸۵۵، ۸۶۵، ۸۷۵، ۸۸۵، ۸۹۵، ۹۰۵، ۹۱۵، ۹۲۵، ۹۳۵، ۹۴۵، ۹۵۵، ۹۶۵، ۹۷۵، ۹۸۵، ۹۹۵، ۱۰۰۵، ۱۰۱۵، ۱۰۲۵، ۱۰۳۵، ۱۰۴۵، ۱۰۵۵، ۱۰۶۵، ۱۰۷۵، ۱۰۸۵، ۱۰۹۵، ۱۱۰۵، ۱۱۱۵، ۱۱۲۵، ۱۱۳۵، ۱۱۴۵، ۱۱۵۵، ۱۱۶۵، ۱۱۷۵، ۱۱۸۵، ۱۱۹۵، ۱۲۰۵، ۱۲۱۵، ۱۲۲۵، ۱۲۳۵، ۱۲۴۵، ۱۲۵۵، ۱۲۶۵، ۱۲۷۵، ۱۲۸۵، ۱۲۹۵، ۱۳۰۵، ۱۳۱۵، ۱۳۲۵، ۱۳۳۵، ۱۳۴۵، ۱۳۵۵، ۱۳۶۵، ۱۳۷۵، ۱۳۸۵، ۱۳۹۵، ۱۴۰۵، ۱۴۱۵، ۱۴۲۵، ۱۴۳۵، ۱۴۴۵، ۱۴۵۵، ۱۴۶۵، ۱۴۷۵، ۱۴۸۵، ۱۴۹۵، ۱۵۰۵، ۱۵۱۵، ۱۵۲۵، ۱۵۳۵، ۱۵۴۵، ۱۵۵۵، ۱۵۶۵، ۱۵۷۵، ۱۵۸۵، ۱۵۹۵، ۱۶۰۵، ۱۶۱۵، ۱۶۲۵، ۱۶۳۵، ۱۶۴۵، ۱۶۵۵، ۱۶۶۵، ۱۶۷۵، ۱۶۸۵، ۱۶۹۵، ۱۷۰۵، ۱۷۱۵، ۱۷۲۵، ۱۷۳۵، ۱۷۴۵، ۱۷۵۵، ۱۷۶۵، ۱۷۷۵، ۱۷۸۵، ۱۷۹۵، ۱۸۰۵، ۱۸۱۵، ۱۸۲۵، ۱۸۳۵، ۱۸۴۵، ۱۸۵۵، ۱۸۶۵، ۱۸۷۵، ۱۸۸۵، ۱۸۹۵، ۱۹۰۵، ۱۹۱۵، ۱۹۲۵، ۱۹۳۵، ۱۹۴۵، ۱۹۵۵، ۱۹۶۵، ۱۹۷۵، ۱۹۸۵، ۱۹۹۵، ۲۰۰۵، ۲۰۱۵، ۲۰۲۵، ۲۰۳۵، ۲۰۴۵، ۲۰۵۵، ۲۰۶۵، ۲۰۷۵، ۲۰۸۵، ۲۰۹۵، ۲۱۰۵، ۲۱۱۵، ۲۱۲۵، ۲۱۳۵، ۲۱۴۵، ۲۱۵۵، ۲۱۶۵، ۲۱۷۵، ۲۱۸۵، ۲۱۹۵، ۲۲۰۵، ۲۲۱۵، ۲۲۲۵، ۲۲۳۵، ۲۲۴۵، ۲۲۵۵، ۲۲۶۵، ۲۲۷۵، ۲۲۸۵، ۲۲۹۵، ۲۳۰۵، ۲۳۱۵، ۲۳۲۵، ۲۳۳۵، ۲۳۴۵، ۲۳۵۵، ۲۳۶۵، ۲۳۷۵، ۲۳۸۵، ۲۳۹۵، ۲۴۰۵، ۲۴۱۵، ۲۴۲۵، ۲۴۳۵، ۲۴۴۵، ۲۴۵۵، ۲۴۶۵، ۲۴۷۵، ۲۴۸۵، ۲۴۹۵، ۲۵۰۵، ۲۵۱۵، ۲۵۲۵، ۲۵۳۵، ۲۵۴۵، ۲۵۵۵، ۲۵۶۵، ۲۵۷۵، ۲۵۸۵، ۲۵۹۵، ۲۶۰۵، ۲۶۱۵، ۲۶۲۵، ۲۶۳۵، ۲۶۴۵، ۲۶۵۵، ۲۶۶۵، ۲۶۷۵، ۲۶۸۵، ۲۶۹۵، ۲۷۰۵، ۲۷۱۵، ۲۷۲۵، ۲۷۳۵، ۲۷۴۵، ۲۷۵۵، ۲۷۶۵، ۲۷۷۵، ۲۷۸۵، ۲۷۹۵، ۲۸۰۵، ۲۸۱۵، ۲۸۲۵، ۲۸۳۵، ۲۸۴۵، ۲۸۵۵، ۲۸۶۵، ۲۸۷۵، ۲۸۸۵، ۲۸۹۵، ۲۹۰۵، ۲۹۱۵، ۲۹۲۵، ۲۹۳۵، ۲۹۴۵، ۲۹۵۵، ۲۹۶۵، ۲۹۷۵، ۲۹۸۵، ۲۹۹۵، ۳۰۰۵، ۳۰۱۵، ۳۰۲۵، ۳۰۳۵، ۳۰۴۵، ۳۰۵۵، ۳۰۶۵، ۳۰۷۵، ۳۰۸۵، ۳۰۹۵، ۳۱۰۵، ۳۱۱۵، ۳۱۲۵، ۳۱۳۵، ۳۱۴۵، ۳۱۵۵، ۳۱۶۵، ۳۱۷۵، ۳۱۸۵، ۳۱۹۵، ۳۲۰۵، ۳۲۱۵، ۳۲۲۵، ۳۲۳۵، ۳۲۴۵، ۳۲۵۵، ۳۲۶۵، ۳۲۷۵، ۳۲۸۵، ۳۲۹۵، ۳۳۰۵، ۳۳۱۵، ۳۳۲۵، ۳۳۳۵، ۳۳۴۵، ۳۳۵۵، ۳۳۶۵، ۳۳۷۵، ۳۳۸۵، ۳۳۹۵، ۳۴۰۵، ۳۴۱۵، ۳۴۲۵، ۳۴۳۵، ۳۴۴۵، ۳۴۵۵، ۳۴۶۵، ۳۴۷۵، ۳۴۸۵، ۳۴۹۵، ۳۵۰۵، ۳۵۱۵، ۳۵۲۵، ۳۵۳۵، ۳۵۴۵، ۳۵۵۵، ۳۵۶۵، ۳۵۷۵، ۳۵۸۵، ۳۵۹۵، ۳۶۰۵، ۳۶۱۵، ۳۶۲۵، ۳۶۳۵، ۳۶۴۵، ۳۶۵۵، ۳۶۶۵، ۳۶۷۵، ۳۶۸۵، ۳۶۹۵، ۳۷۰۵، ۳۷۱۵، ۳۷۲۵، ۳۷۳۵، ۳۷۴۵، ۳۷۵۵، ۳۷۶۵، ۳۷۷۵، ۳۷۸۵، ۳۷۹۵، ۳۸۰۵، ۳۸۱۵، ۳۸۲۵، ۳۸۳۵، ۳۸۴۵، ۳۸۵۵، ۳۸۶۵، ۳۸۷۵، ۳۸۸۵، ۳۸۹۵، ۳۹۰۵، ۳۹۱۵، ۳۹۲۵، ۳۹۳۵، ۳۹۴۵، ۳۹۵۵، ۳۹۶۵، ۳۹۷۵، ۳۹۸۵، ۳۹۹۵، ۴۰۰۵، ۴۰۱۵، ۴۰۲۵، ۴۰۳۵، ۴۰۴۵، ۴۰۵۵، ۴۰۶۵، ۴۰۷۵، ۴۰۸۵، ۴۰۹۵، ۴۱۰۵، ۴۱۱۵، ۴۱۲۵، ۴۱۳۵، ۴۱۴۵، ۴۱۵۵، ۴۱۶۵، ۴۱۷۵، ۴۱۸۵، ۴۱۹۵، ۴۲۰۵، ۴۲۱۵، ۴۲۲۵، ۴۲۳۵، ۴۲۴۵، ۴۲۵۵، ۴۲۶۵، ۴۲۷۵، ۴۲۸۵، ۴۲۹۵، ۴۳۰۵، ۴۳۱۵، ۴۳۲۵، ۴۳۳۵، ۴۳۴۵، ۴۳۵۵، ۴۳۶۵، ۴۳۷۵، ۴۳۸۵، ۴۳۹۵، ۴۴۰۵، ۴۴۱۵، ۴۴۲۵، ۴۴۳۵، ۴۴۴۵، ۴۴۵۵، ۴۴۶۵، ۴۴۷۵، ۴۴۸۵، ۴۴۹۵، ۴۵۰۵، ۴۵۱۵، ۴۵۲۵، ۴۵۳۵، ۴۵۴۵، ۴۵۵۵، ۴۵۶۵، ۴۵۷۵، ۴۵۸۵، ۴۵۹۵، ۴۶۰۵، ۴۶۱۵، ۴۶۲۵، ۴۶۳۵، ۴۶۴۵، ۴۶۵۵، ۴۶۶۵، ۴۶۷۵، ۴۶۸۵، ۴۶۹۵، ۴۷۰۵، ۴۷۱۵، ۴۷۲۵، ۴۷۳۵، ۴۷۴۵، ۴۷۵۵، ۴۷۶۵، ۴۷۷۵، ۴۷۸۵، ۴۷۹۵، ۴۸۰۵، ۴۸۱۵، ۴۸۲۵، ۴۸۳۵، ۴۸۴۵، ۴۸۵۵، ۴۸۶۵، ۴۸۷۵، ۴۸۸۵، ۴۸۹۵، ۴۹۰۵، ۴۹۱۵، ۴۹۲۵، ۴۹۳۵، ۴۹۴۵، ۴۹۵۵، ۴۹۶۵، ۴۹۷۵، ۴۹۸۵، ۴۹۹۵، ۵۰۰۵، ۵۰۱۵، ۵۰۲۵، ۵۰۳۵، ۵۰۴۵، ۵۰۵۵، ۵۰۶۵، ۵۰۷۵، ۵۰۸۵، ۵۰۹۵، ۵۱۰۵، ۵۱۱۵، ۵۱۲۵، ۵۱۳۵، ۵۱۴۵، ۵۱۵۵، ۵۱۶۵، ۵۱۷۵، ۵۱۸۵، ۵۱۹۵، ۵۲۰۵، ۵۲۱۵، ۵۲۲۵، ۵۲۳۵، ۵۲۴۵، ۵۲۵۵، ۵۲۶۵، ۵۲۷۵، ۵۲۸۵، ۵۲۹۵، ۵۳۰۵، ۵۳۱۵، ۵۳۲۵، ۵۳۳۵، ۵۳۴۵، ۵۳۵۵، ۵۳۶۵، ۵۳۷۵، ۵۳۸۵، ۵۳۹۵، ۵۴۰۵، ۵۴۱۵، ۵۴۲۵، ۵۴۳۵، ۵۴۴۵، ۵۴۵۵، ۵۴۶۵، ۵۴۷۵، ۵۴۸۵، ۵۴۹۵، ۵۵۰۵، ۵۵۱۵، ۵۵۲۵، ۵۵۳۵، ۵۵۴۵، ۵۵۵۵، ۵۵۶۵، ۵۵۷۵، ۵۵۸۵، ۵۵۹۵، ۵۶۰۵، ۵۶۱۵، ۵۶۲۵، ۵۶۳۵، ۵۶۴۵، ۵۶۵۵، ۵۶۶۵، ۵۶۷۵، ۵۶۸۵، ۵۶۹۵، ۵۷۰۵، ۵۷۱۵، ۵۷۲۵، ۵۷۳۵، ۵۷۴۵، ۵۷۵۵، ۵۷۶۵، ۵۷۷۵، ۵۷۸۵، ۵۷۹۵، ۵۸۰۵، ۵۸۱۵، ۵۸۲۵، ۵۸۳۵، ۵۸۴۵، ۵۸۵۵، ۵۸۶۵، ۵۸۷۵، ۵۸۸۵، ۵۸۹۵، ۵۹۰۵، ۵۹۱۵، ۵۹۲۵، ۵۹۳۵، ۵۹۴۵، ۵۹۵۵، ۵۹۶۵، ۵۹۷۵، ۵۹۸۵، ۵۹۹۵، ۶۰۰۵، ۶۰۱۵، ۶۰۲۵، ۶۰۳۵، ۶۰۴۵، ۶۰۵۵، ۶۰۶۵، ۶۰۷۵، ۶۰۸۵، ۶۰۹۵، ۶۱۰۵، ۶۱۱۵، ۶۱۲۵، ۶۱۳۵، ۶۱۴۵، ۶۱۵۵، ۶۱۶۵، ۶۱۷۵، ۶۱۸۵، ۶۱۹۵، ۶۲۰۵، ۶۲۱۵، ۶۲۲۵، ۶۲۳۵، ۶۲۴۵، ۶۲۵۵، ۶۲۶۵، ۶۲۷۵، ۶۲۸۵، ۶۲۹۵، ۶۳۰۵، ۶۳۱۵، ۶۳۲۵، ۶۳۳۵، ۶۳۴۵، ۶۳۵۵، ۶۳۶۵، ۶۳۷۵، ۶۳۸۵، ۶۳۹۵، ۶۴۰۵، ۶۴۱۵، ۶۴۲۵، ۶۴۳۵، ۶۴۴۵، ۶۴۵۵، ۶۴۶۵، ۶۴۷۵، ۶۴۸۵، ۶۴۹۵، ۶۵۰۵، ۶۵۱۵، ۶۵۲۵، ۶۵۳۵، ۶۵۴۵، ۶۵۵۵، ۶۵۶۵، ۶۵۷۵، ۶۵۸۵، ۶۵۹۵، ۶۶۰۵، ۶۶۱۵، ۶۶۲۵، ۶۶۳۵، ۶۶۴۵، ۶۶۵۵، ۶۶۶۵، ۶۶۷۵، ۶۶۸۵، ۶۶۹۵، ۶۷۰۵، ۶۷۱۵، ۶۷۲۵، ۶۷۳۵، ۶۷۴۵، ۶۷۵۵، ۶۷۶۵، ۶۷۷۵، ۶۷۸۵، ۶۷۹۵، ۶۸۰۵، ۶۸۱۵، ۶۸۲۵، ۶۸۳۵، ۶۸۴۵، ۶۸۵۵، ۶۸۶۵، ۶۸۷۵، ۶۸۸۵، ۶۸۹۵، ۶۹۰۵، ۶۹۱۵، ۶۹۲۵، ۶۹۳۵، ۶۹۴۵، ۶۹۵۵، ۶۹۶۵، ۶۹۷۵، ۶۹۸۵، ۶۹۹۵، ۷۰۰۵، ۷۰۱۵، ۷۰۲۵، ۷۰۳۵، ۷۰۴۵، ۷۰۵۵، ۷۰۶۵، ۷۰۷۵، ۷۰۸۵، ۷۰۹۵، ۷۱۰۵، ۷۱۱۵، ۷۱۲۵، ۷۱۳۵، ۷۱۴۵، ۷۱۵۵، ۷۱۶۵، ۷۱۷۵، ۷۱۸۵، ۷۱۹۵، ۷۲۰۵، ۷۲۱۵، ۷۲۲۵، ۷۲۳۵، ۷۲۴۵، ۷۲۵۵، ۷۲۶۵، ۷۲۷۵، ۷۲۸۵، ۷۲۹۵، ۷۳۰۵، ۷۳۱۵، ۷۳۲۵، ۷۳۳۵، ۷۳۴۵، ۷۳۵۵، ۷۳۶۵، ۷۳۷۵، ۷۳۸۵، ۷۳۹۵، ۷۴۰۵، ۷۴۱۵، ۷۴۲۵، ۷۴۳۵، ۷۴۴۵، ۷۴۵۵، ۷۴۶۵، ۷۴۷۵، ۷۴۸۵، ۷۴۹۵، ۷۵۰۵، ۷۵۱۵، ۷۵۲۵، ۷۵۳۵، ۷۵۴۵، ۷۵۵۵، ۷۵۶۵، ۷۵۷۵، ۷۵۸۵، ۷۵۹۵، ۷۶۰۵، ۷۶۱۵، ۷۶۲۵، ۷۶۳۵، ۷۶۴۵، ۷۶۵۵، ۷۶۶۵، ۷۶۷۵، ۷۶۸۵، ۷۶۹۵، ۷۷۰۵، ۷۷۱۵، ۷۷۲۵، ۷۷۳۵، ۷۷۴۵، ۷۷۵۵، ۷۷۶۵، ۷۷۷۵، ۷۷۸۵، ۷۷۹۵، ۷۸۰۵، ۷۸۱۵، ۷۸۲۵، ۷۸۳۵، ۷۸۴۵، ۷۸۵۵، ۷۸۶۵، ۷۸۷۵، ۷۸۸۵، ۷۸۹۵، ۷۹۰۵، ۷۹۱۵، ۷۹۲۵، ۷۹۳۵، ۷۹۴۵، ۷۹۵۵، ۷۹۶۵، ۷۹۷۵، ۷۹۸۵، ۷۹۹۵، ۸۰۰۵، ۸۰۱۵، ۸۰۲۵، ۸۰۳۵، ۸۰۴۵، ۸۰۵۵، ۸۰۶۵، ۸۰۷۵، ۸۰۸۵، ۸۰۹۵، ۸۱۰۵، ۸۱۱۵، ۸۱۲۵، ۸۱۳۵، ۸۱۴۵، ۸۱۵۵، ۸۱۶۵، ۸۱۷۵، ۸۱۸۵، ۸۱۹۵، ۸۲۰۵، ۸۲۱۵، ۸۲۲۵، ۸۲۳۵، ۸۲۴۵، ۸۲۵۵، ۸۲۶۵، ۸۲۷۵، ۸۲۸۵، ۸۲۹۵، ۸۳۰۵، ۸۳۱۵، ۸۳۲۵، ۸۳۳۵، ۸۳۴۵، ۸۳۵۵، ۸۳۶۵، ۸۳۷۵، ۸۳۸۵، ۸۳۹۵، ۸۴۰۵، ۸۴۱۵، ۸۴۲۵، ۸۴۳۵، ۸۴۴۵، ۸۴۵۵، ۸۴۶۵، ۸۴۷۵، ۸۴۸۵، ۸۴۹۵، ۸۵۰۵، ۸۵۱۵، ۸۵۲۵، ۸۵۳۵، ۸۵۴۵، ۸۵۵۵، ۸۵۶۵، ۸۵۷۵، ۸۵۸۵، ۸۵۹۵، ۸۶۰۵، ۸۶۱۵، ۸۶۲۵، ۸۶۳۵، ۸۶۴۵، ۸۶۵۵، ۸۶۶۵، ۸۶۷۵، ۸۶۸۵، ۸۶۹۵، ۸۷۰۵، ۸۷۱۵، ۸۷۲۵، ۸۷۳۵، ۸۷۴۵، ۸۷۵۵، ۸۷۶۵، ۸۷۷۵، ۸۷۸۵، ۸۷۹۵، ۸۸۰۵، ۸۸۱۵، ۸۸۲۵، ۸۸۳۵، ۸۸۴۵، ۸۸۵۵، ۸۸۶۵، ۸۸۷۵، ۸۸۸۵، ۸۸۹۵، ۸۹۰۵، ۸۹۱۵، ۸۹۲۵، ۸۹۳۵، ۸۹۴۵، ۸۹۵۵، ۸۹۶۵، ۸۹۷۵، ۸۹۸۵، ۸۹۹۵، ۹۰۰۵، ۹۰۱۵، ۹۰۲۵، ۹۰۳۵، ۹۰۴۵، ۹۰۵۵، ۹۰۶۵، ۹۰۷۵، ۹۰۸۵، ۹۰۹۵، ۹۱۰۵، ۹۱۱۵، ۹۱۲۵، ۹۱۳۵، ۹۱۴۵، ۹۱۵۵، ۹۱۶۵، ۹۱۷۵، ۹۱۸۵، ۹۱۹۵، ۹۲۰۵، ۹۲۱۵، ۹۲۲۵، ۹۲۳۵، ۹۲۴۵، ۹۲۵۵، ۹۲۶۵، ۹۲۷۵، ۹۲۸۵، ۹۲۹۵، ۹۳۰۵، ۹۳۱۵، ۹۳۲۵، ۹۳۳۵، ۹۳۴۵، ۹۳۵۵، ۹۳۶۵، ۹۳۷۵، ۹۳۸۵، ۹۳۹۵، ۹۴۰۵، ۹۴۱۵، ۹۴۲۵، ۹۴۳۵، ۹۴۴۵، ۹۴۵۵، ۹۴۶۵، ۹۴۷۵، ۹۴۸۵، ۹۴۹۵، ۹۵۰۵، ۹۵۱۵، ۹۵۲۵، ۹۵۳۵، ۹۵۴۵، ۹۵۵۵، ۹۵۶۵، ۹۵۷۵، ۹۵۸۵، ۹۵۹۵، ۹۶۰۵، ۹۶۱۵، ۹۶۲۵، ۹۶۳۵، ۹۶۴۵، ۹۶۵۵، ۹۶۶۵، ۹۶۷۵، ۹۶۸۵، ۹۶۹۵، ۹۷۰۵، ۹۷۱۵، ۹۷۲۵، ۹۷۳۵، ۹۷۴۵، ۹۷۵۵، ۹۷۶۵، ۹۷۷۵، ۹۷۸۵، ۹۷۹۵، ۹۸۰۵، ۹۸۱۵، ۹۸۲۵، ۹۸۳۵، ۹۸۴۵، ۹۸۵۵، ۹۸۶۵، ۹۸۷۵، ۹۸۸۵، ۹۸۹۵، ۹۹۰۵، ۹۹۱۵، ۹۹۲۵، ۹۹۳۵، ۹۹۴۵، ۹۹۵۵، ۹۹۶۵، ۹۹۷۵، ۹۹۸۵، ۹۹۹۵، ۱۰۰۰۵، ۱۰۰۱۵، ۱۰۰۲۵، ۱۰۰۳۵، ۱۰۰۴۵، ۱۰۰۵۵، ۱۰۰۶۵، ۱۰۰۷۵، ۱۰۰۸۵، ۱۰۰۹۵، ۱۰۱۰۵، ۱۰۱۱۵، ۱۰۱۲۵، ۱۰۱۳۵، ۱۰۱۴۵، ۱۰۱۵۵، ۱۰۱۶۵، ۱۰۱۷۵، ۱۰۱۸۵، ۱۰۱۹۵، ۱۰۲۰۵، ۱۰۲۱۵، ۱۰۲۲۵، ۱۰۲۳۵، ۱۰۲۴۵، ۱۰۲۵۵، ۱۰۲۶۵، ۱۰۲۷۵، ۱۰۲۸۵، ۱۰۲۹۵، ۱۰۳۰۵، ۱۰۳۱۵، ۱۰۳۲۵، ۱۰۳۳۵، ۱۰۳۴۵، ۱۰۳۵۵، ۱۰۳۶۵، ۱۰۳۷۵، ۱۰۳۸۵، ۱۰۳۹۵، ۱۰۴۰۵، ۱۰۴۱۵، ۱۰۴۲۵، ۱۰۴۳۵، ۱۰۴۴۵، ۱۰۴۵۵، ۱۰۴۶۵، ۱۰۴۷۵، ۱۰۴۸۵، ۱۰۴۹۵، ۱۰۵۰۵، ۱۰۵۱۵، ۱۰۵۲۵، ۱۰۵۳۵، ۱۰۵۴۵، ۱۰۵۵۵، ۱۰۵۶۵، ۱۰۵۷۵، ۱۰۵۸۵، ۱۰۵۹۵، ۱۰۶۰۵، ۱۰۶۱۵، ۱۰۶۲۵، ۱۰۶۳۵، ۱۰۶۴۵، ۱۰۶۵۵، ۱۰۶۶۵، ۱۰۶۷۵، ۱۰۶۸۵، ۱۰۶۹۵، ۱۰۷۰۵، ۱۰۷۱۵، ۱۰۷۲۵، ۱۰۷۳۵، ۱۰۷۴۵، ۱۰۷۵۵، ۱۰۷۶۵، ۱۰۷۷۵، ۱۰۷۸۵، ۱۰۷۹۵، ۱۰۸۰۵، ۱۰۸۱۵، ۱۰۸۲۵، ۱۰۸۳۵، ۱۰۸۴۵، ۱۰۸۵۵، ۱۰۸۶۵، ۱۰۸۷۵، ۱۰۸۸۵، ۱۰۸۹۵، ۱۰۹۰۵، ۱۰۹۱۵، ۱۰۹۲۵، ۱۰۹۳۵، ۱۰۹۴۵، ۱۰۹۵۵، ۱۰۹۶۵، ۱۰۹۷۵، ۱۰۹۸۵، ۱۰۹۹۵، ۱۱۰۰۵، ۱۱۰۱۵، ۱۱۰۲۵، ۱۱۰۳۵، ۱۱۰۴۵، ۱۱۰۵۵، ۱۱۰۶۵، ۱۱۰۷۵، ۱۱۰۸۵، ۱۱۰۹۵، ۱۱۱۰۵، ۱۱۱۱۵، ۱۱۱۲۵، ۱۱۱۳۵، ۱۱۱۴۵، ۱۱۱۵۵، ۱۱۱۶۵، ۱۱۱۷۵، ۱۱۱۸۵، ۱۱۱۹۵، ۱۱۲۰۵، ۱۱۲۱۵، ۱۱۲۲۵،

## استنار ۸

”و عن أم هانئ قالت: ”ذهبت إلى رسول الله عام الفتح فوجلت به يغسل و فاطمة تستره فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ“ (۱) (حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: فتح مکہ کے سال میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا۔ اور فاطمہؓ آپ ﷺ کے لئے پردہ کئے ہوئی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ام ہانی ہوں۔) دیکھئے: اصطلاح ”معمورۃ“۔

اگر ان میں کسی کے سامنے شرم گاہ کو ملے بغیر غسل ناممکن ہو تو حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس صورت میں ستر کے کھلنے کی وجہ سے غسل واجب ساکت نہ ہوگا اگر مرد مردوں کے درمیان یا عورت عورتوں کے درمیان ہو، اس کی وجہ وہو ہیں:

اول: جنس کا اپنے ہم جنس کو دیکھنا غیر جنس کے دیکھنے کے مقابلہ میں ہلکا ہے۔

دوم: غسل فرض ہے، لہذا ستر کھلنے کے ذریعے اس کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر عورت مردوں کے درمیان یا مرد عورتوں کے درمیان ہو، یا غفلی مردوں یا عورتوں کے درمیان ہو، یا دو غفلی ساتھ ہوں تو غسل کے لئے ستر کو کھولنا جائز نہیں بلکہ یہ لوگ تیمم کریں گے، لیکن شارح ”مذیہ المصلی“ اس تفصیل سے متفق نہیں ہیں، دوسرے حضرات نے یہ اجازت اس لئے دی ہے کہ یہی عند کار تک فعل مامور پر مقدم ہے، اور غسل کا بدل تیمم ہے (۲)۔

ایسا شخص جس کے لئے ستر کا دیکھنا حرام ہے اس کی موجودگی میں غسل کے وقت ستر کھولنے کے حرام ہونے کے بارے میں حنا بلہ کی

(۱) بخاری نے اس حدیث کی روایت کتب الفہم باب من اغسل مرأیہ فیہ (فتح الباری ۱/۳۵۶، ۳۵۸) ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱

ب- بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا:  
 ۹- بالاتفاق میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی میں مردہ غسل کر سکتا ہے (۱)۔ اس لئے کہ حدیث سابق میں ہے: ”احفظ عورتک إلا من زوجتک أو ما ملکت یمنک“ (اپنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرو) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے: ”وفرناتی ین:“ کنت اغتسل أنا والنبی ﷺ من إماء واحد من قدح یقال له الفرت“ (۲) (میں اور حضور ﷺ (دونوں ایک ساتھ) ایک برتن سے غسل کرتے تھے، اور وہ برتن کیا تھا ایک کوڑا جس کو ”فرت“ کہتے ہیں) (مشفق علیہ)۔

اکیلے غسل کرنے والے کا پردہ کرنا:

۱۰- حنفیہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ کیا آدمی مردہ غسل کر سکتا ہے (۳)۔ اس کی دلیل بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”کانت بنو اسرائیل یغتسلون عراة ینظر بعضهم إلی بعض، وکان موسی یغتسل وحده، فقالوا: واللہ ما یمنع موسی أن یغتسل معنا إلا أنه آذر (منفوخ الخصیة) فذهب مرة یغتسل، فوضع ثوبه علی حجر، ففر الحجر بثوبه، فخرج موسی فی إثره یقول: ثوبی یا حجر، حتی نظر بنو اسرائیل إلی موسی، فقالوا: واللہ ما یمنع موسی من یس“

(۱) کمالی ۳۳/۱۰، تادی چینی خاں ۳۰۷/۳، مفتی الکماج ۵۵/۷، الخرش

۳۳/۳، مفتی ۵۸/۳، فتح المبارک ۳۰۳/۳ طبع مطبعہ المیہ ۱۳۲۸ھ

(۲) حدیث: ”کنت اغتسل...“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۳/۳ طبع

الترغیب) نے کی ہے۔

(۳) مفتی الکماج ۵۵/۷، مفتی ۳۳/۱، فتح المبارک ۳۰۷/۳

واخذ ثوبه فطفق بالحجر ضرباً“ (۱) (بنی اسرائیل کے لوگ نئے نہایا کرتے تھے، ایک دوسرے کو دیکھتے تھے، اور موسی علیہ السلام اکیلے ہو کر نہاتے تھے، بنی اسرائیل کہنے لگے: خدا کی قسم! موسی ہمارے ساتھ اس وجہ سے نہیں نہاتے کہ ان کے کھسے بڑھے ہوئے ہیں، ایک بار موسی علیہ السلام اپنا کپڑا ایک پتھر پر رکھ کر نہانے لگے، پتھر ان کا کپڑا لے بھاگا، موسی اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے لپکے: پتھر! میرا کپڑا دے دو، یہاں تک کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسی کو (نگا) دیکھ لیا، اور کہنے لگے: خدا کی قسم! موسی میں کوئی بیماری نہیں ہے، موسی نے اپنا کپڑا لے لیا، اور پتھر کو مارنے لگے)۔

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بینا یوب یغتسل عرباناً فخر علیہ جواد من ذهب فجعل یوب یحتشی فی ثوبه فناداه ربہ: یا یوب ألم اکن اغتیتک عما تروی؟ قال: ہلی وعزتک ولكن لا غنی ہی عن ہرکتک“ (۲) (ایک بار حضرت یوبؓ نئے نہا رہے تھے، ان پر سونے کی ٹریاں گرنے لگیں، وہ ان کو اپنے کپڑے میں پکڑ پکڑ کر رکھنے لگے، ان کے رب نے ان کو پکارا: کیا میں نے تم کو ان چیزوں سے تن کو تم دیکھ رہے ہو بے نیاز نہیں کیا؟ حضرت یوبؓ نے کہا: بے شک تیری عزت کی قسم! مگر تیرے کرم سے میں کہیں بے نیاز ہو سکتا ہوں؟)۔

رسول اللہ ﷺ نے ان واقعات کو بلا تکثیر بیان فرمایا جو جواز کی دلیل ہے، اس لئے کہ ہم سے قبل کی شریعت ہمارے لئے بھی ہے اگر ہماری شریعت میں اس کے خلاف حکم موجود نہ ہو۔

نام مالک سے کھلی جگہ میں غسل کرنے کے بارے میں دریافت

(۱) حدیث: ”کانت بنو اسرائیل...“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (فتح

المبارک ۳۸۵/۳ طبع الترغیب) میں کی ہے۔

(۲) فتح المبارک ۳۰۷/۳

کیا گیا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، عرض کیا گیا کہ اے ابو عبد اللہ (امام مالک) اس کے بارے میں ایک حدیث ہے تو امام مالک نے اس پر نکیر کی اور حیرت سے فرمایا: کیا آدمی کھلی جگہ میں غسل نہیں کر سکتا! آدمی کے لئے کھلی جگہ میں غسل کرنے کی اجازت امام مالک کی طرف سے اسی صورت میں ہے جب کسی کے گزرنے کا اندیشہ نہ ہو، اور یہ کہ شریعت نے انسانوں سے ستر چھپانے کو واجب فرمایا ہے فرشتوں سے نہیں، اس لئے کہ آدمی پر مقرر فرشتے کسی بھی حال میں اس سے جدا نہیں ہوتے فرمان باری ہے: "مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدُنْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ" (۱) (وہ کوئی لفظ منہ سے نکالے نہیں پاتا مگر یہ کہ اس کے آس پاس ہی ایک ناک میں نگار بنے والا تیار ہے)، نیز فرمایا: "وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافُظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ" (۲) (وہ آنحالیکہ تمہارے ہو پر (نماری طرف سے) یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے (مقرر) ہیں، وہ جانتے ہیں اس کو جو کچھ تم کر رہے ہو)۔

اور اسی وجہ سے امام مالک نے حیرت سے فرمایا: آدمی کھلی جگہ میں غسل نہ کرے! کیونکہ فرشتوں کے حق میں کھلی جگہ ہو رہند جگہ نہ ہو ہے (۳)۔

البتہ یہ جواز کراہت تنزیہی کے ساتھ ہے، لہذا اگر وہ کر لیا مستحب ہے (۴)، اس لئے کہ امام بخاری نے تھلیقا ہر دوسرے حضرات نے موصو لاہر و اہیت معاویہ بن حیدر حضور ﷺ کا یہ ارشاد

نقل کیا ہے: "احفظ عورتک إلا من زوجتک أو ماملکت یمینک، قلت: یا رسول اللہ فإن کان أحملنا خالیاً؟ قال فاللہ أحق أن یمسحہ منہ من الناس" (۱) (اٹی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر تم میں سے کوئی تنہا ہو؟ فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ حیا کرنی چاہئے)۔

حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کی رائے ہے کہ غسل کے وقت پردہ کرنا واجب ہے، اگرچہ خلوت میں ہو (۲)، ان کا استدلال بخاری، ابو داؤد اور نسائی کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو کھلی جگہ میں غسل کرتے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ منبر پر جلوہ فرم فرماتے ہوئے اور حمد و ثنا کے بعد فرمایا: "ابن اللہ عزوجل حلیم حتی ستمر یحب الحیاء والستر فإذا اغتسل أحدکم فلیستر" (۳) (اللہ تعالیٰ بردبار، حیا دار اور پردہ پوشی کرنے والا ہے، حیا اور پردہ کو پسند کرتا ہے، لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو پردہ کر لے)۔

#### عورت کا اعضا، زینت کا پردہ کرنا:

۱۱- عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر اور محارم کے علاوہ سے پردہ کرتے ہوئے اپنے ستر کو چھپائے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کرے (۴)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: یا ایہا النبی قل لاؤوا جک

(۱) تحت الحجاج مع شرح المنہاج، ۲۹۷، اور حدیث کی تخریج فقرہ (۳) کے تحت آجکل ہے۔  
(۲) فتح الباری، ۸/۱، ۸۶، نیل الاوطار، ۲/۲۵۳۔  
(۳) ابو داؤد نے کتاب الحجام میں اور نسائی نے کتاب الاعمال باب الاستنار عند استعمال من اس حدیث کی روایت کی ہے۔  
(۴) تفسیر طبری، ۱۸/۱۱۸، ۱۱۹، تفسیر قرطبی، ۱۲/۲۲۸۔

(۱) سورہ قی ۱۸۔  
(۲) سورہ انفطار ۱۱، ۱۲۔  
(۳) جامعہ الربوئی، ۱/۲۲۶۔  
(۴) فتح الباری، ۸/۱، ۸۶، نیل الاوطار، ۲/۲۵۳، طبع المطبعہ المعانیہ ۱۳۵۷ھ، معنی الحجاج، ۵/۵۷، شرح الربوئی، ۲/۲۲۶، طبع اول بولاق ۱۳۰۶ھ، المثنیٰ ۱۳۱۱ھ، المطبوعی علی مرآتی افلاح، ص ۵۷۔

وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ“ (۱)  
(اے نبی! کہہ دیجئے اپنی بیویوں اور بیٹیوں اور (عام) ایمان والوں کی عورتوں سے کہ اپنے اوپر نیچی کر لیا کریں اپنی چادریں تھوڑی سی)۔  
محارم وغیرہ سے اعضاء کے چھپانے کے وجوب کے سلسلے میں،  
نیز چہرہ، تشہیل اور قدم کے چھپانے کے بارے میں اختلاف و تفصیل  
ہے، جس کی جگہ اصطلاح: ”مزین“ اور ”عورة“ ہے۔

### بدکاری کی پردہ پوشی:

۱۲- جو شخص کسی معصیت مثلاً شراب نوشی اور زنا کاری میں مبتلا ہو جائے، اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کو چھپانے اور اپنی بدکاری کو ظاہر نہ کرے، اسی طرح اگر کسی کو اس کی بدکاری کا علم ہو جائے تو اس کی پردہ پوشی کرے، اور اس کو سمجھائے کہ جتنی موقع کسی ذریعہ سے اس کو روکے۔

۱۳- باتفاق فقہاء اگر انسان سے کوئی معیوب کام سرزد ہو جائے تو اپنی پردہ پوشی اس کے لئے مستحب ہے، اور اپنی بدکاری کی اطلاع کسی کو نہ دے حتیٰ کہ قاضی کو بھی نہیں کہ اس پر نہ یا تعزیر کا نام کرے (۲)۔  
اس لئے کہ بخاری وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”کل اثمی معافی إلا المجاہرین وإن من المجاہرة أن يعمل الرجل باللیل عملاً ثم یصبح وقد ستره الله تعالى فیقول: یا فلان عملت البارحة کذا وکذا وقد بات یستره ربه ویصبح یکشف ستر الله عنه“ (۳) (میری امت کے سب لوگوں کو اللہ

تعالیٰ بخش دے گا مگر جو لوگ گناہ کو ظاہر کریں، اور گناہ کو ظاہر کرنے میں یہ بھی شامل ہے کہ آدمی رات میں کوئی (بد) کام کرے حالانکہ اللہ نے اس کو چھپائے رکھا، لیکن صبح کو ایک ایک سے کہتا پھرے: یا رب! میں نے رات کو یہ یہ کیا، جبکہ اللہ تعالیٰ نے رات بھر اس کے عیب کو چھپائے رکھا، اور صبح کو اللہ کی پردہ پوشی کو فاش کرنے لگے)۔

نیز فرمان نبوی ہے: ”من أصاب من هذه المفادورات شیئا فلیستر بستر الله فإنه من یدعی لنا من صفحته نقيم علیه کتاب الله“ (۱) (جو ان فواحش میں سے کسی میں مبتلا ہو جائے تو اللہ کے پردہ سے اس کو چھپائے رکھے، کیونکہ جو اپنے اعمال میں سے کچھ ہمارے سامنے ظاہر کرے گا ہم اس پر اللہ کا حکم نافذ کریں گے)، اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ”اگر میں کسی شرابی کو پکڑ لوں تو مجھے یہی پسند ہے کہ اللہ اس پر پردہ ڈال دے، اور اگر میں کسی چور کو پکڑ لوں تو مجھے یہی پسند ہے کہ اللہ اس کی پردہ پوشی کرے“ (۲)۔ اور حضرات صحابہؓ: ابو بکر، عمر، علی، عمار بن یاسر، ابو ہریرہ، ابو درداء، اور حسن بن علی وغیرہ رضی اللہ عنہم (۳) سے منقول ہے کہ انہوں نے معصیت کا اعتراف کرنے والے کی پردہ پوشی کی، یا اس کی پردہ پوشی کے پیش نظر معصیت کا اقرار کرنے والے کو اس سے رجوع کرنے کی تلقین کی، اور معصیت کے معترف کا اپنی پردہ پوشی کرنا دھرم کے اس کی پردہ پوشی کرنے سے بہتر ہے۔

۱۴- اقیقت کی وجہ سے معصیت کا اظہار فخر یہ انداز سے معصیت کے اظہار کی طرح نہیں ہے، ابن حجر نے کہا ہے: جس نے تصدراً

(۱) اس حدیث کی روایت حاکم، بیہقی اور امام مالک نے الموطا باب الحدود میں کی ہے۔  
(۲) معنی ابن ابی شیبہ (مخطوط) ۱۳۲/۳۔  
(۳) معنی ابن ابی شیبہ (مخطوط) ۱۳۰، ۱۳۳/۳۔

(۱) سورۃ احزاب ۵۹۔  
(۲) فتح الباری ۱/۱۹۹، لغز ۳/۲۷۳، نسبی الا دیوان ۲/۶۰، منشی لکھنؤ ۳۰/۵۔  
(۳) فتح الباری ۱/۱۹۹۔



میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق دار تک پہنچا دیا جائے، یا اصحاب حقوق اس کو معاف کر دیں، بوراقی وجہ سے اگر کسی نے خفیہ طور پر ایسا نہاد یا جس کا تعلق کسی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے پاس پہنچانا ضروری ہے (۱)۔ دیکھئے اصطلاح ”توبہ“۔

معصیت کا اظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔ اور خطیب شریعی نے کہا: معصیت کو خزا لے لے کر بیان کرنا قطعی طور پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا اثر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ دشمنی مزا قائم نہ کرنا، اس لئے کہ مزاؤں کے واجب ہونے کے لئے ان کا اثبات ضروری ہے (دیکھئے اصطلاح ”اثبات“)، اور جب اس نے اس کو مخفی رکھا اور اس کا اعلان نہیں کیا، اور نہ اس کا اثر کیا، اور نہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو سکا، تو مزا انہیں ہے۔ ب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: ”إِنَّ الْفُلَيْنِ يَحْيَوْنَ أَنْ تَشْنَعَ الْفَاحِشَةُ فِي الْفُلَيْنِ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ (۳) (یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان بے حیائی کا تہ چار ہے، ان کے لئے مزا ئے دردناک ہے دنیا میں (بھی)، اور آخرت میں (بھی) اللہ علم رکھتا ہے اور تم علم نہیں رکھتے)۔

ج۔ معصیت کا ارتکاب کرنے والا اگر اس کو مخفی رکھے تو توبہ کے زیادہ قریب ہے، اگر وہ توبہ کر لے تو مومنہ دھم ہو جاتا ہے، پھر اگر معصیت کا تعلق حقوق اللہ سے ہو تو توبہ کرنے سے مومنہ وساتق ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دری نہیں کرے گا، اور اگر معصیت کا تعلق حقوق العباد سے ہو مثلاً قتل اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱۰/۳۰۰۔

(۲) مفتی الحق ۳/۱۵۰۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۳۰۰، آیت سورہ نور ۱۹۔

(۱) مفتی الحق ۳/۱۵۰، ابن ماجہ ۵/۳۰، کتایب الطالب ۲/۲۵۵، اشروانی ۳/۲۳۲-۲۳۵ طبع دوم مع مفتی الہابی الخلیفی ۱۹۶۳ء۔

فرق ہے، چنانچہ کوئی اپنے باغ کے شروہ کی اُردھیت کرے تو اس سے مراد خاص طور پر وہ بچاں ہوگا جو بوقت وصیت موجود ہو، اور اگر اپنے باغ کے غلہ کی وصیت کرے تو جو موجود ہے وہ اور جو وجود میں آنے والا ہے دونوں کو شامل ہے (۱)۔

## استثمار

### استثمار کا شرعی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ کامل فرائض مہول کا استثمار مستحب ہے، کیونکہ اس میں مختلف قسم کے فائدے ہیں (۲)۔

### استثمار کے ارکان:

استثمار کے لئے دو ارکان کا پایا جانا ضروری ہے: مستثمر (دوسرے میم کے کسرہ کے ساتھ یعنی استثمار کرنے والا)، اور مستثمر (دوسرے میم کے زیر کے ساتھ یعنی جس مال کا استثمار کیا جائے)۔

### اول: مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۵- اصل یہ ہے کہ مال کا استثمار اس کے مالک کی طرف سے ہو، لیکن کبھی کسی وجہ سے مالک مال کے بجائے کوئی اور استثمار کرتا ہے، اور اس کی دو صورتیں ہیں:

### الف- نائب بنانے کی وجہ سے استثمار:

نائب بنانا کبھی مالک کی طرف سے ہوتا ہے، مثلاً وکالت، اور کبھی شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، مثلاً (مال و جائیداد کا) نگران۔

### ب- غایمانہ استثمار:

اور کبھی اجنبی آدمی استثمار مہول کرتا ہے، جب کہ اس کو صاحب مال

(۱) مسالہ، المعرب، لمصباح، المیر، نانہ (غل)، حامیہ، اقلیوی، ۱۳۱۷ھ، المیزان، شرح فتح القدیر ۸/۲۸۲ طبع بلاق، حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۲/۵ طبع بلاق، دیکھئے المعربہ بارہ (ریح)۔

(۲) اقلیوی ۱۳۹۵۔

### تعریف:

۱- استثمار لغت میں: ثمر سے ماخوذ ہے، کہا جاتا ہے: ثمر الشیء: اگر اس سے کوئی دوسری چیز پیدا ہو (۱)۔ ثمر الرجل مالمال کو اچھے طریقہ پر تصرف کر کے بڑھایا، اور "ثمر الشیء" اس کی پیداوار کو کہتے ہیں، لہذا استثمار سے مراد کسی چیز سے نفع حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے۔  
فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- انتفاع:

۲- انتفاع کا معنی کسی منفعت کو حاصل کرنا ہے، انتفاع اور استثمار میں فرق یہ ہے کہ انتفاع استثمار سے عام ہے، اس لئے کہ استثمار سے انتفاع کبھی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔

### ب- استعمال:

۳- استعمال: غلہ کا غلب کرنا، اور غلہ بہرہ وہ سامان جو کسی مملوک چیز کے نفع سے حاصل ہو، اور عینہ یہی استثمار بھی ہے، لہذا زمین کی پیداوار کو ثمرہ، غلہ اور ربح سب کہا جاتا ہے۔

حنفیہ کے یہاں خاص طور پر وصیت کے باب میں ثمرہ اور غلہ میں

(۱) مقابلس اللغة، لسان المعرب، لمصباح۔

نے اجازت نہیں دی، ورنہ ہی شریعت نے اس کو یہ حق دیا ہو اور اس صورت میں وہ غاصب سمجھا جاتا ہے (دیکھئے اصطلاح غصب) (۱)۔

دوم: مال مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۶- استثمار کے حامل ہونے کے لئے مال مستثمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو، یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستثمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے غاصب بننا ہے، ورنہ اس مال کا استثمار حلال نہیں ہوگا۔ مثلاً غصب یا چوری کا مال۔

اسی طرح دو بیعت کا استثمار جائز نہیں، کیونکہ لمانت دار کا قبضہ حفاظت کے لئے ہے۔

ملکیت ثمر:

۷- اگر استثمار جائز ہو تو ثمر مالک کی ملکیت ہوگا، اور اگر ناجائز ہو، مثلاً کسی نے زمین غصب کر کے اس سے نفع حاصل کیا تو حنفیہ کے نزدیک خبیث ملکیت کے طور پر غاصب ثمر دکانا ملک ہوگا، اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالکیہ، شافعیہ، ہر دنابلہ کی رائے ہے کہ پیداوار مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اس کو صدقہ کر دے گا (۲)۔

استثمار کے طریقے:

۸- اموال کا استثمار کسی بھی جائز طریقہ سے درست ہے (۳)۔

(۱) الخراج لکھنؤ، ج ۱، ص ۹۵۔

(۲) ابن عابدین ۲۵/۱۲۰، المشرح المنیر ۳/۵۹۵، اہلبی ۳/۳۳۳، المغنی ۲/۲۷۵۔

(۳) ابن عابدین ۳/۵۵۳، جوہر الاکلیل ۱/۳۶۱، ۳/۳۷۷، ۴/۲۰۰، حلیہ اہلبی ۳/۹۳، المغنی ۵/۵۲۱، مکتبۃ فتح القدیر ۸/۵۵۳۔

## استثناء

تعریف:

۱- استثناء لغت میں: "استثنیٰ" فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: "استثنیت الشیء من الشیء" میں نے فلاں شے کو فلاں شے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: "حلف فلان بضمینا لیس فیہا ثلثا ولا منوبہ ولا استثناء" (فلاں نے قسم کھائی جس میں ثلثا نہیں، منوبہ نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شباب قدین خفاجی نے لکھا ہے کہ استثناء لغت اور استعمال میں کسی شرط کے ساتھ مقید کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان باری: "ولا یستثنون" (۳) ہے یعنی انہوں نے استثناء نہیں کہا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا تو لفظی ہوگا یا معنوی یا حکمی، استثناء لفظی: "لا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد افراد سے بعض کو نکالنا" (۴)۔ استثنیٰ و آخر جیسے الفاظ کے مضارع کے سینے سے نکالنے کا حکم بھی یہی ہے، اور یہی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "ایک حکم کی طرف سے لا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے" (۵)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (ث)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۰۹۔

(۳) سورہ قلم ۱۸۔

(۴) روحۃ الباطن ص ۱۳۲ طبع استغبر ۸۵۔

(۵) مجمع البیانات ص ۹۳۔

## استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ابتدا کلام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہو سکتی تھیں، ان میں سے بعض کو ایسا کسی حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے روکنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اخراج (نکالنا) کے بجائے منع (روکنا) کا لفظ استعمال کیا ہے، اس لئے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اخراج (نکالنا) نہیں ہوتا، کیونکہ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکالا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو کلام منافی یا خبری میں ”ان شاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عربی استثناء ہے، اور اگر والا وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء ضمنی“ ہے (۳) مثلاً کہے: ”لا افعل کذا الا ان يشاء الله“ یا ”لا افعلن کذا الا ان يشاء الله“۔ اور استثناء عربی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان يستر الله“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان يعان الله“ (اگر اللہ کی مدد رہی) یا ”ما شاء الله“۔

اس تعلق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ کلام سابق کو اس کے ظاہر سے پھیرنے اور بدلنے میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا نکالنا، مثلاً اگر ار کرنے والا کہے: ”له الدار وهذا البيت منها لي“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)، اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”له جميع الدار الا هذا البيت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) الخراج مع الخراج علی الخراج ۲۰/۲ طبع ممبئی۔

(۲) المغنی ۷/۲۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۱۳۔

(۴) المغنی ۵/۱۵۵ طبع الریاض۔

(۵) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۱۱۳۔

استثناء حکمی: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مثلاً تعریف کسی ایسی چیز میں جو جس میں دوسرے کا حق ہو، مثلاً کرایہ پردے ہوئے گھر کو فروخت کرنا، کہ اس فروخت سے کرایہ داری ختم نہ ہوگی، اور فروختگی صحیح ہے، تو کو یا ایسا ہے کہ اس چیز کی فروختگی مدت اجارہ میں اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فقہاء اور اصولیین کے عرف میں یہ اطلاق کم ہے، سیوطی کی الاشباہ والنظائر، اور ابن رجب کی المتوحد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثناء کی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس لئے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- تخصیص:

۲- تخصیص: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ تخصیص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”ظاہر“ و ”نفس“ دونوں میں آتا ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے: ”له علي عشرة الا ثلاثة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے: ”افعلوا المشركين الا زيدا“ (مشرکین کو قتل کرو مگر زید کو)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل عی نہیں ہوتی، استثناء اور تخصیص میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) المتوحد لابن رجب ۱/۱۵۷ و اشباہ والنظائر لسیوطی ۲/۲۸۸۔

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/۳۔

(۳) المحصی ۳/۱۶۳۔

### استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، جب کہ شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پائے جانے تک ہی ہوتا ہے، جیسا کہ کہا جائے: ”اکرم بنی تمیم بن دخلوا دارہ (بنی تمیم کی عزت کروں اگر وہ میرے گھر آئیں)“، اس حیثیت سے استثناء بالمشیت تعلیق اور شرط کی بحث میں داخل نہیں، اور فقہاء اس کو تعلیق طلاق کے مباحث میں ذکر بھی نہیں کرتے، بلکہ استثناء کے باب میں ذکر کرتے ہیں، کیونکہ نام میں دونوں شریک ہیں (۱)۔

#### ۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

نئی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً ”ما قام احد الا زیداً“، اس میں زید کے لئے قیام کا اثبات ہے، اور ”قام القوم الا زیداً“ میں زید سے قیام کی نفی ہے۔ اس میں امام بوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔

رہے امام بوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، دوسرے قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے فرمایا ہے: ”کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ گذشتہ مثال میں زید کے بارے میں نہ قیام کا حکم ہے نہ عدم قیام کا۔“

”قام القوم الا زیداً“ کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے نزدیک دو کلام اول سے نکالا ہوا ہے (۲)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متفق ہیں کہ قسم کے علاوہ دوسرے ابواب میں نفی سے استثناء اثبات ہے، لیکن قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح فتح القدیر ۳/۳۳ طبع بلاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ طبعانی ۲/۵۱۵، شرح مسلم الثبت ۱/۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قول یا قرینہ یا فعل یا عقلی و عقل کسی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

#### ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے کسی حکم کو بعد کے کسی امر کے ذریعہ ختم کرنا ہے، اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو انکار اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس کلام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہونے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہونے کی صورت میں داخل ہو جاتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا اور انکار (قطع و رفع) جب کہ استثناء میں منع یا اثران (روکنا یا کانا) ہے، نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

#### ج- شرط:

۴- الا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط و تعلیق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی کلام کے حکم کو ثابت کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء ”مشیت“ (یعنی لفظ انشاء، اللہ اور ما شاء اللہ وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ پورے طور پر روکنے اور تعلیق و شرط کے الفاظ کے ذکر میں دونوں شریک ہیں، لیکن یہ استثناء شرط کے انداز پر نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی حد

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ۱/۱۸۳۔

(۲) المستعمی ۲/۱۶۳، روضة المفکر ص ۳۲۔

## استثناء ۶

استثناء، اثبات نہیں ہے۔

مثلاً کسی نے قسم کھائی: ”لا یلبس الیوم ثوباً الا الکنان“  
یعنی آج کتان (ایک باریک کپڑا) کے علاوہ کوئی کپڑا نہیں پہنے گا،  
اور وہ اس دن ننگا بیٹھا رہا، اس نے کوئی کپڑا نہیں پہنا، تو جمہور کے  
نزدیک حادث ہو جائے گا، کیونکہ جب نفی سے استثناء اثبات ہے تو  
اس نے قسم کھائی کہ کتان پہنے گا، اور کتان نہیں پہنا بلکہ ننگا بیٹھا رہا،  
اس لئے حادث ہو جائے گا۔

امام مالک کے نزدیک اس صورت میں حادث نہ ہوگا، اور یہی  
شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے قرآنی نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ  
اس مثال میں ”الا“ وغیرہ صفت ہے، لہذا یہ ”غیر“ کے معنی میں ہے،  
تو کو یا اس نے قسم کھائی کہ ایسے کپڑے نہیں پہنے گا جو کتان کے علاوہ  
ہوں۔

قرآنی نے اس کی ایک توجیہ یہ بھی کی ہے کہ اس کلام کا مفہوم یہ  
ہے کہ کتان کے علاوہ تمام کپڑوں کے بارے میں قسم کھائی گئی  
ہے (۱)۔

استثناء کے اقسام:

۶۔ استثناء نہیا تو متصل ہوگا یا منفصل ہوگا۔

استثناء متصل وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کا جز ہو، مثلاً ”جاء  
القوم الا زیداً“ (زید کے علاوہ قوم آئی)۔

استثناء منقطع (اس کو منفصل بھی کہتے ہیں) وہ ہے جس میں مستثنیٰ  
مستثنیٰ منہ کا جز نہ ہو، مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لھم بہ من علم الا  
اتباع الظن“ (۲) (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں باں بس

گمان کی پیروی ہے) اس لئے کہ اتباع ظن ظلم نہیں ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اثراج  
نہیں ہوتا اور نہ تخصیص ہوتی ہے، اس لئے کہ مستثنیٰ داخل ہی نہیں ہوتا،  
یاد رہے کہ استثناء منقطع کے لئے ضروری ہے کہ مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے  
درمیان کسی اعتبار سے اس چیز میں مخالفت ضروری ہے جس میں  
موافقت کا ہم و خیل ہو سکتا ہے، اور اس استثناء کا فائدہ اسی وہم کو  
دور کرنا ہے، اور اس سلسلہ میں وہ لیلین کے مشاہدہ ہے جو استدراک  
کے لئے ہے یعنی ماسبق سے پیدا ہونے والے وہم کو دور کرنے  
کے لئے، اور مخالفت کی مشہور صورت یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ کے لئے  
بہت شدہ حکم کی مستثنیٰ سے نفی کی جائے، مثلاً: ”جاء فی المدرسون  
الا طالباً“، اس مثال میں مدرسین کے لئے بھی (آما) کا بہت کرنے  
کے بعد غالب ظم سے اس کی نفی کی گئی ہے۔

بچوں کے استثناء منقطع کے ذریعہ اثراج (کٹاٹنا) نہیں ہوتا، اس  
لئے وہ حقیقی استثناء نہیں، بلکہ مجازی ہے (۲)۔

محقق نے کہا ہے: یہی اصح ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ فوراً ذہن  
میں استثناء متصل آتا ہے، نہ کہ منقطع۔ اور اسی کے پیش نظر ماسبق میں  
استثناء کی تعریف ذکر کی گئی ہے، چنانچہ ایسی تعریف کی گئی ہے جس میں  
استثناء منقطع داخل نہیں (۳)، اور اس مسئلہ میں کچھ مزید اقوال ہیں  
جن کی تفصیل کی جگہ کتب اصول ہیں۔

(۱) ”کشاف اصطلاحات الفنون“ میں ہے: استثناء کے تمام الفاظ استثناء منقطع  
کے لئے مشتمل نہیں، بلکہ صرف ”الا“، ”غیر“، ”بغیر“، ”بدون“ اس کے لئے  
استعمال کئے جاتے ہیں۔

(۲) ”کشاف اصطلاحات الفنون“ ۱/۸۸۴، شرح مسلم الثبوت ۱/۳۱۶، دیکھئے:  
اصلاح (ایمان)۔

(۳) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ البانی ۲/۱۲۔

(۱) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ البانی ۲/۱۵۵، ۱/۶۱۶، لا شاہ للسیوطی ص ۲۸۸۔

(۲) سورہ نساء ۱۵۷۔

## استثناء ۷-۹

صیغہ استثناء:

الف - الفاظ استثناء:

۷- اہل لغت اور اہل اصول استثناء حقیقی کے لئے یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں: الا، غیر، سوی، خلا، عدا، حاشا، بید، لیس، اور لا یكون (۱)۔

ب- مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء:

۸- اس طرح کے استثناء کو اللہ تعالیٰ نے جائز قرار دیا ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے فرمایا: "وَلَا تَقُولُوا لشيءٍ انّا فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله" (۲) (اور آپ کسی چیز کی نسبت پر نہ کیا کیجئے کہ میں اسے کل کروں گا سوا اس (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے)۔

قرطبی نے کہا ہے: اس آیت میں اللہ کی طرف سے حضور پر عتاب ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے کفار کی طرف سے روج، چند نوجوانوں اور ذوالقرنین کے بارے میں سولہ کیے جانے پر فرمایا: کل میرے پاس آؤ، (۳) اور آپ ﷺ نے انشاء اللہ نہیں کہا، چنانچہ پندرہ دنوں تک وحی کا سلسلہ رک گیا، جس سے آپ کو گرائی محسوس ہوئی، اور کفار انواہیں پھیلانے لگے، تو سورہ کہف مازل ہوئی، اور اس آیت میں آپ ﷺ کو تعلیم دی گئی کہ اللہ کی مشیت پر معلق کیے بغیر کسی چیز کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں کل یہ کروں گا، یہ نہ کروں گا، تاکہ اس خبر کے حکم کو یقینی قطع کرنے والے نہ ہوں، کیونکہ اگر یہ کہے کہ "لا فعلن کذا" (میں کل اس کو کروں گا) ہو نہ کرے، تو جھوٹا ہو جائے گا، اور اگر "لا فعلن ذلك ان شاء الله" کہے تو

(۱) روحہ المناظر ص ۳۲

(۲) سورہ کہف ۲۳

(۳) ذوالقرنین کے بارے میں ۲۰ ملے متعلق حدیث کی روایت ابن منذر نے اپنی تفسیر میں باہد کے واسطے مرسلہ کی ہے (الدر المنثور ۴/۲۷۷ طبع المصیر)۔

جس کی خبر دی گئی ہے وہ یقینی نہیں رہے گا۔

قرطبی نے کہا ہے: ابن عطیہ کا کہنا ہے: عبارت میں حذف ہے، پوری عبارت یہ ہے: "الا ان نقول: الا ان يشاء الله" یا "الا ان نقول: ان شاء الله"۔

نیز انہوں نے کہا ہے: آیت قسم کے بارے میں نہیں بلکہ قسم کے علاوہ میں انشاء اللہ کے سنت ہونے کے بارے میں ہے (۱)۔ اسی طرح انہوں نے وضاحت کی ہے کہ آیت کا آخری حصہ: "وَالَّذِي كُنْتُ رَبُّكَ اِذَا نَسِيتُ" (۲) سے معلوم ہوتا ہے (جیسا کہ آیت کی تفسیر میں ایک قول آیا ہے) کہ انشاء اللہ کے ذریعہ استثناء کرنا بھول جانے تو یاد آنے کے بعد کہہ لے۔

حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ جب تک اس کلام کی مجلس میں رہے (ان شاء اللہ کہہ لے)، حضرت ابن عباس اور مجاہد کہتے ہیں: اگرچہ ایک سال کے بعد ہو، اور حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ اگرچہ دو سال کے بعد ہو، حصول برکت کی عافی کی جائے۔

لیکن قسم وغیرہ میں جو استثناء حکم کے لئے مفید ہے وہ صرف حصلاً صحیح ہے، اور مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء عام لوگوں کی گفتگو میں خبر، قسم، نذر، طلاق، عتاق، جحدہ اور عقد وغیرہ میں آتا ہے، پھر قسم وغیرہ کے قسم ہونے میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

ایسے دو عدد کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو:

۹- اگر کوئی کہے: له علي ألف درهم إلا مائة درهم أو خمسين درهماً (اس کا مجھ پر ایک ہزار درہم ہے مگر سو درہم یا

(۱) جامع الاحکام القرآن ۱۰/۲۸۵

(۲) سورہ کہف ۲۳

## استثناء ۱۰

پچاس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں اصح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نو سو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو باقی ہے وہ بات کہی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کہی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نو سو ہے یا ساڑھے نو سو) اس لئے مکظم بہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم والی مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب شافعی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد نکلنا ہے، لہذا نو سو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک جز داخل ہو گیا تو اس سے نکلے ہوئے میں شک ہوا، پس کم مقدار نکلے گی (۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قرار“ نیز ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰- اگر اِلا وغیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے جن میں واو کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور شافعیہ میں سے فخر الدین رازی کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور شافعیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

آخری جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہوگا یا نہیں، باقلانی نے اس میں توقف کیا ہے۔

غزالی نے بھی مطلقاً توقف کیا ہے۔

ابو الحسن مغزلی نے کہا ہے: اگر پہلے جملہ سے اعراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ استثنائے اور دوسرا خبر یہ ہو یا ایک امر ہو دوسرا انہی ہو یا غرض کلام میں دونوں مشترک نہ ہوں تو استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ مذکورہ احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صریح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، اور استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف واو کے ذریعہ ہو، اور اگر عطف ”فاو“ یا ”ثم“ کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، البتہ بعض شافعیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمدی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عموماً ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، کیونکہ اس کا امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشوک ظاہر کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور اخیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چوں کہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

شافعیہ اور ان کے موافقین نے: شرط پر قیاس سے استدلال

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۵۹



کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

ان کا استدلال یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو مفرد کی طرح بتا دیتا ہے، لہذا جس کا تعلق ایک سے ہوگا، اس کا تعلق سب سے ہوگا۔ مثلاً: یہ کہ استثناء کی غرض بسا اوقات سب سے متعلق ہوتی ہے، اور اس وقت یا تو استثناء کو ہر جملہ کے بعد لایا جائے یا صرف کسی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے، ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ تو پہلی شکل باطل ہوئی، اور دوسری شکل میں ترجیح بلا مرجح ہے، لہذا تیسری ہی شکل رہ گئی، اس لئے استثناء کا اسی شکل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہوا ہے: "وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ فَمَن يَمْسُكْنَ بِأَرْبَعَةٍ شَهَادَةٍ فَاَجْلِدُوهُنَّ مِائَتِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ قَابَلُوا... (۱)" (اور جو لوگ تہمت لگائیں پاکدامن عورتوں کو، اور پھر چار کواد نہ لائیں تو انہیں اسی درجے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی کوئی نہ قبول کرے، یہی لوگ تو فاسق ہیں، ہاں البتہ جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں)۔ حنفی نے کہا ہے: زنا کا مجبوزاام لگانے والوں میں سے توبہ کر لیں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور شافعیہ اور ان کے موافقین نے کہا ہے: ان کی کوئی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ استثناء کا تعلق تینوں جملوں سے ہے، "فَاَجْلِدُوهُنَّ مِائَتِينَ جَلْدَةً" (۲) (تو انہیں اسی درجے لگاؤ) سے استثناء کا تعلق نہ ہونے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کوڑے لگانا آدمی کا حق ہے، اور آدمی کا حق توبہ سے ساقط نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۱۷۱-۱۷۲، روح المعانی ج ۵، ۳۵، اور آیت کریمہ سورہ نور ۳۲۔  
(۲) سورہ نور ۳۲

عطف والے مفرد الفاظ کے بعد استثناء:

۱۳- مفرد الفاظ جو عطف کے ساتھ آئیں ان کے بعد استثناء کے بارے میں بھی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد والے استثناء میں ہے، البتہ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عطف والے جملوں کے بعد آنے والے استثناء کے مقابلہ میں اس استثناء کا ہر ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ مفردات مستقل نہیں ہوتے مثلاً: "تصدق علی الفقراء والمساکین وابن السبیل إلا الفسقة منهم" (فقیروں، مسکینوں اور مسفر پر صدقہ کر، سوائے ان کے جو ان میں سے فاسق ہوں)۔

عطف والے کلام کے بعد استثناء عربی:

۱۴- اگر "ان شاء اللہ" وغیرہ کے ذریعہ استثناء عربی جملوں کے بعد آئے جیسے "واللہ لا اکل ولا شرب انشاء اللہ" تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء نہیں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، کیونکہ نحو یوں کا اتفاق ہے کہ شرط ابتدائے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اول سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، کیونکہ تقدیر اوہ اس سے متصل ہے، برخلاف استثناء کے کہ جو غلطی یا تقدیری دونوں اعتبار سے مؤخر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ کئی استثناء آئے مثلاً "لہ علی عشرة إلا أربعة وإلا ثلاثة وإلا اثنين"۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ماقبل میں مذکور مستثنیٰ منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے ذمہ صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۱۷۱-۱۷۲، روح المعانی ج ۵، ۳۵، اتھمد لؤا سنوی ج ۳، ۳۹۳، ۳۹۴۔

دوم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء، اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تعلق اپنے ماقبل سے ہوگا، لہذا اگر کسی نے کہا: لا علی عشرة إلا سبعة إلا خمسة إلا درہمین تو یہ کہنا درست ہے، اور وہ چھ درہم کا اقرار کرنے والا ہوگا، اس لئے کہ خمسة إلا درہمین سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے تو چار بچے، اور چار کوڑی سے مستثنیٰ کیا ہے تو چھ بچے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو سارے استثناء لغو نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف بتفصیل بھی ہے (۲)۔

#### شرائط استثناء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالمعیت میں نہیں آتی ہے۔ ربی نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالمعیت میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

#### شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو حرف میں فصل کرنے والا سمجھا جاتا ہو۔ اگر فصل سانس لینے، یا کھانسنے وغیرہ کے ذریعہ ہو تو یہ اتصال سے مافع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر اجنبی کلام حائل ہو مثلاً نداء، کہ وہ تنبیہ اور تاکید کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح المجلد علی جمع الجوامع ۲/۷۷، المعنی ۵/۳۷۔

(۲) التمهید ۱/۳۹۱۔

(۳) نہایۃ الحجاج ۱۶/۵۵۷۔

(تو بھی اتصال سے مافع نہیں)۔ اور اگر اتنی دیر خاموش رہا جس میں گنگو کر سکتا ہے، یا اجنبی کلام کے ذریعہ فصل ہو، یا گنگو میں کسی اور چیز کی طرف چلا جائے تو مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور ختم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے جب گنگو کر مامکن نہ ہو، مثلاً کسی نے اس کا منہ پکڑ لیا اور اس کو بوتلے سے روک دیا (۱)۔ فقہاء اور اصولیین کے یہاں قول مقدم یہی ہے، اور اتصال کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت کرے، لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے فراغت کے بعد نیت کرے تو درست نہیں ہے۔ اور مانکہ کے نزدیک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خواہ ابتداء کلام میں نیت کرے یا دوران کلام میں، یا مستثنیٰ منہ سے فارغ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماد تک استثناء جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ کبھی بھی جائز ہے۔ سعید بن جبیر سے چار ماد تک کا قول اور حضرت عطاء بن حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک دہری گنگو شروع نہ کر دے جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت کرے تو اس کے بعد تاخیر جائز ہے، یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جائز ہے۔ اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: "لا یختلی شوکھا ولا یعضد شجرھا، قال العباس: یا رسول اللہ إلا الإذخر، فقال: إلا

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۸، حاشیۃ الدر منی ۲/۳۸۸۔

(۲) روحہ المناظر ۱/۱۳۲۔

الإذخر، فإنه لقيهم وبوتهم“ (۱) (وہاں کا کانا نہ توڑا جائے اور وہاں کا درخت نہ جھاڑا جائے تو حضرت عباسؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! مکہ کے درختوں میں سے کوئی گھاس کاٹنے کی اجازت دے دیجئے، اس لئے کہ یہ یہاں کے لوہار اور گھروں کے لئے کام میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”إلا الإذخر“ (یعنی مگر اذخر گھاس))، بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منفصل ہے۔ لیکن یہ حدیث محدث و مقدر سے استثناء پر محمول ہے، گویا آپ نے دوبارہ یہ ارشاد فرمایا لہذا اس استثناء کا تعلق پہلے مذکور حکام سے نہیں ہے (۲)۔

جمہور کی دلیل جو وجوب اتصال کے قائل ہیں۔ یہ ہے کہ استثناء غیر متصل کے جائز تر اردو اپنے کالازی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے احتمال کی وجہ سے کسی بھی خبر کے پی یا جھوٹی ہونے کا یقین نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے کوئی بھی حقد بت نہیں ہوگا، نیز انزلفت کا وجوب اتصال پر اجماع ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے: ”لہ عشرة“ پھر ایک ماد کے بعد إلا ثلاثة کہہ دے، تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباس کے قول اور اس جیسے دوسرے قول کا مقصد غالباً یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کہتا بھول جائے تو جب یاد آئے کہ لے، اگرچہ طویل مدت گزر چکی ہو، تاکہ آیت کا اثبات ہو جائے، اور یہ اس استثناء میں داخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کر دیتا ہے (۳) جیسا کہ گذار۔

(۱) حدیث: ”لا یخسلی شوکھا۔۔۔“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۲/۲۰۵ طبع المنہج)۔  
(۲) شرح مسلم المصنف ۱/۳۲۰، ۳۲۱۔  
(۳) تفسیر قرطبی ۱۰/۸۵، شرح جمع الجوامع مع حاشیہ البانی ۱۰/۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

شرط دوم:

۱۷- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر احاطہ کرنے والا نہ ہو، اس لئے کہ وہ استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر احاطہ کرتا ہو وہ بالاتفاق باطل ہے، البتہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، مگر ان کی رائے شاذ ہے۔

بعض حضرات نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ اگر کسی نے کہا: ”لہ علی عشرة إلا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے سوائے دس کے) تو ”إلا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے دس واجب ہوں گے۔ شذوذ اختیار کرنے والوں میں ابن ظلمہ مالکی ہیں جنہوں نے ”المدخل“ میں یہ رائے اختیار کی ہے۔ قرآنی نے ان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: أنت طالق ثلاثاً إلا ثلاثاً (۱) (تم کو تین طلاق ہے سوائے تین طلاق کے) تو اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حنفیہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ اس بات سے متفق ہیں کہ اگر عیوبہ مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عہدی انحرار إلا عہدی“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ”نسانی طوالق إلا زوجاتی“۔

اگر ان کے علاوہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلاث مالی لزید إلا الف (میرا تہائی مال زید کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور تہائی مال ایک ہزار کے بقدر ہے تو استثناء درست ہے، اور زید کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا۔

لہذا حنفیہ کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط نہیں، چنانچہ اگر اس نے چھ طلاقیں دیں اور چار کا استثناء کیا تو درست ہے، اور دو طلاق پڑے گی، اگرچہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) جمع الجوامع مع شرح ۴/۱۳۔

مستثنیٰ منہ میں سے دونوں عدد درست ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ قاضی ابو بکر (باقائی) کا دوسرا قول یہی ہے۔

غیر عدد میں اکثر کے استثناء کے جواز کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”إِنَّ عِبَادِي لَأَنسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ“ (۱) (بے شک میرے بندوں پر تیرا اور ابھی بس نہ چلے گا مگر اُن جو تجھے ہوؤں میں سے بھی جو تیری پیروی کرنے لگیں)۔ اور جبکہ ہوئے ہی اکثر ہیں، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَمَا أُنْكِرُ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ“ (۲) (اور اُن کو لوگ ایمان لانے والے نہیں کو آپ کا کیسا ہی جی چاہے)۔

عدد میں اس کے جواز کی دلیل یہ بھی دی گئی ہے کہ باتفاق جمیع فقہاء اگر کوئی: ”لَهُ عَلَى عَشْرَةِ إِلَّا تِسْعَةً“ کے ذریعہ قرار کرے تو صرف ایک لازم ہوگا (۳)۔ اور حنبلیہ کا استدلال یہ ہے کہ اگر لغت نے اس سے انکار کیا ہے کہ لغوی طور پر اکثر کا استثناء جائز ہو، مثلاً ابن جنی، زجاج، اور قتیبی۔ زجاج نے کہا ہے: استثناء محض کثیر سے قلیل کے لئے آتا ہے (۴)۔

شرط سوم:

۱۹- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ میں داخل ہو۔ اگر مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو تو استثناء کے صحیح ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک، شافعی، باقائی اور متکلمین کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: لَهُ عَلَى كَفِّ مِنَ اللَّحَائِيرِ إِلَّا فَرَسًا (اس کا میرے ذمہ ہزار وینار ہے

درست نہیں ہیں، کیونکہ طلاق تین سے زائد نہیں مگر اس کو اس طرح نہیں سمجھا جائے گا کہ اس نے گویا یوں کہا ہے: ”أَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثًا إِلَّا أَرْبَعًا“۔ تو ایسا لگتا ہے کہ لفظ کا اعتبار اولیٰ ہے (۱)۔

حنابلہ میں صاحب المغنی نے استثناء مستغرق میں اس مثال کو بھی شمار کیا کہ کوئی کہے: ”لَهُ عَلَى ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ وَدَرَاهِمَانِ إِلَّا دَرَاهِمِينَ“ کہ یہ استثناء درست نہیں۔ اور دوسب اس پر لازم ہوں گے جن کا اس نے قرار کیا ہے، اور یہ ہماری مثال میں پانچ درہم ہیں (۲)۔

اکثر اور اقل کا استثناء:

۱۸- اکثر علماء کے نزدیک نصف اور نصف سے زائد کا استثناء درست ہے، بشرطیکہ دوپہرے کا احاطہ کرنے والا نہ ہو جیسا کہ گذرا، مثلاً کہے: ”لَهُ عَلَى عَشْرَةِ إِلَّا سِتَّةً“ (۳) یا: ”لَهُ عَلَى عَشْرَةِ إِلَّا خَمْسَةً“، صاحب فوائذ الرحموت نے اس قول کو حنفیہ اور اکثر مالکیہ و شافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

اس میں حنبلیہ نیز مالکیہ میں سے قاضی ابو بکر باقائی کا اختلاف ہے (۴)۔

ایک قول یہ ہے کہ حنبلیہ کے یہاں صرف نصف سے زائد کا استثناء ممنوع ہے، اور نصف کا استثناء جائز ہے، ایک دوسرا قول ہے کہ ان کے یہاں نصف کا استثناء بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ اکثر کا استثناء ممنوع ہے اگر مستثنیٰ اور

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵۸۴، مسلم المیت ۱/ ۳۳۳، ۳۳۳۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۵/ ۵۹۹، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱

سوائے ایک گھوڑے کے)۔

اسی طرح اگر کہے: ”لہ علی فرس إلا عشرة دنانیر“ (اس کا میرے ذمہ ایک گھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر گھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حنفیہ میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساب نامی اور تولی جانے والی چیز کا استثناء، اور شمار کی جانے والی چیز جس کے اثر اور متفاوت نہ ہوں مثلاً پیسے اور آخروٹ کا استثناء، درانہم دومانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں واجب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے اثر اور سے مستثنیٰ کی قیمت الگ کر دی جائے گی۔

ان دونوں حضرات کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے اگرچہ قیمت پورے اثر کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ عینہ مستثنیٰ منہ کا لفظ ہے اور نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ درست نہیں، یہ امام محمد اور حنفیہ کا قول ہے، اور یہی قیاس کا تقاضہ ہے۔

البتہ غیر مقدرات میں (یعنی جو نہ کیلی ووزنی ہوں اور نہ ایسی عددی جن کے اثر او یکساں ہوں) مثلاً کہے اس کا میرے ذمہ سو درہم ہے سوائے ایک کپڑے کے، تو حنفیہ کے یہاں بالاتفاق صحیح نہیں، نہ قیاساً اور نہ احتساباً۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، ہاں یہ کہ درانہم کا دمانیر سے، یا دمانیر کا درانہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

دوسری روایت ہے کہ بالکل درست نہیں۔

جائز قراردینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ غیر جنس سے استثناء قرآن میں آیا ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ“ (۱) (اور (وہ دن یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے روبرو سجدو، وہ جھکے البتہ ابلیس (نہ جھکا) وہ جنات میں سے تھا، نیز ارشاد باری ہے: ”لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا“ (۲) (وہ وہاں نہ بک بک نہیں گے اور نہ کوئی بیہودہ بات، بس (ہر طرف) سے سلام ہی سلام کی آواز آئے گی)۔

مانعہ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا مطلب یہ ہے کہ حرف استثناء کے ذریعہ لفظ کو اس مفہوم سے ہٹایا جس کا وہ استثناء کی عدم موجودگی میں متقاضی تھا۔

جنس مذکور کے علاوہ کلام میں داخل ہی نہیں ہے، لہذا جب استثناء کو ذکر کیا تو اس نے کلام کو اس کی روش سے نہیں ہٹایا، اور نہ ہی اس کے رخ کو موڑا، لہذا یہ استثناء نہیں ہوا، اس طرح کے استثناء کو صرف مجازاً استثناء کہتے ہیں، جس کا بیان استثناء منقطع (فقرہ ۶) کے تحت آچکا ہے، فی الواقع یہ صرف استدراک ہے، اور ”إلا“ ”لکن“ کے معنی میں ہے، لہذا اگر قرار کے بعد استدراک کرے، مثالیوں کہے ”لہ عندي مائة درهم إلا ثوباً لي عليه“ (اس کا میرے پاس سو درہم ہے مگر ایک کپڑا میرا ہے) تو استدراک باطل ہے، اس لئے کہ وہ ایک چیز کا قرار کرنے والا ہو دوسری چیز کا دعویٰ کرنے والا ہوگا، اس لئے اس کا قرار مقبول، اور اس کا دعویٰ یعنی استثناء باطل ہے۔

ثمن اور غیر ثمن (یعنی سوا وچاندی، درہم ومانیر اور ان کے مساوی) میں فرق قراردینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ درانہم و دمانیر کے

(۱) سورہ کہف: ۵۰۔

(۲) سورہ واقعہ: ۲۵۔

(۱) جامعہ الدوسقی ص ۳۱۱ طبع دار الفکر۔

درمیان تناسب معلوم ہے، ایک کو دوسرے کے ذریعہ بیان کیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے ایک کو دوسرے سے مستثنیٰ کیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ایک کو دوسرے کے ذریعہ بیان کرنا چاہتا ہے، اس لئے کہ کچھ لوگ اس ورہم کو ایک دینار کہتے ہیں، اور بعض مالک میں آٹھ درہم کو ایک دینار کہا جاتا ہے (۱)۔

شرط چہارم: استثناء کو زبان سے ادا کرنا:

۲۰- مالکیہ میں سے ابن حبیب کی رائے یہ ہے کہ استثناء میں ہونٹوں کا بلانا کافی ہے اگر آدمی حلف اٹھانے والا نہ ہو، اور اگر حلف اٹھا رہا ہو تو جبر ضروری ہے۔

ابن القاسم نے کہا ہے کہ میا کرنا اس کے لئے نفع بخش ہے اگرچہ مخلوف ل (جس کے لئے قسم کھائی ہے) نہ تے (۲)۔

ثانیہ کے یہاں استثناء کے لئے شرط ہے کہ اس طور پر زبان سے کہے کہ دوسرا اس لئے، ورنہ انکار نفی میں اس کے مخالف کے قول کا اعتبار ہوگا اور اس کے قیوت کا حکم لگایا جائے گا اگر دوسرا فریق استثناء کی نفی پر حلف اٹھا لے۔

یہ اس صورت میں ہے جب اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، اس کے علاوہ میں خود اس کا من لیا کافی ہے اگر اس کا مننا معمول کے مطابق ہے اور کوئی عارضہ نہیں ہے، اور ”فیما بینہ و بین اللہ“ اس کی بات کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استثناء میں کس طرح کے نطق کا اعتبار ہے، حنابلہ کے یہاں بتایا

اس مسئلہ کا ذکر نہیں ہے، البتہ انہوں نے دل سے استثناء کی نیت کرنے کے مسئلہ میں فرق کیا ہے کہ اگر مستثنیٰ منہ جس کا اس نے تلفظ کیا ہے عام ہو، مثلاً کہنے ”نسائی طوالق“ اور دل سے ایک کو مستثنیٰ کر لے تو دیا منہ اس کا استثناء درست ہے قضاء درست نہیں، اس لئے کہ لفظ ”نسائی“ عام ہے، اس سے اس کا بعض موضوع لہ مراد لیا جاسکتا ہے، اور اگر مستثنیٰ منہ اپنے موضوع لہ میں صریح ہو، اس میں دوسرے کا احتمال نہ ہو، مثلاً عدد، تو جو کچھ لفظ کے ذریعہ ثابت ہو چکا نیت کے ذریعہ ختم نہیں ہوگا، مثلاً کہنے ”نسائی الأربع أو الثلاث طوالق“ تو ظاہر اس کا استثناء مقبول نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ باطنا بھی مقبول نہیں (۱)۔

حنفی کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اگر طلاق کا لفظ کہے اور استثناء کرے تو استثناء کا سنا جانا ضروری ہے، مراد یہ ہے کہ قائل ناعت ہو، اس طور پر کہ اگر کوئی اپنا کان اس کے منہ کے قریب کرے تو اس کے استثناء کو سن لے اگرچہ شور یا ہرہین کی وجہ سے کہنے والے کی بات سنائی نہ دے۔ اور حنفیہ میں سے کرنی کا قول ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں کہ لفظ سنا جائے (۲)۔ اور حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ کتابت کے ذریعہ استثناء صحیح ہے، چنانچہ اگر طلاق زبانی دے اور ساتھ ساتھ استثناء لکھ لیا اس کے برعکس، یا لکھنے کے بعد استثناء کو نہادے تو طلاق نہیں پڑے گی (۳)۔

حنفیہ کی ایک کتاب فتاویٰ ”نانا خانہ“ میں ہے: اگر بیوی طلاق سے لیں استثناء نہ سنے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے ساتھ بلی کرنے کا موقع دے، بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ شوہر کی مخالفت کرے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۸/۳، المنی و بین قد امہ ۵/۳۱۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الریاض، روئے الماتر ص ۵۰۳، حکام الامری ۸۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع محمد صبیح۔

(۲) المراقی بہامش المطلب ۳/۶۸۔

(۳) نہایۃ الحکام ۶/۵۶، حواشی تختہ الحکام طبع الروانی ۷/۶۳۔

(۱) کشاف القناع ۵/۲۷۲، المنی ۷/۵۸، طبع سوم۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰، ۵۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔

۲۱- اگر استثناء کے صاور ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر دعویٰ کرے اور عورت منکر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ سے ظاہر الروایہ ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بینہ کے قبول نہیں کیا جائے گا، عموم فساد کی وجہ سے احتیاطاً ہی پر اعتماد اور فتویٰ ہے، کیونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بنا سکتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خلاف ظاہر ہے، کیونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے باطل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لئے ظاہر اس کے خلاف ہے، اور جب فساد عام ہو تو ظاہر کا اعتبار کرنا چاہئے۔

حنفیہ کے یہاں تیسرا قول جس کو ابن ہمام نے ”المحیط“ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ اگر شوہر کا صلاح بقوی معروف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اگر اس کا فسق و فجور معروف ہو یا اس کے بارے میں ماہرینیت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، کیونکہ فساد غالب ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی تصریحات ہمیں نہیں ملیں۔

### شرط پنجم - قصد:

۲۲- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، ”إلا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا انشاء اللہ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے ختم کرنے کا ارادہ کرے، محض تحریک مقصد ہو یا کوئی مقصد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے تھک کر بھی ضروری ہے،

(۱) ابن ماجہ ج ۲/۵۱۱۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر بھول کر آگیا تو بے فائدہ ہے۔  
ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے بولتے وقت شروع میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پائی جائے تو یہ نیت حائلہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ہر ایک کے یہاں اس کے بارے میں دو قول ہیں: پہلا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل ہے، یہ ہے کہ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالمقابل اور شافعیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ کلام سے فراغت کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا ”إلا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہونا بہرحال اولیٰ ہے (۲)۔

حنفیہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر ”نشاء“ ایسا شخص کہے، جو اس کا مطلب نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام حنفی کا قول ہے (۳)۔

۱۱ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:  
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

(۱) نہایہ المحتاج ۵۵۶/۵۵۸، المغنی ۸۸/۱۷۷، جامعہ الدرویٰ ۲/۵۳۹، ۵۳۰۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵۱۰۔

(۳) فتح القدیر ۳/۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵۱۰۔

پہلی قسم: غیر عقود مثلاً اتر ار، اس صورت میں شکی مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے، مثلاً اتر ار کرنے والا کہے: "لہ عندی ألف دينار إلا شينا یا إلا قليلاً، یا "إلا بعضها"۔ یا گھر کا اتر ار کرے، اور اس کے کسی غیر معین کمرہ کا استثناء کرے۔

اتر ار کی طرح نذر، قسم اور طلاق وغیرہ میں بھی یہ قسم پائی جاتی ہے، اور منکظم سے مطالبہ کیا جائے گا کہ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ان ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقود، عقود (خرید و فروخت وغیرہ) میں استثناء مبہم باطل ہے اور عقد کو فاسد کر دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی النبی ﷺ عن التثنية إلا أن تعلم" (۲) (حنوفری علیہ السلام نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر عقد کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، اور اگر مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا، مثلاً کسی نے کپڑا بیچا، اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقود میں جس چیز کا استثناء کرنا جائز ہے اس کے لئے حنفی نے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے، وہ یہ کہ "تبا۔ جس چیز پر عقد کرنا جائز ہے اس کو عقد سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے" چنانچہ غلہ کے ڈھیر سے ایک قغیر کی بیج جائز ہے، تو اسی طرح اس کا استثناء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالکیہ نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے، لہذا اگر وہ غیر معین جز کا استثناء کرے تو اس کو حسب فضاء، استثناء کا حق حاصل

(۱) الاشیاء وانظار للسیرۃ طبع ۱۳۷۹ھ طبع مصطفیٰ نجف۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۱/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) ووردی (۵۸۵/۳ طبع نجف) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۱۴۔

ہے، لہذا اگر غلہ کے ڈھیر کو انکل سے بیچ کر اس میں سے ماپ کے ذریعہ معلوم مقدار کا استثناء کرے، یا بکری کے گوشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ کا استثناء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں ان کا استثناء اس لئے جائز ہے کہ دور ان سفر ان کی قیمت معمولی ہوتی ہے، حضر میں نہیں (۱)۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں حنابلہ حنفیہ سے متفق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں حنفیہ کا وضع کردہ قاعدہ بھی مانتے ہیں، لہذا بعض جزوی مسائل میں تحقیق مناظر میں اختلاف کی وجہ سے وہ حنفیہ کے مخالف ہیں، مثلاً حنابلہ فروخت شدہ بکری کے سر اور پائے کا استثناء جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ وہ ان کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حنفیہ علیہ السلام نے جب حضرت ابو بکر اور عامر بن ثمرہ کے ساتھ مدینہ ہجرت فرمائی تو ان کا گدڑ بکری کے ایک تہہ واپے کے پاس سے ہوا، تو حضرت ابو بکر اور عامر نے جا کر اس تہہ واپے سے ایک بکری خرید لی، اور اس کے لئے اس بکری کے چمڑے پائے اور اچھڑی وغیرہ کی شرط رکھی (۲)۔

### استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جمہور کے نزدیک استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے اور حنفیہ کے یہاں قصر ہے، اس لئے کہ حنفیہ قصص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستقل ہو اور استثناء حقیقی کا یہ حکم وہاں ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرائط پائی جائیں جن کا ذکر گذرا، اس لئے عقود، بعد سے ہندو قسم، طلاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فروخت شدہ چیز

(۱) حلیۃ الدوتی ص ۸۸۔

(۲) المغنی ص ۱۰۰-۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے سلب سے مراد اس کی کھال، پائے اور شکم کے اندر کی چیزیں ہیں (لسان العرب)۔



سے کسی معین جزویا معین مدت تک معین انتفاع کو مستثنیٰ کرے تو جائز ہے، البتہ بعض استثناء میں کسی مائع کی وجہ سے باطل ہوتے ہیں (۱)۔

**استثناء بالمشیت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟**

۲۶۔ اگر استثناء بالمعصیت کی شرائط موجود ہوں تو اس کا اثر ظاہر ہوگا، یعنی اس کے ماقبل کا حکم باطل ہوگا، اور اس ابطال کا معنی یہ ہے کہ یحیٰی منعقد ہونے کے بعد ختم ہو جائے گی یا منعقد ہی نہیں ہوگی، لہٰذا اگر قسم کھانے والے کو مثلاً قسم کے پورا ہونے کے بعد استثناء کا خیال آیا، تو جو لوگ قسم کے مکمل ہونے کے بعد استثناء کی نیت جائز قرار دیتے ہیں، ان کے نزدیک اس کے استثناء کی وجہ سے اس کی یحیٰی ختم ہو جائے گی، اور اپنی یحیٰی سے فراغت سے قبل حلف اٹھانے والے نے استثناء کی نیت کی پھر استثناء کیا، تو اس صورت میں یحیٰی منعقد نہیں ہوگی (۲)۔

۲۷۔ رہا یہ کہ استثناء کس چیز کو باطل کرتا ہے تو باتفاق فقہاء استثناء قسم کو باطل کرتا ہے (۳)۔ اس لئے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ ہے جیسا کہ گذرا، اور اس کے علاوہ کے ابطال کے بارے میں دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر: استثناء بالمعصیت جن قولی تصرقات کے ساتھ پایا جائے ان کو منعقد ہونے سے روک دیتا ہے، یہ حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب ہے، البتہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء کا حکم اخبار کے الفاظ میں ثابت ہوگا اگرچہ وہ ایجاب کے لئے انشاء ہوں اور سرور میں میں ثابت نہیں ہوگا۔ لہٰذا اگر کہے ”اعطو ثلث مائے لفلان بعد موتی ان شاء اللہ“ (میرے مل کا تہائی حصہ میری موت کے بعد

فلان کو دے دو انشاء اللہ) تو استثناء باطل ہوگا اور وصیت صحیح ہوگی۔ حنفیہ میں حلوانی سے منقول ہے کہ جو عمل زبان کے ساتھ مخصوص ہے استثناء اس کو باطل کر دیتا ہے، مثلاً طلاق اور بیع، اور جو عمل زبان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسے روزہ کی نیت، استثناء اس کو ختم نہیں کرتا، لہٰذا اگر کہے ”نوبت صیام غد بن شاء اللہ“ (میں نے کل کے روزہ کی نیت کی انشاء اللہ) تو اس نیت سے وہ روزہ پورا کر سکتا ہے (۱)۔ دوسرے نقطہ نظر: استثناء بالمعصیت قسم کے علاوہ کسی تصرف کے انعقاد سے مائع نہیں، یہ مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے اور یہی قول ابو حنیفہ، حسن اور قتادہ کا ہے، چنانچہ ابن موار کے علاوہ مالکیہ کے نزدیک ”ان شاء اللہ“ کے ذریعہ استثناء قسم کو باطل کر دیتا ہے، اور غیر قسم میں اپنے ماقبل کو باطل نہیں کرتا، لہٰذا اگر کوئی یہ کہہ کر اقرار کرے: ”لہ فی ذمتی ألف بن شاء اللہ“ یا ”ان قضی اللہ“ تو اس کے ذمہ ہزار لازم ہوں گے، اس لئے کہ جب اس نے اقرار کر لیا تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ یہ اللہ کی مشیت اور فیصلہ ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں خود طلاق و آزادی بخیر (نوری) ہوں یا علق، حکم میں سب برابر ہیں، مالکیہ میں سے ابن عبد البر نے تعلیق طلاق کے بعد مشیت کے بارے میں کہا ہے: توقیف یعنی شریعت اللہ کی قسم کے ساتھ استثناء میں وارد ہے، اور متقدمین کا یہ کہنا ہے: ”طلاق اور عتاق کی قسم“ تقریبی اور توسع کے طور پر جائز ہے، ورنہ حقیقت میں قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے۔ اور یہ طلاق و عتاق ہیں (جو حکم مذکور کے خلاف ہے) (۳)۔

متنبہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء یحیٰی کو باطل کر دیتا ہے، اور

(۱) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۵۰۶/۲، نہایۃ الحاج ۶/۶۰، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲

## استثناء ۲۸

غیر یمن میں وہ مؤثر نہیں مثلاً اگر کہے "بعثک لو وحتک کذا ان شاء اللہ" (میں نے تم کو یہ فرست کر دیا یا بہ کر دیا انشاء اللہ) تو بیع اور بیہ کا حکم ثابت ہوگا۔  
ان کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

اور طلاق وعتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے ان میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے، اور دوسری روایت ہے کہ امام احمد نے قطعی طور پر فرمایا کہ ان دونوں میں استثناء بے سود ہے، اور انہوں نے فرمایا ہے: جس نے قسم کھا کر کہا: ان شاء اللہ وہ حائث نہیں ہوگا۔ اور وہ طلاق اور عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا، کیونکہ وہ قسم میں سے نہیں ہیں، صاحب المغنی نے اس کو حسن اور قناد سے بھی نقل کیا ہے اور کہا ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے اور یہ قسم نہیں بلکہ یہ شرط پر حلق کرنا ہے (۱)۔

۲۸- طلاق وعتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین متاخرین نے ایک تیسرا قول ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ نے کہا ہے، اور امام احمد سے ایک روایت نقل کی ہے کہ طلاق وعتاق کا واقعہ اس میں داخل نہیں ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے، لیکن طلاق وعتاق کا حلف داخل ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہے "علی الطلاق لا فعلن کذا" (میرے ذمہ طلاق دینا واجب ہے کہ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے نفع بخش ہے، اس مسئلہ میں صرف ایک روایت ہے۔

اگر صیغہ جزاء سے ہو مثلاً اپنی بیوی سے کہے "ان فعلت کذا فانت طالق" (اگر میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے میں دور روایتیں ہیں، ابن تیمیہ نے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

(۱) المغنی ۸/۱۹۸۔

کرام و جمہور تابعین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو "قسم" میں سے شمار کیا ہے، پھر انہوں نے صحابہ و جمہور تابعین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے صدق، قربانی کی نذر اور عتاق وغیرہ کے حلف کو یمن پر اردیا ہے، جس میں کفارہ ہے، اور امام احمد نے کہا: استثناء اس چیز میں سے ہے جس میں کفارہ ہے (۱)، اور طلاق حلق میں استثناء پر مکمل کلام ایمان کی بحث میں دیکھی جائے، اور استثناء کے فروعی مسائل پر مکمل اور تفصیلی کلام فقہ کے مختلف ابواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ کو طلاق، عتاق، بیہ، یمن، اور نہ روغیرہ کے اپنے اپنے ابواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے "اصولی ضمیر" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) مجموع فتویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے استثناء کے متقی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث (۳۵/۳۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

## اجتہار

تعریف:

۱- اجتہار کا معنی لغت میں: پتھر سے استنباء کرنا ہے۔ اور یہ جمادات اور جمار سے ماخوذ ہے۔ جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور "استعجم" اور "استنجی" ایک معنی میں ہیں (۱)۔

اجتہار کا شرعی حکم:

۲- استنباء: جمہور کے نزدیک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استنباء کرنا واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ اور دونوں کا استعمال کرنا افضل ہے۔

البدن منی، حیض، نفاس، پیٹاب اور پاخانہ اگر بہت پھیل جائے تو پانی سے استنباء کرنا متعین ہے۔ اور عورت کے پیٹاب کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔ اجتہار کے تفصیلی احکام "استنباء" کی اصطلاح میں ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- حیض:

۲- حیض: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلے

(۱) الخطاوی علی مراقی الفلاح ص ۷۷۔

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۵۳ مراقی الفلاح عہدۃ الخطاوی ص ۷۷، معنی المحتاج

ص ۱۰۸، شرح المستایر ص ۱۳۳، کشاف الفلاح ص ۷۷، جامعۃ رد المحتار علی الدر

المختار ص ۱۸۸، فتح القدیر ص ۳۱۔

(۱) لسان العرب، مادۃ (جمرك)۔

(۲) البدون ص ۱۱۱، ابن ماجہ ص ۲۲۶، المغنی ص ۵۹، نہایۃ المحتاج ص ۱۲۹۔

## استخاضہ

تعریف:

۱- استخاضہ لغت میں: "استحيضت المرأة" کا مصدر ہے، لہذا اور عورت مستخاضہ ہے۔ اور مستخاضہ: وہ عورت ہے جس کا خون ماہواری کے عین ایام کے علاوہ نکل رہا ہے اور جو حیض کی رگ سے نہ ہو بلکہ ایک دوسری رگ سے ہو جس کو "عاذل" کہا جاتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک استخاضہ کی تعریف یہ ہے کہ یہ وہ خون ہے جو کسی رگ سے نکلے، رحم سے نہ نکلے۔

شافیہ کے یہاں اس کی تعریف ہے کہ یہ ایک بیماری کا خون ہے جو رحم سے بہت قریب ایک رگ سے بہتا ہے، اس رگ کو "عاذل" کہتے ہیں۔ رٹانے کہا ہے: استخاضہ ایسا خون ہے جس کو عورت دیکھتے اور دم حیض نفاس کے علاوہ ہو خون جو حیض نفاس سے متصل ہو یا نہ ہو، اور انہوں نے اس کی مثالوں میں اس خون کو بھی قرار دیا ہے جس کو کم سن بچی دیکھے (۲)۔

## استحاضہ ۲-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

ح۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳۔ نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی تعریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالکیہ نے مع الولادة (ولادت کے ساتھ) کا اضافہ کیا ہے، اور حنابلہ نے ولادت کے ساتھ اس سے دو یا تین دن قبل ہونے کا اضافہ کیا ہے (۲)۔

۴۔ استحاضہ اور حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

الف۔ حیض کا وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا زیادہ کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون حیض نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آنے والا اکثر کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: ایسا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ اوقات میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آنے والا خون ہے۔

ج۔ حیض ایک فطری خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ ایسا خون ہے جو کسی ثرابی یا مرض یا اعضاء میں گڑبڑ یا رگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور خبابت بدبودار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پتلا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) الطحاوی علی مراتب الاطلاح ص ۵۷، اور سن یاس راجح قول کے مطابق کچھ سال ہے۔ دیکھئے: کشاف الفتاح ۱/ ۹۹، نہایت المحتاج ۱/ ۳۰۳، بہار المالک ۱/ ۳۰۷۔

(۲) نہایت المحتاج ۱/ ۳۰۵، ابن ماجہ ۱/ ۹۹، کشاف الفتاح ۱/ ۳۱۸، بہار المالک ۱/ ۳۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵۔ استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور ایسا خون ہوتا ہے جو حیض یا نفاس کی اکثر مدت سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، کیونکہ غیر حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو پہلی بار خون آیا ہے۔

عادت والی عورت میں استمرار:

۶۔ اگر عادت والی عورت کا خون مسلسل آنے اور حیض کی اکثر مدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام احکام میں اس کو حیض طہر کے بارے میں اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا طہر چھ ماہ سے کم ہو، اور اگر چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن عابدین نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ وہ خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی ادنی مدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول دو ہیں:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر دو ماہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواردین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ) ۱/ ۹۳۔

## استحاضہ ۷-۸

ابن عابدین نے کہا ہے: اکثر علماء اول کے قائل ہیں، لیکن فتویٰ دوسرے پر ہے، اس لئے کہ وہ مفتی اور عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدأہ میں استمرار:

۷۔ ہر کوئی نے مبتدأہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، اور یہ حنفیہ کے یہاں ہے، انہر ثلاثہ: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے احوال کا ذکر آئے گا۔

مبتدأہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقہ در ۳ میں آئے گا۔

مبتدأہ میں استمرار کے حالات:

۸۔ پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آنے لگے تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے دس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو دم نفاس آئے تو اس کی مدت چالیس دن مقرر ہوگی، اور نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک حیض و نفاس ایک کے بعد دوسرے صلا نہیں آ سکتا، بلکہ ان دونوں کے درمیان مکمل طہر ضروری ہے، اور چونکہ دو حیضوں کے درمیان مدت طہر بیس دن تھی اس لئے مطابقت کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوگی۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم فاسد اور طہر فاسد دیکھے، حنفیہ کے یہاں ”دم فاسد“ وہ خون ہے جو دس دن سے زیادہ ہو، اور ”طہر فاسد“ وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت مقرر کرانے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض دس دن ہوگا

اگرچہ حیض حتماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی یہاں تک کہ وہ دم صحیح اور طہر صحیح دیکھے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مراحقہ (قریب الملوٹ لڑکی) نے ”یاروہ دن خون دیکھا، اور پندرہ دن طہر، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو وہ خون کے درمیان آئے اس کو حتماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگی جس کا خون بلوٹ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا۔ لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر فاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر فاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدأہ نے گیارہ دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو دم اول فاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر بظاہر صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، لیکن یہ طہر معنوی اعتبار سے فاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتدا اس میں خون ہے، یعنی وہ دن جو دس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس لئے کہ اکثر حیض ان کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہوا، اور چون کہ اس طہر کی ابتدا اس میں خون آ گیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔

ابن عابدین نے ”رسالۃ الجہنم“ کی شرح میں کہا: خلاصہ یہ ہے کہ دم کا فاسد ہونا طہر متکمل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو فاسد کر دیتا ہے، اور اس کو لگانا خون کی طرح بنا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتدا وہ خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون اور طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس نے خون دیکھا ہے، اور اگر تین دن سے زائد ہو جائے تو اس کا اعتبار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا، اور پہلے حیض کے خون اور مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوگی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر فاسد دیکھتے۔ تو صرف دم صحیح کو اس کی عادت مانا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں اسی کا اعتبار کیا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا باقی ماند حصہ ہوگا۔

اگر مبتدأ نے پانچ دن خون اور چودہ دن طہر دیکھا، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض پانچ دن اور طہر مہینہ کا بقیہ پچیس دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے گیارہ دن نماز پڑھے گی، پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی، پھر غسل کرے گی پچیس دن نماز پڑھے گی، اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے فاسد ہو، مثلاً: مبتدأ نے تین دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر ایک دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا، تو وہ ایک دن جس میں اس نے خون دیکھا ہے (جوہ طہر کے درمیان آیا ہے) اس نے ان دنوں طہر کو فاسد کر دیا، اس لئے کہ اس کو حیض نہیں مانا جائے گا، لہذا وہ طہر ہے، اور اس بنیاد پر ابتدائی تین دن حیض اور اکتیس دن طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی، اور تین دن حیض اور ستائیس دن طہر ہوگا، اور یہی اس کی عادت ہوگی، اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں استمرار کے وقت سے ہوگا۔

اگر طہر کافی جو استمرار سے پہلے گزر رہا ہے طہر فاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو، تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے ابتدائی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اگر مریض نے تین دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر، پھر ایک دن خون، پھر چودہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا، تو ابتدائی تین دن دم صحیح ہے، اور وہ حیض ہے، اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے، اور اس کے بعد وہاں دن اگلے دو دنوں کے ساتھ حیض ہے، پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے، بارہ دن ان ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے ہیں اور تین دن مسلسل خون آنے کے ابتدائی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی، پھر تین دن حائضہ مانی جائے گی، اور اس میں نماز چھوڑ دے گی، پھر غسل کرے گی پندرہ دن نماز پڑھے گی، اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور طہر پندرہ دن ہوگا۔

چوتھی حالت کا ذکر فقہ ۱۳ میں "مبتدأ بالحمل کے استحاضہ" کے ذکر میں آئے گا۔

### مبتدأ بالحیض اور مبتدأ بالحمل کا استحاضہ:

۹- مبتدأ بالحیض: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہوا (۱)، اس نے پہلی بار خون دیکھا، پھر خون مسلسل آنے لگا، حنفیہ کے یہاں اس کا تفصیلی حکم زیر چکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مبتدأ کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امد دنہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۹۰، فتح القدیر ۱/ ۵۸، حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ۲۔

(۱) شرح رسالہ الحیض (مجموعہ رسائل ابن عابدین) ۱/ ۹۳-۹۶۔

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مائی جائے گی، غسل کر کے نماز و روزہ کرے گی۔

امام مالک سے ان زیادہ کی روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے گی، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں ان کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے لیا م کے بقدر حاضہ ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، روزہ نماز کرے گی! لایکہ وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مزید کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آنے والا خون حیض کا ہے، مثلاً: وہ بویا گاڑھے پن یا رنگ یا درد کی وجہ سے تمیز کر لے، تو یہ دم حیض ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پندرہ دن گزر چکی ہو، اور اگر وہ امتیاز نہ کر سکے، یا کم سے کم مدت طہر کے مکمل طور پر گزرنے سے قبل امتیاز کرے تو یہ مستحاضہ ہے یعنی بحالت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی حال میں اس کی ساری زندگی گزر جائے۔

۱۱- مبتدأ یا کھنٹھ کے بارے میں شافعیہ نے کہا ہے: مبتدأ یا تو خون کو پہچانے کی یا نہیں پہچانے گی، اگر مبتدأ خون کو پہچان لے بائیں طور کہ بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کمزور خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون اکثر مدت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون استحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون حیض ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قلیل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ ان کے نزدیک ایک دن ایک رات ہے، اور اکثر مدت حیض یعنی پندرہ دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، اور کئی سال تک جاری رہے تو طہر ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دیکھتی رہے، اس لئے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون چودہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک دن کالا اور دو دن سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پہچانے۔

شافعیہ کے نزدیک خون کو نہ پہچاننے والی مبتدأ یا ایک طرح کا خون دیکھے یا کئی قسم کا دیکھے، لیکن تمیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اگر اس کو ابتدا خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متخیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے ذکر کیا ہے (۱) اور جس کا بیان آگے آئے گا، اور اگر ابتدا خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا حیض ابتدا خون سے ایک دن ایک رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، اور جو زائد ہو اس میں شک ہے۔ اس لئے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پورا کرتے ہوئے اکتیس دن ہوگا (۲)۔

۱۲- حنابلہ کہتے ہیں کہ: مبتدأ یا تو اپنا خون پہچانے کی یا نہیں، اگر پہچانے گی تو اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون حیض بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم نہ ہو اور پندرہ دن سے زائد نہ ہو، اور اگر پہچاننے والی نہ ہو تو اس کا حیض ایک دن ایک رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کر کے دوسارے کام کرے گی جو پاک عورتیں کرتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، دوسرے اور تیسرے مہینہ کا ہے۔ اور چوتھے مہینہ میں وہ اکثر حیض میں منتقل ہو جائے گی، اور اکثر حیض اس کے اپنے اجتہاد یا تحری (غور و فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) اہل المدارک شرح اربع دہاک فی فہم الامام مالک ص ۳۱۔

(۲) معنی الحجاج ص ۱۱۳، حاشیہ لشرقاوی علی تہذیب الطلاب ص ۵۳، المجموع شرح

المہذب للامام النووی ص ۱۳۳۔

(۱) المجموع شرح المہذب للامام النووی ص ۱۰۴۔

(۲) حاشیہ لشرقاوی علی تہذیب الطلاب ص ۵۶، ۵۵۔

### استحاضہ ۳۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ انہی نے شرح غایۃ المنتہیٰ میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھے، پھر سرخ خون دیکھے، اور یہ پندرہ دن سے آگے نہ جانے تو اس کا حیض کالے خون کا زمانہ ہوگا اور اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ وہ حیض نہیں بن سکتا، یا پہلے مہینہ میں پندرہ دن کالا خون دیکھے، اور دوسرے ماہ میں چودہ دن اور تیسرے ماہ میں تیرہ دن، تو اس کا حیض کالے خون کا زمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون کامل امتیاز نہ ہو مثلاً سارا ہی کالا ہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہو یا کامل امتیاز تو یوں کالہ اور اس جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حائضہ رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار آجائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر وہ تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے اول کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حاضہ ہوگی اگر اس کو اول ہفت کا علم ہو، یا اگر وہ ماہ واقف ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن و رات حائضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ انہی استحاض حیضہ کبیرہ شلیلہ، قد منعتی الصوم والصلاۃ، فقال: تحیضی فی علم اللہ متا او سعا ثم اغتسلی“ (۳) (اے اللہ کے رسول! مجھے بہت سی زیادہ خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرا روزہ نماز بند ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) المنہج مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۳۴۔

(۲) مطالب اولیٰ انہی ۱/ ۲۵۳۔

(۳) امام احمد وغیرہ نے اس کی روایت کی ہے۔

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے گزارو، پھر غسل کرو، اور یہ قوی احتمال ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور وہ بغیر قحری (غور و فکر) روزہ رکھے تو اس پر واجب طواف اور اعتکاف کی طرح روزہ کی بھی قضاء ہوگی، جیسا کہ قبلہ سے ماہ واقف شخص اگر باقحری (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی قضاء کرنا ہے اگرچہ دوران نماز وہ قبلہ رخ رہا ہو۔

۳۳۔ مبتدأ بالحمل: یعنی وہ عورت جس کو حیض آنے سے قبل شوہر سے حمل ہو جائے۔ پھر اگر ولادت کے بعد حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک خون چالیس دن سے زیادہ دیکھے تو یہ زائد خون حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے دس دن کی طرح ہیں، لہذا تمیز یا عدم تمیز کو مد نظر رکھے بغیر ان دونوں میں جو زائد ہوگا وہ استحاضہ ہے۔

اہلہ حنابلہ کے نزدیک اگر حیض ہونے کا امکان ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، کیونکہ حنابلہ کے یہاں حیض و نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک ساٹھ دن سے زائد استحاضہ ہے، اور انہوں نے خون کو پیچھنے والی ورنہ پیچھانے والی کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر وہ حمل کے ساتھ بالغ ہوئی اور ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا اور ولادت اور مدت نفاس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک چالیس دن ہے) طہر صحیح نہیں دیکھا، تو اس کا طہر چالیس دن کے بعد جس دن مقرر ہوگا، پھر اس کے بعد اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی یہی حالت ہر مقررہ رہے گی۔

(۱) کشاف الفقہاء ۱/ ۸۸ طبع حضارۃ۔



## استحاضہ ۱۴

اگر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھے پھر پندرہ دن طہر دیکھے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دس دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن، یعنی طہر میں اس کی اپنی عادت کا اعتبار ہوگا اگر طہر صحیح یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا اعتبار ہوگا جب سولہ دن یا اس سے زائد آئیس دن تک طہر دیکھے، تو اس صورت میں اس کا حیض نو دن اور اس کا طہر آئیس دن مقرر ہوگا، پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خون من ایام کی تعداد کتنی ہی ہو، برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن اور حیض دس دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت، مگر اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس نے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ ایسے دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور اسی وجہ سے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل ذیل کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا فاصلہ) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن زائد ہو پھر اس کے بعد وہ پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے دس دن

اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا، اور یہی اس کی حالت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا وقفہ ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن بڑھ گیا تو اس کا طہر کمال بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے اسی دن لئے جائیں گے جن سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے، پھر اس کے بعد اس کا حیض دس دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا، اور اسی طرح جاری رہے گا۔

کامل ذکر امر یہ ہے کہ مبتدأ اولیٰ حیض یا مبتدأ اولیٰ نفاس کا خون اگر حیض میں دس دن سے کم پر اور نفاس میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آخری وقت میں نماز پڑھے گی اور احتیاطاً روزہ رکھے گی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تا آنکہ یہ خون کا بند ہونا حیض کے دس دنوں تک برقرار رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خون بند ہوا ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو گیا تو یہ استحاضہ ہے، حیض نہیں، لہذا وہ وضو کر کے آخر وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل تنقیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴۔ ثانیہ: مالکیہ کے یہاں مبتدأ اولیٰ حمل کے احکام مبتدأ اولیٰ حیض کی طرح ہیں۔

مالکیہ نے کہا ہے: مبتدأ اولیٰ، ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اور اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ و نماز کرے گی، اور اس کا شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ اکثر حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس لئے کہ حیض و نفاس کے اکثر احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح وصفا، ۱۳۲۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسائل کو حیض میں مذکور اختلافی و اتفاقی مسائل پر قیاس کیا جائے گا، نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ نفاس کے بارے میں عورت مبتدأہ ہے یا معتادہ متمیزہ ہے یا غیر متمیزہ، اور اس کو حیض کے سابقہ حکم پر قیاس کیا جائے گا، لہذا مبتدأہ متمیزہ کو متمیزہ کی طرف لوٹایا جائے گا، اور مبتدأہ غیر متمیزہ کو شافعیہ کے اظہر قول کے مطابق خون دیکھنے کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، اور معتادہ متمیزہ کو متمیزہ کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں، اصح یہی ہے، اور عادت یا درکھنے والی غیر متمیزہ کو عادت کی طرف لوٹایا جائے گا، شافعیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جاتا ہے، رسی و عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدأہ کی طرح لوٹائی جائے گی، اور دوسرے قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

متناہلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر نفاس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو اور عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے اور جو زائد ہو استحاضہ ہے، اور اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو استحاضہ ہے، مبتدأہ یا مکمل اور معتادہ یا مکمل کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت والی عورت کا استحاضہ:

الف- حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حنفیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت اور حیض کے دنوں کی تعداد کا علم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ اگر زمانہ اور تعداد یا نام کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور اگر زمانہ یا تعداد یا دنوں کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون دیکھے تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بدلے گی، اور اس خون کا حکم الگ الگ ہوگا، لہذا حیض و نفاس کے نظر آنے والے خون کی حالت کا علم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

اگر عادت نہ بدلے مثلاً خون دس دن سے زائد آگیا تو اس کی عادت کا اعتبار لیا جائے گا، عادت کے مطابق جو خون ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے استحاضہ مانا جائے گا۔

اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون نظر آئے حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا فائدہ، اس کے حالات اور اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح "حیض" میں ہے (۱)۔

۱۶- مالکیہ کے یہاں نئی قول ہیں جن کی طرف ابن رشد نے "المقدمات" میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے اور وہ تین دن احتیاط کرے گی، پھر مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طہی کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرا خون نہ دیکھے، یہی امام مالک سے "امد وئۃ" میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ مستحب ہے واجب نہیں۔

مذکور تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانتی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، اور اس طرح وہ حیض اور استحاضہ میں فرق کرے گی (۲)۔

(۱) شرح رسالۃ الخیض (مجموعہ مسائل ابن ماجہ ص ۸۶/۸۷-۸۷)۔

(۲) اہل المدینہ شرح اوصاف النساء ص ۳۲۔

(۱) حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ص ۱۰۹، ۱۱۰۔

## استحاضہ ۱۷-۱۸

اگر اس کو حیض وقت پر آئے، پھر ایک دن یا دو دن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک طہر کے مکمل ہونے سے قبل آئے، تو وہ ایام دم کو ایک دوسرے سے ملائے گی۔ پھر اگر دو معتاد ہو تو عادت اور احتیاط کو ملائے، اور اگر مبتدأ ہو تو نصف مہینہ کو ملائے، اور اگر تین ماہ یا اس سے زیادہ کی حاملہ ہو تو تقریباً نصف مہینہ کو ملائے گی، اور اگر چھ ماہ سے زائد کی حاملہ ہو تو تقریباً بیس دن کو ملائے گی۔

جن ایام میں اس نے احتیاط کیا ہے ان میں دو حاضہ بھی جائے گی، اور یہ حیض میں شمار کئے جائیں گے اگر وہ ان میں اس کے بعد خون دیکھتے اگرچہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور ایام طہر جن کو وہ اس کے دوران خون رکنے کی وجہ سے لغو قرار دیتی تھی، اور ان میں خون نہیں دیکھتی تھی، ان میں وہ ظاہر ہوگی، نماز ادا کرے گی، اس کا شوہر اس سے بطنی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھے گی، اور یہ ایام وہ طہر نہیں ہیں جن کا شمار طہر کی عادت میں کیا جائے، اس لئے کہ جو خون ان ایام سے پہلے ہے اور جو ان ایام کے بعد ہو ایک دوسرے سے ملا یا جائے گا اور اسے ایک حیض قرار دیا جائے گا، اور اس کے درمیان جو بھی طہر ہے کا اہم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل کرے گی اور نماز پڑھے گی، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اگر ان دنوں میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر ایام طہر میں اس کا خون رک جائے (۱)۔

۱۷- شافعیہ کے یہاں معتاد یا حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متمیز ہوگی کہ خون ایک ہی صفت کا ہوگا یا کئی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو متمیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

طہر آپکا ہو، اور اس کو اپنے ایام حیض طہر کی مقدار و وقت کا علم ہو تو حیض طہر میں اتنی مقدار و وقت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور دو معتاد جو خون چھپاتی ہو، صحیح قول کے مطابق عادت کے بجائے بچن پر حکم ہوگا، مثلاً ہر ماہ کے شروع میں پانچ دن اس کی عادت ہو اور باقی طہر ہو، پھر اس کو استحاضہ آگیا، اس نے آغاز ماہ میں بیس دن کالا خون دیکھا اور باقی دنوں میں لال خون، تو اس کا حیض کالے خون والے بیس دن ہیں، اور اس کے بعد استحاضہ ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ عادت پر حکم لگایا جائے گا، لہذا اس کا حیض ابتدائی پانچ دن ہوگا (۱)، اور پہلا قول اس صبح ہے، اس لئے کہ متمیز ایسی علامت ہے جو ماہ استحاضہ میں موجود ہے، لہذا اس کا اعتبار کرنا اس عادت کے اعتبار کرنے سے زیادہ بہتر ہے جو گزر چکی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ چار حال سے خالی نہیں: متمیز و غیر معتاد، معتاد، غیر متمیز، معتاد و متمیز، اور غیر معتاد و غیر متمیز۔

متمیزہ وہ عورت جس کے خون کے لئے ایک آغاز اور ایک اختتام ہو، بعض کالا گاڑھا، بدبودار ہو اور بعض تیز سرخی یا زرد ہو، یا بغیر مہک کے ہو، اور کالا یا غلیظ حیض کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا غلیظ یا بدبودار خون کا زمانہ ہے، یہ اگر رک جائے تو وہ مستحاضہ ہے، حیض کے لئے غسل کرے گی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے لئے وضو کر کے نماز پڑھے گی۔

(۱) مفتی الحاج ابراہیم، حاشیہ بشری علی تحفہ الطلاب ۱۱۵۶ھ، المجموع شرح المہذب للإمام ابووی ۲/۲۲۲۔

(۲) المجموع شرح المہذب ۳/۳۹۳، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ اپنی عادت کو بھولے ہو، اور ملا رنگ کے ذریعہ حیض کو استحاضہ سے ممتاز کرنے والی ہو تو اس کو متمیز کی طرف لٹایا جائے گا، اور جو لوگ کہتے ہیں کہ عادت متمیز پر مقدم ہے ان کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیز کا ہے۔

(۱) المراقب ۱/۳۶۹، پہلی طبعہ شرح اصحابک فی فقہ امام مالک ۱/۱۳۳۔

### ب۔ نفاس کی عادت والی عورت:

۱۹۔ اگر نفاس کی عادت والی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون دیکھے، تو اگر اس کی عادت چالیس دن ہو تو حنفیہ کے یہاں زائد خون استحاضہ ہے، اور اگر اس کی عادت چالیس دن سے کم ہو اور زیادتی چالیس دن یا اس سے کم ہو تو زائد خون نفاس ہے، اور اگر چالیس دن سے زیادہ ہو تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی عادت کے مطابق نفاس اور عادت سے زائد استحاضہ ہوگا (۱)۔

مالکیہ و شافعیہ کے یہاں جو کچھ حیض سے متعلق معقودہ کے بارے میں ذکر کیا گیا وہی یہاں بھی ہے۔

چنانچہ امام مالک و شافعی کی رائے ہے کہ نفاس کی اکثر مدت ساٹھ دن ہے، اور مالکیہ کے نزدیک ساٹھ سے زائد سب کا سب استحاضہ ہے، اور وہ احتیاط نہیں کرے گی، اس لئے کہ احتیاط حیض کے ساتھ خاص ہے۔ اور شافعیہ کے یہاں ساٹھ دن سے زائد استحاضہ ہے، لہذا جب نفاس والی عورت کا خون ساٹھ دن سے زیادہ ہو جائے تو اس میں دبطریتے ہیں:

۱۔ صبح یہ ہے کہ وہ حیض کی طرح ہے جب کہ پندرہ دن سے آگے بڑھ جائے، یعنی اگر تمیز ہو تو اس کی تمیز کا، اور اگر معقودہ غیر تمیز ہو تو اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، اور دوسرے طریقے کی تین صورتیں ہیں:

اول: صبح یہ ہے کہ وہ طریق اول کی طرح ہے یعنی حیض کی طرح ہے۔

دوم: ساٹھ دن سب کا سب نفاس اور ساٹھ سے زیادہ استحاضہ ہے، اس کو زنی نے اختیار کیا ہے۔

سوم: ساٹھ دن تک نفاس اور اس کے بعد حیض ہے، اور اسی بنیاد پر ابو الحسن بن مرزبانی نے کہا ہے: صاحب ”تنبیہ“ اور صاحب ”عدۃ“

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے لیکن تمیز نہیں، کیونکہ اس کا خون امتیاز والا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک دوسرے سے ممتاز نہیں، یا امتیاز والا تو ہے لیکن جو خون حیض بن سکتا ہے وہ حیض کے اقل مدت سے کم یا اس کی اکثر مدت سے زیادہ ہے، تو چونکہ اس عورت کے پاس تمیز نہیں، لہذا اگر استحاضہ سے قبل اس کی کوئی عادت رہی ہو تو وہ ایام عادت میں حائضہ رہے گی، اور اس کے پورا ہونے پر غسل کرے گی۔ پھر اس کے بعد ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی۔

قسم سوم: وہ عورت جو معقودہ تمیز دے اس کو استحاضہ آگیا، اور اس کا خون قائل امتیاز ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے، تو اگر کالا خون زمانہ عادت میں ہو تو عادت اور تمیز دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں پر عمل ہوگا، اور اگر کالا خون عادت سے زیادہ یا کم ہو (اور حیض بن سکتا ہو) تو اس کے بارے میں دو روایات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے خون کے بارے میں آپ ﷺ سے جب سوال کیا تو جواب میں آپ ﷺ کا فرمان عام ہے: ”امکنی قدر ما كانت نجسک حیضتک ثم اغتسلی و صلی“ (۱) (اتنے دن بھر ہی رو جتنے دنوں تم کو حیض آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور نماز پڑھ)، نیز یہ کہ عادت زیادہ قوی ہے (۲)۔ دوسری روایت یہ ہے کہ تمیز مقدم ہے، لہذا تمیز پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

قسم چہارم: غیر معقودہ غیر تمیز دہ، اس کی تفصیل ”اس عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو“ کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

(۱) اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/۲۳۳) تحقیق محمد فواد عبدالباقی، طبع المبانی المجلد ۲۵/۱۳۵۵ھ) نے کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ ائیں شرح غلیہ المنہج ۱/۲۵۵۔

(۳) المنہج مع لشرح الکبیر ۱/۳۳۳، ۳۲۸، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۲۷۔

(۱) حلیۃ اللغات علی الدر المختار ۱/۳۰۰۔

## استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خون ساٹھ دن سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقابل سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنابلہ نے کہا: اگر دم نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

ہمارے پاس موجود حنبلی مراجع میں نفاس میں عادت کے بارے میں ان کی گفتگو ہمیں نہیں ملی۔

اس عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن دیکھتی ہو) اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عادت کے پوری ہونے اور بٹنی کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاطاً روزہ رکھے اگر رمضان کا مہینہ آگیا ہو۔

اور جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرا حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عادت ختم ہونے اور دوسرے شوہر کے اس سے استحاضہ کے حامل ہونے کے لئے ودا کثیر کو اختیار کرے گی، اس لئے کہ جواز کے باوجود شادی نہ کرنا شادی کا حق نہ ہوتے ہوئے شادی کرنے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت کی گنجائش کے باوجود بٹنی نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ بٹنی کرنے سے بہتر ہے، اور جب آنکھوں دن آئے تو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ اگر وہ واجب تھی، اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس دن وہ حائضہ نہ ہوگی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا، اور اس کے ذمہ قضا نہیں ہوگی، اور اگر حائضہ ہوگی تو اس کے ذمہ قضا ہوگی، لہذا شک کی وجہ سے قضاء ساقط نہ ہوگی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قضا نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر حائضہ تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قضا بھی نہیں (۱)۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض آیا، پھر سات دن دوسرا حیض آیا، پھر چھ دن تیسرا حیض آیا تو اس کی عادت بالاجتماع چھ دن ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کے نزدیک تو اس لئے کہ ایک مرتبہ سے عادت بدل جاتی ہے، اور تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس لئے کہ عادت بدل کر وہی ہوگی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس لئے کہ اگر چہ عادت دوسرے کے بغیر نہیں بدلتی ہے، اور اس نے دوسرے چھ دن خون دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نفاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

## متحیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متحیرہ وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت یاد نہ رہی، اس کو ”متحیرہ“ صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (حیران کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو حیران کر دیتی ہے، اور متحیرہ اسم مفعول کے ساتھ (حیران عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ بھولنے کی وجہ سے خود حیران ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو ”مضلہ“ بھی کہا

(۱) البدیع ۱/ ۱۷۳۔

(۲) مظلوی ۱/ ۶۷۔

(۱) المجموع ۱/ ۵۳۳، البدیع ۱/ ۵۲۔

جاتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنی عادت بھول جاتی ہے۔

محیرہ کے مسائل حیض کے نہایت مشکل اور دقیق مسائل ہیں، اس کی بہت سی صورتیں اور دقیق فروعات ہیں، اور اسی وجہ سے ضروری ہے کہ عورت اپنی عادت کے زمانہ اور تعداد کو یاد رکھے۔

اس مسئلہ کے جملہ احکام احتیاط پر مبنی ہیں، اگر بعض صورتوں میں سختی ہے تو اس کا مقصد تشدد نہیں، کیونکہ اس نے کسی ممنوع کار کتاب نہیں کیا ہے۔ محیرہ کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں ہیں۔

حاملہ عورت کا دوران حمل خون دیکھنا:

۲۲- اگر حاملہ کو دوران حمل اور زچگی سے قبل خون نظر آئے تو وہ حیض نہیں، اگرچہ نساب حیض تک پہنچ جائے، بلکہ یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک استحاضہ ہے (۱)۔ اسی طرح زچگی کی حالت میں اور بچہ کے اکثر حصے کے نکلنے سے قبل جو خون نظر آئے وہ حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، رہے حنابلہ تو انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ ولادت سے دو تین روز قبل حاملہ عورت کو جو خون نظر آئے وہ بھی دم نفاس ہے (۲)، اگرچہ ان یام کو مدت نفاس میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہؓ کے اس قول سے ہے کہ ”الحامل لا تحيض“ (حاملہ کو حیض نہیں آتا)، اور اس طرح کی بات ”رائے“ سے معلوم نہیں ہو سکتی (۳) (بید رک بات قیاس نہیں)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے: روزہ و نماز کو چھوڑ دینے اور صحبت کے حرام ہونے کی حد تک اس خون کو حیض شمار کیا جائے گا، لیکن عدت کے

(۱) فتح القدیر ۱/ ۱۶۳۔

(۲) المغنی مع لشرح الکبیر ۱/ ۵۷۳۔

(۳) اس لئے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ سے منکر کہا ہے نیز اس لئے کہ عادات دوران حمل دم کا متعین ہونا ہے اور بچے کے نکلنے پر ہی مکمل ہے پھر اس وقت نفاس کا خون جاری سے آئے گا ہے فتح القدیر ۱/ ۱۶۵۔

”اکتراء“ (حیض) کے حق میں نہیں۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے فاطمہ بنت ابی حیض سے فرمایا: ”إذا أقبل فزوگ فلدعی الصلاة“ (جب تمہارا حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو) اور آپ ﷺ نے مختلف حالات میں فرق نہیں کیا۔ نیز اس لئے کہ حاملہ ”اکتراء“ والی ہے۔ البتہ اس کا حیض عدت کے اکتراء کے بارے میں معتبر نہیں، اس لئے کہ عدت کے اکتراء کا مقصد رحم کا خالی ہونا ہے، اور اس کے حیض سے یہ معلوم نہیں ہوتا۔

رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ حاملہ اگر پہلے یا دوسرے ماہ میں خون دیکھے تو وہ حیض سمجھا جائے گا، اور اس کے ساتھ حاملہ جیسا حاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مدت میں (عادتا) حمل ظاہر نہیں ہوتا، البتہ اگر تیسرے یا چوتھے یا پانچویں مہینے میں خون دیکھے، اور خون مسلسل جاری رہا تو اس کے حیض کی اکثر مدت بیس دن ہوگی، اور اس سے زائد استحاضہ ہوگا۔

انہوں نے حاملہ اور غیر حاملہ کے درمیان حیض کی اکثر مدت کے بارے میں اس لئے فرق کیا ہے کہ حمل کی وجہ سے خون رک جاتا ہے تو جب نکلے گا تو زائد ہوگا۔ اور کبھی طویل مدت تک بند رہنے کی وجہ سے مسلسل جاری بھی رہ سکتا ہے۔ اور اگر ساتویں یا آٹھویں یا نویں مہینے میں خون دیکھے اور مسلسل آتا رہے تو اس کے حق میں حیض کی اکثر مدت تین یام ہوگی، اور اگر چھٹے مہینے میں دیکھے تو ”لمدونة“ کی عبارت کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ اس کا حکم تیسرے مہینے میں خون دیکھنے کے حکم کی طرح ہے، اور اس مسئلہ میں مشائخ فریقہ کی رائے دوسری ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو اس کے مابعد کا حکم ہے، اور یہی معتقد ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ الدرر ۱/ ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸،

## استحاضہ ۲۳-۲۵

اس مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا دو والدوں کے درمیان خون دیکھنا  
(اگر جڑواں بچوں (توأمین) کا حمل ہو) :

۲۳- توأم: اس بچے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بطن میں دوسرا بچہ موجود ہو۔ لہذا توأمین: ایک بطن کے دو بچوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ مادہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچے کو ”توأم“ اور بچی کو ”توأمہ“ کہتے ہیں (۲)۔

اگر پہلے اور دوسرے بچے کے درمیان چھ مادہ سے کم کا فاصلہ ہو تو ان دونوں والدوں کے درمیان نفاس والی عورت جو خون دیکھتے دیکھتے صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کے یہاں ہے، جب کہ امام محمد و زفر کے نزدیک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت نے بچہ جنا، اور اس کے پیٹ میں دوسرا بچہ ہے، تو امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوگا، اور امام محمد و زفر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا تعلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہونے سے ہے جیسے مدت کا گذر جانا، پس نفاس کا تعلق آخری بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (دوسرا بچہ پیدا ہونے سے پہلے پہلے) وہ حاملہ ہی رہتی ہے، اگر جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہونا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا وجود بھی متصور نہیں، اس لئے کہ نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساکت نہیں ہوگی۔

امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نفاس اگر ولادت کے بعد نکلنے والا خون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم نفاس وجود میں آگیا، رہا مدت کا ختم ہونا تو اس کا تعلق رحم کے خالی ہونے سے ہے اور ایسا ابھی نہیں ہوا، اور شکم میں دوسرے بچے کا وجود نفاس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

مقابلہ ایک روایت میں شیخین کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و زفر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالک کے نزدیک توأمین کے درمیان آنے والا خون نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دونوں قول ”المدونہ“ میں ہیں (۳)۔  
شافعیہ کے یہاں تین ”وجود“ ہیں جیسا کہ مقابلہ سے مروی ہیں۔

### مستحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے والی نکیر، یا سلس البول کی طرح ہے، چنانچہ مستحاضہ سے کچھ خاص احکام مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف۔ استحاضہ کے خون کو روکنا یا اگر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر دورانِ حیض خون آنے اور مجاہدہ کے علاوہ حالت میں نہ بچے تو دو عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے، اسی طرح اگر کھڑے ہونے پر آئے تو بیٹھ کر پڑھے، اس لئے کہ بخود یا

(۱) بدائع الصنائع للکامی ۱/۱۷۷، فتح القدیر ۱/۱۶۷۔

(۲) المغنی ۱/۳۶۵۔

(۳) اہل المدارک شرح وصارک مالک ص ۳۹۔

(۱) اہل المدارک شرح وصارک مالک فی فقہ امام مالک ص ۳۷۔

المدون ۱/۱۶۹۔

(۲) اہل المدارک شرح وصارک مالک فی فقہ امام مالک ص ۳۸۔

## استخاف ۲۵

قیام یا قعود کا ترک کرنا حدیث کے ساتھ نماز پڑھنے سے آسان ہے۔  
اس طرح اگر مستحاضہ عورت گدھی لگا کر خون روک سکتی ہو تو روکنا  
اس پر لازم ہے، اور اس صورت میں اگر تری گدھی کے اوپر آجانے یا  
تر گدھی باہر نکال دے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

اگر مستحاضہ مذکور بالا اسباب یا کسی اور سبب سے خون روکنے میں کامیاب ہو جائے تو وہ عذرِ روائی نہیں رہے گی (۱)۔

مالکیہ نے مستحاضہ کو صاحبِ عذر قرار دیا ہے جیسا کہ وہ شخص صاحبِ عذر ہے جس کو سلسلِ البیول ہو تو اگر خونِ وقت نماز کی مدت سے زیادہ دیر تک رک جائے تو وہ صاحبِ عذر نہیں سمجھی جائے گی۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر غصہ کرتے وقت اس کو خون نظر آئے اور جب کھڑی ہو تو رک جائے تو امام مالک نے فرمایا کہ کسی چیز سے ہاندھ لے اور نماز نہ چھوڑے (۲)۔

بائند ہونے اور گمراہی لگانے کے وجوہ سے وہ ہوسٹیل ہیں:

اول: بانہ جنے یا گدی رکھانے سے مستحاضہ کو نقصان ہو۔

دوم: روزہ سے ہوتو دن میں گدی اٹکا چھوڑ دے تاکہ رمبو  
 نہ تھو۔

اگر مستحاضہ اور معذورین میں سے جو اس کے حکم میں ہوں پٹی باندھیں یا گدی لگائیں پھر بھی خون نکل آئے اور نہ رکے یا روکنا دشوار ہو، اور ایک نماز کے مکمل وقت تک جاری رہے تو خون کا نشا یا اس کا موجود رہنا طہارت اور نماز کی صحت سے مانع نہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حمیش نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ ہوتا ہے، میں پاک نہیں رہتی ہوں کیا نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ

(۱) حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار، ۲۰۰۳، المجلد وی علی مرتباً، اصلاح مرض ۸۰،  
 اہلبیروتی ۱۰۱۱ھ، المنفی مع المشرح الکبیر ۵۸۸ س

(۳) الحراق ۱۶۷۳

ﷺ نے فرمایا: "إن ذلك عرق وليس بالحیضة فإذا قبلت الحيضة فاتركي الصلاة فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم واصلی" (۱) وفي رواية توضئ لكل صلاة" (۲) وفي رواية: "توضئ لوقت كل صلاة" (۳) وفي رواية أخرى: "وإن قطر الدم على الحصى" (۴) (یہ خون ایک رگ کا ہے، حیض نہیں، جب حیض کے دن آئیں تو نماز چھوڑ دو، اور جب وہ دن گزر جائیں تو خون دھو ڈالو اور نماز پڑھو)۔ ایک روایت میں ہے: (برنماز کے لئے وضو کرو) اور ایک روایت میں ہے: (برنماز کے وقت کے لئے وضو کرو) اور ایک دوسری روایت میں ہے: (اگرچہ پٹائی پر خون ٹپک جائے)۔

متنہ نے مستحاضہ اور دہرے معذورین کے لئے تین شرطیں ذکر کی ہیں۔

پہلی: ثبوت کی شرط: اس طرح کہ جو شخص کسی عذر میں مبتلا ہو وہ معذور قرار نہیں پائے گا، اور نہ اس پر معذورین کے احکام جاری ہوں گے جب تک کہ یہ عذر ایک فرض نماز کے پورے وقت کو نہ گھیر لے اگرچہ عینا ہو، اور اس پورے وقت میں اتنی دیر کے لئے بھی عذر ختم نہ ہو جس میں وہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکے، یہ شرط فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے۔

دوسری: دوام کی شرط: وہ یہ کہ اس پہلے وقت کے علاوہ جس میں غدر ثابت ہوا ہے دوسرے وقت میں بھی یہ غدر پایا جائے خواہ

(۱) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز اس کی روایت بخاری، مسلم اور مؤطا میں امام مالک نے کی ہے (فتح الباری ۱/۴۰۹ طبع استیعاب صحیح مسلم ۱/۶۲۲ مؤید عبدالباقی، مؤطا ۱/۶۱ مؤید عبدالباقی)۔

(۲) اس کی روایت بھی امام زہدی نے کی ہے۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) ان ماجد نے اپنی سخن میں لورڈسٹی نے اس کی روایت کی ہے۔



## استحاضہ ۲۶-۲۷

ایک بار ہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے عذر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستحاضہ کے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- علمائے حنفیہ میں سے ”مذکوٰی“ نے کہا ہے: استحاضہ نکیر کی طرح حدیث اصغر ہے، پس استحاضہ کی وجہ سے نماز کی فرضیت ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رخصت بسبب ضرورت، اور نہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا۔ حضرت حمہ کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ بلی کرنے سے مستحاضہ رہتی تھیں اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا اور طواف کرا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے مالپاکی سے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم دائمی نکیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطالبہ کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح شافعیہ و حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادات کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور بلی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسا کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المصغر“ میں ہے کہ: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ متحیرہ کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متحیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”متحیرہ“ کے عنوان کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

مستحاضہ کی طہارت:

۲۷- شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مستحاضہ پر حدیث اور نجس دونوں سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اگر اس سے خون نہر کے تو احتیاطاً پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استکھار (لنگوٹ کشا) اور تلمیم (لکام لگانا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تھیب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

شافعیہ نے کہا ہے: یہ گدی لگانا اور باندھنا واجب ہے، البتہ دو مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو اذیت پہنچے، دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور لکام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ صفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) مرقا الفلاح بحاشیہ المصلاوی ص ۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳۱، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۹۸، فتح القدیر ص ۵۶۱، حلیۃ المصلاوی ص ۸۰، الدرر السنی ص ۱۶۹، المغنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المصغر ص ۲۱۰، التوابع العشریہ ص ۳۲ طبع بیروت۔

(۱) المجموع لا امام لغوی ص ۵۳۸، شرح غنی عن الروايات ص ۱۱۳۔

تھیں) بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم:

۲۸- اگر خون تھیلی کی گہرائی کے بقدر یا اس سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا دھونا واجب ہے اگر دھونا مفید ہو اس طرح کہ بار بار نہ لگتا ہو۔ لہذا اگر نہ دھوئے اور نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر دھونا مفید نہ ہو تو جب تک نذر باقی رہے واجب نہیں ہوگا (۱)۔ یعنی ایسا ہو کہ اگر کپڑے کو دھو دے تو نماز سے فراغت سے قبل دوبارہ نجس ہو جائے گا تو یہ جائز ہے کہ نہ دھوئے، اس لئے کہ اس پر پاکی کو لازم قرار دینے میں حرج و مشقت ہے۔

اور اگر ایسا ہو کہ اس کو دھو دے تو نماز سے فراغت سے قبل دوبارہ نجس نہیں ہوگا تو اس کے باقی رہتے ہوئے اس کے لئے نماز پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ایک مروج قول کے مطابق دھوئے بغیر نماز جائز ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر وہ احتیاط و پیش بندی کر لے تو خون کا ٹپکنا مضر نہیں، اگرچہ اسی نماز میں اس کے کپڑے کو لٹوٹ کر دے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی مضر نہیں کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ اگر اس کے بعد خون غالب آجائے اور ٹپک پڑے تو اس کی طہارت باطل نہیں ہوگی (۳)۔

مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے؟

۲۹- صاحب المغنی نے اس سلسلہ میں چند قول نقل کیے ہیں:

اول: جس وقت اس کے حیض یا نفاس کے ختم ہونے کا حکم لگے گا اس وقت غسل کرے گی، اس کے بعد اس پر صرف وضو واجب

حنفیہ کے نزدیک معذور پر واجب ہے کہ اپنے عذر کو روکے، اور اگر پوری طرح اس کا روکنا ممکن نہ ہو تو کم کرے، اور اس کو روک دینے کے بعد وہ معذور باقی نہیں رہے گا، ہاں اگر وہ باندھ نہ سکے یا ٹپکنے سے نہ روک سکے تو معذور ہے (۱)۔

رباہر فرض کے لئے ”مقام“ کو دھونا اور نئی پٹی اور گدی لگانا تو شافعیہ نے کہا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر پٹی اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور اس کا اثر باقی رہ جائے یا اس کے اطراف میں خون ظاہر ہو تو بغیر کسی اختلاف کے نئی پٹی لگانا واجب ہے۔ اس لئے کہ نجاست زیادہ ہوگئی ہے اور اس کو کم کرنا اور اس سے استرا از ممکن ہے۔ اور اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور نہ ہی خون ظاہر ہو تو شافعیہ کے یہاں وہ قول ہیں: اصح یہ ہے کہ تجدد واجب ہے، جیسا کہ تجدد وضو واجب ہے۔ دوم: واجب نہیں، اس لئے کہ جب نجاست برآمد جاری ہے تو اس کے زائل کرنے کا حکم دینا بے معنی ہے، یہ خلاف اس کے کہ حدیث کے برقرار رہتے ہوئے حدیث سے طہارت کی تجدد کا حکم دیا جائے۔ کیونکہ یہ تنہم میں معروف ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے لئے دوبارہ دھونا اور نئی پٹی نہ لانا لازم نہیں، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو، حنابلہ نے کہا ہے: اس لئے کہ اس حدیث کے قوی اور غالب ہونے کی وجہ سے استرا از ممکن نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من ازواجه، فكانت ترى الدم والصفرة والظست تحتها وهي نعلي“ (۳) (حضور ﷺ کے ساتھ ایک زوجہ مطہرہ نے اعتکاف کیا، وہ خون اور زردی کو دیکھتی تھیں، طشت ان کے نیچے ہوتا تھا، اور وہ نماز پڑھتی

(۱) ابن ماجہ ص ۱۸۲

(۲) المجموع ص ۵۳۰

(۳) شرح المغنی ص ۱۱۳، صحیح بخاری ص ۸۱ طبع مسجد

(۱) البدیع ص ۱۳۷، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ص ۲۰۳

(۲) حاشیہ قلیوبی ص ۱۰۱

(۳) کشاف القناع ص ۱۹۳

## استحاضہ ۳۰

کرے گی، اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (۱) (یعنی ظہر اور عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل کرے گی)۔

### مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰- امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے لئے وضو کرے گی، اور جس قدر نوافل چاہے پڑھے گی (۲)، اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابو موسیٰ کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس لئے کہ اس کی طہارت کو معتبر ماننا فرض کی "دائلی" کے لئے بدرجہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے فراغت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۳)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ "صلاۃ" پر عمل لیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں "فرض" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ مطلق "صلاۃ" سے فرض نماز سمجھی جاتی ہے، اور نوافل فرائض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرائض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرائض میں رو جانے والی کمی کی جاتی ہو جائے، لہذا نوافل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے لئے بھی ہوگی، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستقل ہے (۴)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۵)۔

ہوگا، اور یہی اس کے لئے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابو موسیٰ سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ: "إنما ذلک عرق ولیست بالحیضہ فإذا أقبلت فمدعی الصلاۃ، فإذا أدبرت فاعسلی عنک الدم وصلی، وتوضی لکل صلاۃ" (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس لئے جب آجائے تو نماز چھوڑ دو، اور جب بند ہو جائے تو اپنے اوپر سے خون دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرو)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عدی بن ثابت عن ابی عن جدد کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: "ندع الصلاۃ ایام أفرانها ثم نغسل وتوضی لکل صلاۃ" (اپنے ایام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوم ہر نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، اور تھیرد کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: "فی أم حبیبة استحیضت، فأمرها النبی ﷺ أن تغسل لکل صلاۃ" (ام حبیبہ کو استحاضہ آگیا، تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم فرمایا) متفق علیہ۔ اس میں پہلے قول والوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کا ذکر حدیث میں ایسی "زیادتی" ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، اور اسی وجہ سے مالکیہ جنابہ نے کہا ہے کہ اس کے لئے ہر نماز کے واسطے غسل کرنا مستحب ہے، اور حدیث میں امر انتخاب کے لئے ہے۔

سوم ہر دن کے لئے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔

چہارم: جمع کی جانے والی ہر دو نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) المغنی مع شرح الکبیر ۸، ۳۷۸، الدر منی ۱، ۳۰۔

(۲) المغنی مع شرح الکبیر ۸، ۳۷۸۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع لا امامان ص ۵۳۱۔

(۵) الدر منی ۱، ۱۱۶۔

## استحاضہ ۳۱

امام زفر نے کہا ہے: صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا، یہی امام احمد کا ظاہر کلام ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”توضیء لکل صلاۃ“ (ہر نماز کے لئے وضو کرو)، دوسری روایت میں ہے: ”لوقت کل صلاۃ“ (ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرو)۔ امام ابو یوسف نے کہا ہے: دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ احتیاط کی بنا پر ہے، یہی متاבלہ میں ابو یعلیٰ کا قول ہے (۱)۔

ثمر و اختلاف و مقامات پر ظاہر ہوگا:

اول: کسی نماز کا وقت نکلے اور دوسری نماز کا وقت داخل نہ ہو، مثلاً فجر کے وقت وضو کرے، پھر سورج طلوع ہو جائے تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ شروع وقت پایا گیا، امام زفر اور امام احمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ دخول وقت نہیں پایا گیا، کیونکہ طلوع شمس سے ظہر تک کسی فرض نماز کا وقت نہیں، بلکہ یہ خالی وقت ہے۔ دوم: کسی نماز کا وقت داخل ہو خارق نہ ہو، مثلاً زوال سے قبل وضو کرے، پھر زوال شمس ہو تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا، اور امام ابو یوسف و امام زفر اور امام احمد کے یہاں ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ دخول وقت پایا گیا۔

لہذا اگر چاشت یا عید کی نماز کے لئے وضو کرے تو اس وضو سے امام ابو یوسف، امام زفر اور امام احمد کے نزدیک ظہر نہیں پڑھ سکتی، بلکہ اس کی طہارت ظہر کا وقت داخل ہونے سے ختم ہو جائے گی۔ جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھ سکتی ہے، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا۔

حنفیہ و متاבלہ کے یہاں: مستحاضہ اور اس جیسے معذورین ہر فرض نماز کے وقت کے لئے وضو کریں گے، اور وقت کے اندر جس قدر فرائض (۱)، نذر، نوافل اور واجبات میں سے جو چاہیں ادا کریں گے، جیسے وتر، نماز عید، نماز جنازہ، طواف اور قرآن کو چھو (۲)، حنفیہ کا استدلال حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے جو آپ نے فاطمہ بنت ابوحذافہ سے فرمایا: ”و توضیئ لوقت کل صلاۃ“ (۳) (اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرو)۔

اگر مستحاضہ نے خون جاری رہنے کی حالت میں وضو کیا پھر از سر نو خون جاری ہو گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ حنفیہ نے کہا ہے: اگر خون بند ہونے کے بعد وضو کیا، پھر خون آگیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اگر خون بند ہونے کی حالت میں دوسرے حدث کی وجہ سے وضو کیا پھر خون آگیا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی طرح اگر خون کے بند رکی وجہ سے وضو کرے پھر کوئی دوسرا حدث پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۴)۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مثلاً اس کا خون جاری ہو اور اس کی وجہ سے وضو کرے پھر پیٹاب کے ذریعہ حدث پیش آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۱- حنفیہ کے یہاں مستحاضہ کی طہارت میں اختلاف ہے کہ ہفت نکلنے سے وہ ٹوٹے گی؟ یا داخل ہونے سے؟ یا دونوں سے؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے: صرف وقت نکلنے سے طہارت ٹوٹے گی، اس لئے کہ معذور کی طہارت ہفت کے ساتھ مقید ہے، جب وقت نکل جائے گا تو حدث ظاہر ہو جائے گا۔

(۱) البدائع ۱/۱۳۳، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، مطالب ۱/۱۸۱۔

(۲) الخطاوی علی سرائی الاخلاق ص ۸۰۔

(۳) ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، المغنی مع شرح الکبیر ۱/۳۷۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۵۹۹، الخطاوی علی سرائی الاخلاق ص ۸۰، کشاف القناع ۱/۹۶۔

البدائع لکھنؤ ۱/۳۵، مطالب علی النسخ ۱/۲۶۳۔

## استحاضہ ۳۲-۳۳

شافعیہ کے نزدیک اس کا وضو محض کسی مرض کے ہوا کرنے سے ٹوٹ جائے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ نکلے یا نہ داخل ہو جیسا کہ گذرا۔ مالکیہ کے یہاں یہ درحقیقت پاک ہے جیسا کہ گذرا۔

مستحاضہ کا شفا یا ب ہونا:

۳۲- شافعیہ کے نزدیک اگر مستحاضہ کا خون پوری طرح بند ہو جائے اور اسی کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ ختم ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر یہ نماز کے باہر ہو:

الف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہونا خود نماز کے اندر پیش آئے تو بقول ہیں:

اول۔ اس کی طہارت اور نماز باطل ہو جائے گی۔

دوم۔ باطل نہیں ہوگی، جیسا کہ تیمم میں ہے۔

اور رائج پہلا قول ہے (۱)۔

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

واجب نہیں ہوگا۔

یہ تفصیل حنفیہ کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور گردانتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر عذر موجود ہے اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہے جیسا کہ گذرا۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں جاہر ہے۔

اہل بیتہ متاثرہ کے یہاں تفصیل ہے، انہوں نے کہا: اگر اتنے وقت تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں وضو اور نماز کر سکتی ہو تو اسی وقت میں اس کو انجام دینا متعین ہوگا، لیکن اگر عادت مسلسل خون آنے کی ہو، اور یہ رگنا عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت باطل ہے، اور اس کو از سر نو کرنا لازم ہوگا، پس اگر خون بند ہونا نماز شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور اگر دوران نماز پیش آئے تو وضو کے ساتھ نماز بھی باطل ہو جائے گی، اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑ دے گی الا یہ کہ تھوڑا بہت خون بند ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور اگر وضو کرے پھر شفا یا ب ہو جائے پھر وضو کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا وضو باطل ہے (۱)۔

مستحاضہ کی عدت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی تفصیل ”عدت“ کی اصطلاح میں ہے۔

لیکن دوسری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو ان کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات“ اور ان کے پاک کرنے کے طریقہ کی بحث میں کرتے ہیں، جو لوگ اس کے پاک ہونے کے کائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں عین (اصل نجاست) کے بدلنے کے نتیجے میں اس پر مرتب ہونے والا وصف ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی بنیاد پر فقہاء نے بہت سے جزوی مسائل کا استخراج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المخلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ طلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

مخلوف غلیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا قیود عقلاً یا ماداً محال نہ ہو، یعنی اس کا وجود حقیقتاً یا ماداً ناممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آسمان پر ضرورتاً تہ ہمارے گا، یہ ماداً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز کیا یہ یحیٰ بن بر (جائز اور طاعت کی قسم) میں ہوگا یا حث (غلط و معصیت کی قسم) میں؟ اور کیا اس سلسلہ میں یحیٰ بن کے موقت یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حث کے مسائل میں کرتے ہیں۔

## استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، اور دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱) لفظ استحالة کا فقہاء و اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

فقہی یا اصولی استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے: ۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی میں ہو اسی معنی میں ”استحالة العين النجسة“ (نجس عین کا بدلانا) اور ”ہم نكون الاستحالة“ (استحالة کس چیز سے ہوتا ہے) ہے۔

نجس چیزیں مثلاً پاخاند، شراب، اور خنزیر، بسا اوقات ان کی حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، اور ان کے اوصاف بدل جاتے ہیں، اور یہ بدلنے یا سرک بننے یا پاک چیز میں پڑ جانے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ خنزیر نمک کی کان میں گر جائے اور نمک ہو جائے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب اگر خود بخود سرک بن جائے تو پاک ہے، اور اگر اس کو سرک بنادیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح الحبر، مادة (حول)۔

(۲) نہایۃ الحاج ۱/ ۳۳۰، المغنی ۱/ ۵۲، الدرر النوری ۱/ ۵۲، فتح القدر ۱/ ۳۹۷۔

(۱) نہایۃ الحاج ۱/ ۳۳۰، المغنی ۱/ ۵۲، الدرر النوری ۱/ ۵۲، فتح القدر ۱/ ۳۹۷۔

## اصولی استعمال:

۴- اصولیین کے نزدیک لفظ ”استحالة“ کا استعمال ناممکن ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ اور اسی سے مستحیل لذائذ یا مستحیل غیرہ کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ اور محال کے مکلف بنانے کے جواز کے بارے میں اصولیین کا اختلاف ہے، اور انہوں نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ممتنع لذائذ، اور ممتنع غیرہ۔

ممتنع لذائذ کی مثال: جمع بین الضدین ہے، جمہور اصولیین کے یہاں مختار یہ ہے کہ ممتنع لذائذ کا مکلف بنانا جائز ہے۔ اور ممتنع غیرہ کا ناممکن ہونا اگر عادتاً جو جیسے پیارا اٹھانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک عقلاً اس کا مکلف بنانا جائز ہے، البتہ شرعاً اس کا قیوت نہیں۔ اور اگر استحالة اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا ارادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا ایمان لانا تو بالاجمال یہ عقلاً جائز اور شرعاً واقع ہے۔ (۱) اس کی تفصیل ”مسویٰ ضمیر“ میں ہے۔

## استحباب

### تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجہ کا مصدر ہے بمعنی أحبه (پسند کرنا)، اور استحباب اتحسان کے معنی میں بھی آتا ہے (۱)۔ اور کہا جاتا ہے: استعجہ علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

حنفی کے علاوہ اصولیین کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر ضروری نہ ہو بایں معنی کہ اس کا چھوڑنا جائز ہو (۳)۔ اور اس کی ضد کراهیت ہے (۴)۔

۲- مستحب کے مترادف مندوب، تطوُّع، طاعت، سنت، نافلہ، نفل، قربت، مرغب فیہ، احسان، فضیلت، رغبہ، ادب اور حسن ہیں (۵)۔ ان کے مترادف ہونے میں بعض ثنائیہ (مثلاً قاضی حسین وغیرہ) کا اختلاف ہے، ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو وہ سنت ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً ایک دوبار کیا ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) لمصباح المیز (جب)۔

(۲) مختار مصباح (جب)۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰/۱ طبع مکتبہ کراچی۔

(۴) شرح الملوک المیز ۱۲۸ طبع مطبعہ دار الحدیث یقارہ۔

(۵) شرح جمع الجوامع بحقیقہ طبعانی ۹۰، ۹۱، الکلیات لابی ابتداء ۱/۴۳،

۱۰۸/۳ طبع دمشق، اصطلاح لفظی طبع مکتبہ الخلفی طبع الملوک

المیز ۱۲۶، کشاف اصطلاحات الفنون: مادہ (جب) ۲/۴۴،

نیز مادہ (سنت) ۷۰۵ طبع خط۔

(۱) نواتج المحرمات مع حقیقہ المختصر ۱/۱۳۳ طبع مکتبہ دار الحدیث ۱/۶۹۔

### استحباب ۳

اور اوادکار جن کو انسان اپنے اختیار سے کرے (وہ تپوٹ ہے۔

ان حضرات نے یہاں مندوب کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بلاشبہ تینوں اقسام داخل ہیں۔

اور یہ اختلاف لفظی ہے، کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں اقسام کے جس طرح یہ مذکور نام ہیں، کیا ان ناموں کے علاوہ ان کو کوئی اور نام دیا جاسکتا ہے؟ تو بعض نے کہا: نہیں، کیونکہ سنت کے معنی: طریقہ و عادت، مستحب کے معنی: محبوب، اور تپوٹ کے معنی: اضافہ کے ہیں، جب کہ اکثر حضرات کا کہنا ہے کہ ہاں ان کو دوسرا نام دیا جاسکتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ دین کا ایک طریقہ یا عادت ہے، اور اشارت کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور وہ جب سے زائد ہے (۱)۔

حنفی کے یہاں مستحب: وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا اور کبھی چھوڑا ہو، لہذا یہ سنن مذکورہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا ہے، بلکہ سنن زائد سے نیچے ہے جیسا کہ ابوبقاء کفوی نے کہا ہے۔

حنفی کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور تپوٹ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، اور نفل اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرے سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو بمقابلہ مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین کی رائے سے قریب ہے، لیکن حنفیہ کا تپوٹ کے بارے میں ان سے

اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ تپوٹ کو مستحب کے مترادف مانتے ہیں، جب کہ کاظمی حسین تپوٹ کو مستحب کی قسم مانتے ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے، اور حنفیہ کے یہاں مستحب اور سنت میں فرق یہ ہے کہ سنت دین میں وہ طریقہ ہے جس کو عقیلی کے التزام کے بغیر اپنایا گیا ہو۔ اور عقیلی کی قید سے مستحب سنت کی تعریف سے نکل گیا، کیونکہ حضور ﷺ کی طرف سے اس پر موانعت نہیں ہوئی (۱)۔

بعض حنفیہ نے مستحبات اور سنن زائد میں فرق نہ کرتے ہوئے کہا ہے: مستحب وہ ہے جو عادت کے طور پر ہو خواہ کبھی کبھی اس کا ترک ہو یا نہ ہو۔

”تور الاوار شرح المنار“ میں ہے: سنن زائد مستحب کے معنی میں ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مستحب وہ کہلاتا ہے جس کو علماء نے پسند کیا ہو، اور سنن زائد وہ ہیں جن پر نبی کریم ﷺ کا عمل رہا ہو۔

اسی طرح مستحب کا اطلاق فعل کے مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، خواہ قطعی طور پر مطلوب ہو یا غیر قطعی طور پر، لہذا فرض، سنت اور مندوب سب اس میں داخل ہوں گے۔ اور کبھی مستحب کا اطلاق فعل کے غیر یقینی طور پر مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس میں صرف سنت اور مندوب داخل ہوں گے (۲)۔

### مستحب کا حکم:

۳۔ غیر حنفی اصولیوں کی رائے ہے کہ مستحب کو انجام دینے والا قائل ستائش ہے، اس کو ثواب ملے گا، لیکن اس کے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں ہوگی اور نہ اس کو کوئی سزا دی جائے گی (۳)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مستحب کا ترک جائز ہے، لیکن اگر اس ترک کے بارے میں غیر

(۱) شرح جمع الجوامع ص ۹۰، ۹۱۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲/۴۷۳، کلیات ابوبقاء ۱/۷۳، ۱۰۸/۳، ۱۱۵/۹۱، حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸ طبع استنبول۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲/۴۷۳، حلیۃ البانی علی شرح جمع الجوامع ۱/۹۱۔

(۱) حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸ طبع بول۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲/۴۷۳، دستور العلماء ۳/۱۸۔

(۳) روشا ونگول ص ۱۶، شرح جمع الجوامع ۱/۱۰۰، کلیات ۱/۷۳۔



## استحداد

### تعریف:

۱- استحداد لغت میں "حدیدہ" سے ماخوذ ہے، کہا جاتا ہے: "استحداد" یعنی زیر ناف کے بال مونہ ما، اس کا استعمال کتنا یہ اور تو یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اسطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا مونہ ما ہے، اس کو "استحداد" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی امتزجے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- احداد:

۲- احداد: اخذ کا مصدر ہے، اور "احداد المرأة علی زوجها" کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد، احداد کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

#### ب- منور:

۳- منور کا معنی بال صفا کا ہے، کہا جاتا ہے: منور: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور نور بال صفا پاؤں پر ہے جو

قطعی ممانعت آئے تو دیکھا جائے گا اگر وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين" (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو نہ بیٹھے تا آنکہ دو رکعت پڑھ لے) تو مکروہ ہے، اور اگر ممانعت مخصوص نہ ہو، مثلاً عمومی طور پر مندوبات کے چھوڑنے کی ممانعت جو ان کے اوامر سے ماخوذ ہو اس لئے کہ کسی چیز کا حکم دینا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا خلاف اولیٰ ہوگا، مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی عام دلیل کے ذریعہ کسی کام کا مطالبہ کرنے سے کسی خاص دلیل کے ذریعہ مطالبہ کرنا زیادہ مؤکد ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا اطلاق مخصوص اور غیر مخصوص ممانعت والے پر کرتے ہیں، اور بسا اوقات اول کو مکروہ کراہۃ شلیفۃ (خت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت مؤکدہ کہا جاتا ہے (۲)۔ اور حنفیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان کے نزدیک مستحب یا مندوب ہے اور سنت نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، اور نہ اس کا چھوڑنا بے ادبی ہے، لہذا اس کی وجہ سے اثرات میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے ادبی اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ عقلی میں وہ سنت سے کم تر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کر لیا افضل ہے (۳)۔

انتخاب کے بقیہ مباحث مثلاً مستحب کا مامورہ ہونا، اور کیا شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے؟ اس کے لئے دیکھئے "اصولی ضمیر"۔

(۱) حدیث: "إذا دخل أحدكم المسجد....." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۸۳ طبع انتقید) اور مسلم (۱/۲۹۵ طبع عیسیٰ الخلیف) نے کی ہے۔

(۲) شرح جمع الجوامع ۱/۸۱۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵/۵۵۳۔

(۱) لسان العربیت مادہ (حدود) ۳/۳۱۳ طبع دار صادر۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۲/۲۳۸ طبع انتقید، مدینہ منورہ۔

پتھر جلا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں آتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں تنور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ اور جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صفا پاؤں وغیرہ سے بھی ہوتا ہے۔

استحذ اور کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ اور مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت ہے، البتہ صرف ثنائیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ اور واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطالبہ کرے (۲)۔

استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے، چنانچہ حضرت سعید بن المسیب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں: ”الفطرة خمس، أو خمس من الفطرة: الختان والاستحذاد، ونتف الإبط وتقليم الأظفار، وقص الشارب“ (۳) (سنت پانچ امور ہیں: ختنہ کرنا، زیر ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ کترنا)۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”عشرة من الفطرة: قص الشارب، إعفاء اللحية، والسواك

والاستنشاق، وقص الأظفار، وغسل البراجم ونتف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء“ (دس چیزیں سنت میں داخل ہیں: مونچھ کترنا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنجاء کرنا (یا شرم گاہ پر بنسو کے بعد تھوڑا سا پانی چھڑکنا)، ذکر یا (راوی) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، شاید کلی کرنا ہو (۱)۔

استحذ اور کا طریقہ:

۶- استحذ اور کیسے ہو؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: حنفیہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا موٹا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: موٹا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ تمقص (بال نوچنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض ثنائیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جمہور ثنائیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے موٹا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔ متبادل نے کہا: کسی بھی چیز سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ موٹا افضل ہے (۴)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی نے کی ہے اور امام ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم ۲/۲۳۳ طبع مجلس، سنن النسائی ۸/۱۰۹ طبع المجلس)۔

(۲) کلیۃ الطالب ۲/۵۳ فتح الباری ۱۰/۲۷۳ طبع مبداء الرحمن۔

(۳) فتح الباری ۱۰/۲۷۳۔

(۴) المنی ۱/۸۶ طبع سعودیہ کشاف الفتاویٰ ۶/۶۵۔

(۱) لسان العرب: مادہ (نور) ۵/۲۳۲ طبع دار صادر، اصلاح مادہ (نور)

۸۳۹/۲ طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) المجموع للنووی ۱/۲۸۹ طبع المیزان، کلیۃ الطالب ۲/۵۳ طبع مصطفیٰ المجلس۔

(۳) بخاری اور ترمذی نے اس کی روایت کی ہے۔

وقت استحدا:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسلم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قص الشارب وتقليم الاظافر ونسف الابيط وحلق العانة الا یتروک اکثر من اربعین یوما" (۱) (موتجھ کترنے، ماخن کاٹنے، بغل کے بال اکھاڑنے، اور زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہمارے واسطے بقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے اعتبار سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ یہی معیار حدیث صحیح میں وارد ہے (۲)۔

استحدا کے لئے دوسرے سے مدد لیما:

۸- تمام فقہاء کے یہاں اصل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے ستر کا کسی اجنبی کے سامنے باضرورت کھولنا حرام ہے، اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "استنار" اور "مخورة" دیکھئے۔ فقہاء نے اس شخص کے لئے جو زیر ناف بالوں کو سترے کے ذریعہ نہ مونڈ سکے یا پاؤں کے ذریعہ اس کو صاف نہ کر سکے زیر ناف کی صفائی کو ضرورت شمار کیا ہے (۳)۔

آداب استحدا:

۹- فقہاء نے آداب استحدا سے بحث اور خصال طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۳۸۳، سنن ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۳۸/۸) مسلم ۲۲۲/۱ طبع عینی الجلی۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۹/۸۷، فتح الباری ۱۰/۳۸۳، کشاف الفتاویٰ ۱/۳۱۱ طبع دار الکتب العلمیہ النوری ۱/۳۸۹، ابن ماجہ ۵/۲۶۱، التہذیب ۵/۵۷۷، المغنی ۱/۸۷۷، کفایہ الطالب ۲/۵۳۳۔

(۳) البحر الرائق ۸/۳۱۹۔

ستر کے مباحث کے ضمن میں کی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے، نیز مستحب ہے کہ دائیں سے شروع کرے، پھر بائیں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پردہ کر لے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہ ڈالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو دُفن کر دے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو دُفن کرنا یا ضائع کرنا:

۱۰- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو دُفن کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے ممل بنت شرح اشعر یہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور ان کو دُفن کر دیتے تھے، اور کہتے تھے کہ "رایت النبی ﷺ یفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آدمی اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا دُفن کر دے؟ انہوں نے فرمایا: دُفن کر دے، دریافت کیا گیا: کیا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پہنچی ہے؟ فرمایا: ابن عمر دُفن کرتے تھے، اور روایت آئی ہے کہ: "ان النبی ﷺ امر بدفن الشعر والاظافر" (حضور ﷺ نے بال اور ماخن کو دُفن کرنے کا حکم دیا)۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے دُفن کو مستحب کہا ہے کیونکہ یہ انسان کے اجزاء ہیں (۳)۔ اور یہ ابن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) التہذیب ۵/۵۸۷، المغنی ۱/۸۶۱، اور ساتھ مراجع۔

(۲) حدیث "رایت النبی"۔۔۔ کی روایت بخاری نے شعب الایمان میں کیا ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے، حلیۃ لابن حجر (۳/۳۱۳) طبع احادیث۔

(۳) تحفۃ الاحوذی ۹/۸۷، کشاف الفتاویٰ ۱/۶۵، المغنی ۱/۸۸، المجموع للنووی ۱/۳۸۹، ۲/۲۹۰۔

کہ وہ اس کے قائل ہیں، اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا ظاہر استحسان کا قائل ہوا ہے، لیکن سابقہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس کلی کے مقابلہ میں جزوی مصلحت کا استعمال کرنا ہے، اس لئے وہ مصالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

متبادل سے بھی منقول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس لئے کہ اگر استحسان کا مفہوم اس بات کا قائل ہوا ہے جس کو انسان بلا دلیل اچھا سمجھے اور اس کی رغبت و خواہش کرے تو یہ باطل ہے، اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی انکار نہیں (۱)۔

### استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

#### اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ مذہب نبویہ میں کسی مسئلہ کا ایسا حکم آئے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس اختلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے قیاس نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا ممنوع ہوا ہے۔

## استحسان

### تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقباح (برا سمجھنا) ہے۔ اور علم اصول فقہ میں بعض حنفیہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس جلی کے مقابلہ میں جو نفس یا اجماع یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس خفی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں (کتاب الکراہیۃ: الاستحسان میں) ”مسائل حسان“ کے اختراں پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا یہ استعمال معنی انحال ہے جیسا کہ اختراں بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین نسبی نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی تحسین اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

### اصولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہونے میں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور شافعیہ و جمہور اصولیوں کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام الحرمین نے امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے

(۱) دلائل و دلائل ص ۲۳۰ طبع مصطفیٰ النجفی، المکرر المکیہ للورکشی، مخطوطہ بیروت، ورقہ (۳۳۲) ص ۱۲۲ طبع بلاق، شرح العبد الخضر ابن الحاج ۲۸۸/۲ طبع بول۔

(۱) تاج العروص: مادہ (حسن)۔  
(۲) إقامۃ الأئمة بحمیدہ سمات، لا حاد ص ۱۵۵ طبع اول، طلبہ ص ۸۹ طبع اول، رد المحتار ۱۳/۵ طبع بول۔

## استحسان ۴-۶

### دوم: استحسان اجماع:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجماع ہو جائے جیسے عقد استصناع (آرڈرے کر کسی چیز کو بنوانے کا معاملہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجود کی بیع ہے جو ناجائز ہے، لیکن عمومی حاجت کے پیش نظر استحسان اس کو اجماع کی بنیاد پر جائز قرار دیا گیا ہے۔

### سوم: استحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفسد کو دور کرنا ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رکھنے میں بعض مسائل کے اندر پریشانی اور دشواری پیدا ہو جائے، مثلاً کنویں اور حوض کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

### چہارم: استحسان قیاسی:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی ظاہر اور متبادر قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں دقیق اور غفی ہو، لیکن دلیل کے اعتبار سے منہبوطر اور نظر فکر کے لحاظ سے زیادہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاسی ہے، لیکن اس کو استحسان یعنی قیاس مستحسن اس لئے کہا گیا تاکہ دونوں میں فرق رہے۔ اس کی مثال شکاری پرندوں کے جوٹھے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چوپائے درندوں مثلاً شیر اور چیتا کے جوٹھے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوٹھا بھی نجس ہو، اس لئے کہ جوٹھے میں گوشت کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت ناپاک ہے، اور استحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوٹھے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوٹھا پاک ہو، اس لئے کہ ان کا جوٹھا پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز مؤثر ہے وہ کمزور ہے، اور وہ درندے چوپایوں کے جوٹھے میں پانی سے ناپاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پرندوں میں نہیں پایا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنی چوٹ سے پیتے ہیں، اور چوٹ پاک اور خشک ہڈی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا، لہذا اس میں نجاست کی نکتہ نہیں رہی، اس لئے ان کا جوٹھا آدمی کے جوٹھے کی طرح پاک ہے، البتہ مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ مردار سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ آزاد مرغی کی طرح ہوں گے (۱)۔

استحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے ہقیقہ مباحث کے لئے دیکھئے ”اصولی ضمیمہ“۔

(۱) مجمعۃ النور بحلیۃ نسمات الاحرار ص ۵۵ طبع اول، الوسوط للنصر ص ۱۰۵ طبع اول، انجریہ و انجریہ لابن امیر طبع ۳۲۲ طبع بلاق۔



## استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی الجملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء ”مباحث“ میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالک نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس بات پر بینہ قائم ہو کہ جس مٹی پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مٹی کی ملکیت ہے، اور اس چیز کا یا اس کے کسی جز کا اب تک اس کی ملکیت سے قطعاً ان کے ظلم میں نہیں ہے، بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں، لہذا بینہ غیر قابض کے لئے حق واجب کے اظہار کا سبب ہے، اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے، اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس مٹی پر حق انکل رہا ہے اس پر دعویٰ کرنے کا سبب ہیہہ مٹی ہے جو اس مٹی پر ملکیت کا سبب ہے خواہ وراثت ہو یا خریداری، یا ہبیت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ ملکیت کا کوئی سبب ہو، کیا استحقاق کے دعویٰ میں، ہر ہر دعوے میں استحقاق کے سبب اور شرائط کا بیان ضروری ہے؟ یا صرف بعض دعوئیں میں ضروری ہے مثلاً مل، نکاح وغیرہ؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”دعویٰ“ ہے (۳)۔

ہیں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر دعویٰ ہے اس کو اس کے قابض کے پاس سے خریدے، اور خریداری سے قبل خفیہ طور پر کسی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان محض اس اندیشہ سے خرید رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کر دے گا، پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ خریداری مافع استحقاق ہوگی) اور اگر خریدے تے وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں، پھر کو لوٹل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مافع کے بغیر مطالبہ ترک کر دے (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں موانع استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں، لیکن ان کے قواعد مافع اول (فعل) کے خلاف نہیں ہیں (۲)، رہا قبضہ کی مدت کے دوران سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا باطل ہونا تو ہمارے ظلم میں ان کے علاوہ بجز حنفیہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ حنفیہ کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساتھ ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، حنفیہ اس کا ذکر ”کتاب الدعویٰ“ میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالک نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض دوسرے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قابض کو اس کے ثبوت کی تردید کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موانع استحقاق جیسا کہ مالک نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳، شرح المروسی ۳۳، ۳۴، ۳۵، طبع المکتبہ، کشاف

القناع ۳۱، طبع انصار الدین۔

(۲) حاشیہ البنائی ۱/ ۱۵۷، معین، فکاحہ ۳۷، ۳۸، البحر علی الخلیف ۳۳، ۳۴، ۳۵۔

(۳) ابن ماجہ ۳۲، ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، شہادہ و نظائر للسیوطی ۳۳، ۳۴، ۳۵، طبع التجاریہ، نہایتہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰

## استحقاق ۸-۹

### بیع میں استحقاق:

خریدار کو خرید کر وہ بیع کے استحقاق کا علم ہونا:

۸۔ جس چیز میں دوسرے کا حق ہے استحقاق کو جانتے ہوئے اسے خریدنا حرام ہے، پھر اگر خرید بخر و ہست خریدار کے اس بات کو جاننے کے باوجود ہوتی ہے کہ اس میں کسی کا حق ہے تو خریدار کو حق ہے کہ استحقاق کے ہست فروخت کرنے والے سے قیمت کو واپس لے لے، اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو، اور اگر استحقاق کا ثبوت خریدار کے قرار کی وجہ سے ہو یا استحقاق کی قسم کھانے سے انکار کی وجہ سے ہو، تو جمہور فقہاء کے یہاں قیمت واپس نہیں لے گا، یہ مالکیہ کے یہاں خلاف مشہور قول ہے، ان کا مشہور قول یہ ہے کہ واپس لے گا (۱)۔  
اس مسئلہ میں حسب ذیل تفصیل ہے:

### پوری بیع کا استحقاق:

۹۔ اگر پوری بیع کا کوئی مستحق نکل آئے تو بیعتا فیہ و تنابہ کے نزدیک بیع باطل ہے، اور یہی حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق ملیت کو باطل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جو ملیت کے منتقل ہونے کے لائق نہ ہو اور مذہب مالکیہ کی فرامات سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔  
اور اگر استحقاق ملیت کو منتقل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جس کا مالک بنا جاسکتا ہو تو عقد حق دار کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر وہ اجازت دے دے تو مانڈ ہو جائے گا

قابض ایسی چیز کا دعوے وار ہو جس سے دعویٰ ختم ہو جاتا ہے تو قاضی اپنی صوابدید کے مطابق اس کو اپنی بات ثابت کرنے کے لئے مہلت دے، حنفیہ و مالکیہ نے اس شرط کی صراحت کی ہے، اور دوسرے فقہاء نے ”بینات“ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے (۱)۔

شرط دوم: عین اعتبار، (اس کو عین اعتبار بھی کہتے ہیں)، اس کے لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں تین آراء ہیں: سب سے مشہور رائے یہ ہے کہ یہ تمام چیزوں میں ضروری ہے، یہ ابن قاسم، ابن وہب اور ابن محن کا قول ہے، اور یہی ابو یوسف کا قول اور حنفیہ کے یہاں مفتی پ ہے۔ اور حنفیہ کا طریقہ جیسا کہ خطاب اور جامع اھصولین وغیرہ میں ہے، یہ ہے کہ مستحق نقد کی قسم کھا کر کہے کہ نہ اس نے اس چیز کو بیچا ہے، نہ بیہ کیا ہے، نہ ضائع کیا ہے، اور نہ اب تک کسی طرح سے اس کی ملیت سے نکلی ہے (۲)۔

شرط سوم: جس کے قائل صرف مالکیہ ہیں کہ استحقاق والے سامان پر کوئی قائم کرنا اگر ممکن ہو، یہ منقولہ چیز کے بارے میں ہے، ورنہ قبضہ پر کواد ہنلا، اور یہ عقار (غیر منقولہ) کے بارے میں ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی دو عادل آدمیوں کو اور ایک قول ہے کہ ایک عادل آدمی کو ان کو انہوں کے ساتھ بیچنے والوں نے ملیت کی کواعی دی ہے، اگر مثلاً گھر ہو تو وہ کواد ہن دہنوں سے کہیں گے کہ یہی وہ گھر ہے جس کے بارے میں ہم نے قاضی کے پاس کواعی دی ہے جس کا اندراج اوپر ہوا ہے (۳)۔

(۱) الفروق ۲۳۲/۳ طبع المکتبہ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷/۳۳، جامع المصولین ۱۵۲/۱، شرح لمروض ۳۷۱/۱۰، شرح تفسیر الارادات ۲/۱۳، ۳/۱۸، ۴/۱۸، ۵/۱۸، ۶/۱۸، ۷/۱۸، ۸/۱۸، ۹/۱۸، ۱۰/۱۸، ۱۱/۱۸، ۱۲/۱۸، ۱۳/۱۸، ۱۴/۱۸، ۱۵/۱۸، ۱۶/۱۸، ۱۷/۱۸، ۱۸/۱۸، ۱۹/۱۸، ۲۰/۱۸، ۲۱/۱۸، ۲۲/۱۸، ۲۳/۱۸، ۲۴/۱۸، ۲۵/۱۸، ۲۶/۱۸، ۲۷/۱۸، ۲۸/۱۸، ۲۹/۱۸، ۳۰/۱۸، ۳۱/۱۸، ۳۲/۱۸، ۳۳/۱۸، ۳۴/۱۸، ۳۵/۱۸، ۳۶/۱۸، ۳۷/۱۸، ۳۸/۱۸، ۳۹/۱۸، ۴۰/۱۸، ۴۱/۱۸، ۴۲/۱۸، ۴۳/۱۸، ۴۴/۱۸، ۴۵/۱۸، ۴۶/۱۸، ۴۷/۱۸، ۴۸/۱۸، ۴۹/۱۸، ۵۰/۱۸، ۵۱/۱۸، ۵۲/۱۸، ۵۳/۱۸، ۵۴/۱۸، ۵۵/۱۸، ۵۶/۱۸، ۵۷/۱۸، ۵۸/۱۸، ۵۹/۱۸، ۶۰/۱۸، ۶۱/۱۸، ۶۲/۱۸، ۶۳/۱۸، ۶۴/۱۸، ۶۵/۱۸، ۶۶/۱۸، ۶۷/۱۸، ۶۸/۱۸، ۶۹/۱۸، ۷۰/۱۸، ۷۱/۱۸، ۷۲/۱۸، ۷۳/۱۸، ۷۴/۱۸، ۷۵/۱۸، ۷۶/۱۸، ۷۷/۱۸، ۷۸/۱۸، ۷۹/۱۸، ۸۰/۱۸، ۸۱/۱۸، ۸۲/۱۸، ۸۳/۱۸، ۸۴/۱۸، ۸۵/۱۸، ۸۶/۱۸، ۸۷/۱۸، ۸۸/۱۸، ۸۹/۱۸، ۹۰/۱۸، ۹۱/۱۸، ۹۲/۱۸، ۹۳/۱۸، ۹۴/۱۸، ۹۵/۱۸، ۹۶/۱۸، ۹۷/۱۸، ۹۸/۱۸، ۹۹/۱۸، ۱۰۰/۱۸

(۱) البیانی علی المرتضیٰ ۱/۱۵۸، معین الحکام ۳/۳۷، تہذیب الحکام مع فتح البیانی ۱/۱۵۸، ۲/۱۵۸، ۳/۱۵۸، ۴/۱۵۸، ۵/۱۵۸، ۶/۱۵۸، ۷/۱۵۸، ۸/۱۵۸، ۹/۱۵۸، ۱۰/۱۵۸، ۱۱/۱۵۸، ۱۲/۱۵۸، ۱۳/۱۵۸، ۱۴/۱۵۸، ۱۵/۱۵۸، ۱۶/۱۵۸، ۱۷/۱۵۸، ۱۸/۱۵۸، ۱۹/۱۵۸، ۲۰/۱۵۸، ۲۱/۱۵۸، ۲۲/۱۵۸، ۲۳/۱۵۸، ۲۴/۱۵۸، ۲۵/۱۵۸، ۲۶/۱۵۸، ۲۷/۱۵۸، ۲۸/۱۵۸، ۲۹/۱۵۸، ۳۰/۱۵۸، ۳۱/۱۵۸، ۳۲/۱۵۸، ۳۳/۱۵۸، ۳۴/۱۵۸، ۳۵/۱۵۸، ۳۶/۱۵۸، ۳۷/۱۵۸، ۳۸/۱۵۸، ۳۹/۱۵۸، ۴۰/۱۵۸، ۴۱/۱۵۸، ۴۲/۱۵۸، ۴۳/۱۵۸، ۴۴/۱۵۸، ۴۵/۱۵۸، ۴۶/۱۵۸، ۴۷/۱۵۸، ۴۸/۱۵۸، ۴۹/۱۵۸، ۵۰/۱۵۸، ۵۱/۱۵۸، ۵۲/۱۵۸، ۵۳/۱۵۸، ۵۴/۱۵۸، ۵۵/۱۵۸، ۵۶/۱۵۸، ۵۷/۱۵۸، ۵۸/۱۵۸، ۵۹/۱۵۸، ۶۰/۱۵۸، ۶۱/۱۵۸، ۶۲/۱۵۸، ۶۳/۱۵۸، ۶۴/۱۵۸، ۶۵/۱۵۸، ۶۶/۱۵۸، ۶۷/۱۵۸، ۶۸/۱۵۸، ۶۹/۱۵۸، ۷۰/۱۵۸، ۷۱/۱۵۸، ۷۲/۱۵۸، ۷۳/۱۵۸، ۷۴/۱۵۸، ۷۵/۱۵۸، ۷۶/۱۵۸، ۷۷/۱۵۸، ۷۸/۱۵۸، ۷۹/۱۵۸، ۸۰/۱۵۸، ۸۱/۱۵۸، ۸۲/۱۵۸، ۸۳/۱۵۸، ۸۴/۱۵۸، ۸۵/۱۵۸، ۸۶/۱۵۸، ۸۷/۱۵۸، ۸۸/۱۵۸، ۸۹/۱۵۸، ۹۰/۱۵۸، ۹۱/۱۵۸، ۹۲/۱۵۸، ۹۳/۱۵۸، ۹۴/۱۵۸، ۹۵/۱۵۸، ۹۶/۱۵۸، ۹۷/۱۵۸، ۹۸/۱۵۸، ۹۹/۱۵۸، ۱۰۰/۱۵۸



## استحقاق ۱۰-۱۱

دوم: خریدار بیچنے والے سے قیمت واپس نہیں لے گا اگر خریدار خرید کر دو مٹن کے استحقاق کا اقرار کرے یا قسم سے انکار کرے، یہ حنفیہ وشافعیہ کا قول ہے، شافعیہ نے اس کی غلطی یہ بتائی ہے کہ خریدار نے ثراء کے باوجود استحقاق کا اعتراف کر کے یا حلف سے انکار کر کے کوئی عیب نہیں ہے۔

یہ مالکیہ میں سے ابن کاسم کا قول ہے، اگر خریدار قتر ار کرے کہ کل خرید کر دو ٹن مکمل طور پر فروخت کنندہ کی ہے۔ اور اہلب وغیرہ نے کہا: اس کا قتر اور جوٹ سے مافع نہیں (۱)۔

مہیج کے بعض حصے کا استحقاق:

۱۱- اگر پوری بھیج کے بجائے اس کے بعض حصہ میں اتحقاق نکل آنے تو بھی فقہاء کے یہاں حسب ذیل مختلف اقوال ہیں:

اہم۔ پوری جمع میں نفع باطل ہو جائے گی خواہ خرید کر دہی  
ذوات النعم میں سے ہو یا ذوات الامثال میں سے، یہ متاثرہ کے  
یہاں ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے، امام شافعی نے  
”لام“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں دو  
چیزیں جمع ہوئی ہیں: حرام یعنی دوسرے کا حق اور حلال یعنی بقیہ، لہذا  
کل کی نفع باطل ہو جائے گی۔

یہ مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اکثر حصہ میں حق نقل آئے (۲)۔

ب۔ خریدار کو یہ اختیار ہے کہ نفع کو فروغ کر کے منفع لوٹا دے، یا باقی حصہ کو وردہ لے اور جتنی مقدار کا حق نکالا ہے اس کے حصہ کے مطابق شمن واپس لے لے، یہ نتائج کے یہاں دوسری روایت ہے۔

ورنہ فسخ ہوگا، یہ حنفیہ کے یہاں ہے، استحقاق کی وجہ سے فسخ ہونے کے سلسلہ میں حنفیہ کے یہاں تین قول ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ جب تک خریدار نے وقت کرنے والے سے قیمت واپس نہ لے لے، عقد فسخ نہیں ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ فیصلہ ہونے ہی سے فسخ ہو جائے گا، تیسرا قول یہ ہے کہ جب مستحق قبضہ کر لے تب فسخ ہوگا (۱)۔

قیمت کا واپس لینا:

۱۰- اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فسخ کے وقت خریدار فروخت کرنے والے سے قیمت واپس لے گا یا نہیں، جب استحقاق کی وجہ سے فسخ باطل ہو جائے، اس مسئلہ میں فقہان کی دو رائے ہیں:

اول: خریدار نے وقت کرنے والے سے علی الاطلاق قیمت نہیں لے گا، خواہ اتفاق بینہ سے ثابت ہو یا قرار سے۔ یا کقول (نہم کھانے سے انکار) ہے، یہ متبادلہ کا قول ہے۔ اور یہی حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے اگر اتفاق بینہ سے ثابت ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر خریدار کو ضرر بخت کرنے والے کی ملکیت کے درست ہونے یا نہ ہونے کا ظلم نہ رہا ہو تو واپس لے گا، اور اسی طرح اگر بائع کی عدم ملکیت کا ظلم ہو تو مشیو قول کے مطابق (قیمت واپس لے گا) اس لئے کہ بائع نے ایسی چیز فرخت کر کے ظلم کیا جو اس کی ملکیت میں نہیں تھی، کیونکہ اس نے غیر مملوک چیز کو بیچ دیا ہے، لہذا اس پر جو جھوٹا ناز یا دہ مناسب ہے (۲)۔

(۱) الخرش ۱۵۶۶، الخطاب وادعای طویل ۳۶۱، طبع لیبیا، المیزب ۲۸۸،  
طبع مصر، معنی لا یمن قد امر ۵۹۸، طبع لیبیا، ابن حلیون ۱۹۱،  
۱۴۳، شرح فتاویٰ الازدات ۳۷۲، فتاویٰ ابن حجر ۳۸۳

(۲) انھنی ۵۸۸، ابن جابر ۵۹۳، جامع الأصول ۱۵۱، نہایت کج ۲۲۵، طبع معظیٰ لکھنؤ، شرح اروض ۳۳۹، ۳۵۰، ۳۳۳، طبع لکھنؤ، اشروانی علی ۳۳۶، المہرب ۲۸۸، ارضانی علی ظیل ۳۲، الخطاب ۵۷۵، ۵۷۳

(۱) جامع الأصول، ۱۵۱۳، شرح المروض، ۲/۳۴۵، ۳۵۰، الترغاتی علی  
فیصل، ۵/۳۵، الخطاب، ۵/۳۰۷، الفتاویٰ الجوزیه، ۵/۳۴۰.

(۲) لام سر ۲۲۲، مجموع ۱۰۰ علا ۳۳، ۳۱۹، ۳۱۹، الجمل سر ۹۳، الدعوی سر ۳۵ طبع دار الفکر البغدی سر ۵۰، الانصاف ۲۹۰ طبع اول۔

## استحقاق ۱۲-۱۳

اگر جزو معین کا حق نکلے، اور وہ ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے قدر بازار کی قیمت کے مطابق واپس لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔

اگر سامان کے اکثر حصہ میں استحقاق نکل آئے تو باقی کو لوٹا مانعین ہے، اور اقل کو روک لیا جائے نہیں۔

اگر جزو معین مثلی ہو تو پھر اگر اقل میں استحقاق نکلے تو اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق نکلے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے لے یا بیچ کر واپس کر دے (۱)۔

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے دن پوری بیع کی قیمت دیکھی جائے گی، اور خریدہ فروخت کنندہ سے اپنی ادا کردہ قیمت بازار کی قیمت کے تناسب سے واپس لے، مثلاً اگر کہا جائے کہ مکمل فروخت کردہ سامان کی قیمت ایک ہزار ہے، اور استحقاق والے حصے کی دہو، اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچواں حصہ اس سے واپس لے گا (۲)۔

### قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو بیع باطل ہے، البتہ حنابلہ کی ایک ضعیف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ مالکیہ نے کہا ہے: فروخت کرنے والا اصل فروخت کئے ہوئے سامان کو واپس لے گا اگر باقی ہو، ورنہ اس کی قیمت کو واپس لے گا اگر دو ختم ہو چکا ہو، اور جس چیز میں حق ثابت ہوا ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، البتہ بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ تعین عقد میں

اختیار دینا حنفیہ کا بھی قول ہے، اگر خریدہ کردہ فنی میں قبضہ سے قبل حق نکل آئے خواہ اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، کیونکہ مکمل ہونے سے قبل یہ معاملہ دو حصوں میں ہو گیا، اسی طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد نکلے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

ح- حق کے قدر حصے میں بیع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا دوسرا قول ہے، اور یہی حنفیہ کا بھی قول ہے اگر قبل پر قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو مثلاً دو کپڑے تھے ان میں سے ایک میں کسی کا حق نکل گیا، یا کیلی یا وزنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس میں دو حصے کرنا نقصان دہ نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین اور غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا تہائی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔  
بنانی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا تو غیر معین ہو گا یا معین۔

اگر غیر معین ہو اور اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو اور آمدنی والی جائیدادوں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے قدر واپس لے لے، یا بیچ کر لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خود کم میں حق نکالا ہو یا اکثر میں۔ اگر وہ غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو آمدنی کا ذریعہ بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدہ کو اختیار دیا جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدہ کے لئے اپنے پاس روکنا واجب ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰۱، مسند ابی یوسف ص ۳۳۹۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۰۱، فتح القدیر ص ۵۳۳، طبع بلاق فتح الحرمین ص ۱۰، مجموعہ ص ۱۹۴، مکمل ص ۹۳۔

(۱) البدائی علی المرتضیٰ ص ۱۶۶۔

(۲) البدائی علی المرتضیٰ ص ۱۶۶، شرح الکبیر ص ۶۹، الخرشنی ص ۱۵۹، المرتضیٰ ص ۱۶۲، ص ۱۶۶۔

## استحقاق ۱۳

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت معین نہ ہو تو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت واپس لے گا اگر ذوات التیم میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اگر وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ کون سی چیز معین کرنے سے معین ہو جاتی ہے اور کون نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ:

۱۳۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلاف و تفصیل ہے:

حنفیہ کے نزدیک اگر اضافہ جدا اور پیدا شدہ ہو، مثلاً بچہ اور پھل، اور استحقاق کا ثبوت بینہ سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ کیا اضافہ کا مستقل الگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

اور اگر اضافہ متصل ہو اور پیدا شدہ نہ ہو مثلاً مکان بنانا اور پودا لگانا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو اکھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے یا جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص بائٹ سے ٹمن واپس لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل اور پیدا شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور ”حامیہ“ میں ہے کہ خریدار فر وخت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت لگائی جائے، اور جو فرق فٹھے اس کو واپس کر لے، (اور خریدار فر وخت کنندہ

سے اپنے اخراجات واپس نہیں لے گا) (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی اجرت یا خدمت لیمایا دودھ یا ہون یا پھل قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ غصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق والی حق مخصص ہو اور غاصب سے خریدنے والے اس سے ماوا تلف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

اور حنفیہ کی طرح کتابہ کے نزدیک بھی اضافہ حق دار کا ہے خواہ متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا پھل کھانیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو خریدی یا پودہ لگانے کی قیمت لوٹانی جائے گی، اگر اس نے پودہ لگادیا ہو یا کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور غاصبی ہو یعنی نے ذکر کیا ہے کہ اخراجات کی ادائیگی مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو دھوکہ دیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بینہ کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ ملکیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات واپس نہیں لے گا، اس لئے

(۱) المنہجہ ۴/۳۳۲، ابن ماجہ ۴/۱۹۵، ۲۰۲۔

(۲) اشرح المفہم ۳/۶۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ۴/۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲۔

(۱) الخرش ۱/۱۵۹، ۱۶۰، شرح المروض ۳/۳۳۲ طبع المصنف، الاضاف

۱/۲۹۰، ابن ماجہ ۴/۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱

## استحقاق ۱۵

کے بیٹے فاسد ہے (۱)۔

مالک نے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنی پر حال میں مستحق کی ہے اگر پھل کے علاوہ ہو، یا پھل ہو لیکن اس کی تاثیر (گابھا) نہ کی گئی ہو (اور ”مدونہ“ میں ہے: اگر خشک ہو جائے، اور ابن قاسم کی روایت میں ہے: اگر وہ توڑ لیا جائے) (اگر اس کی بیچائی اور دیکھ رکھ میں شریعت ہو اور پھل میں گابھا نہ لگایا گیا ہو) تو خریدار سے بیچائی اور دیکھ رکھ کے اثر اجابت لینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جیسا کہ عیب کی وجہ سے لوٹانے کی صورت میں رجوع کرنے کے بارے میں ان کی دو مختلف آراء ہیں (۲)۔

خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵- اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین خرید کر اس میں تعمیر کر دی یا درخت لگا دیا تو اکثر فقہاء (حنفی اور حنابلہ کی رائے) اور ثانیہ کا اظہار قول (یہ ہے کہ مستحق درخت اور تعمیر کو اکھاڑ سکتا ہے) (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی ثانیہ کے یہاں اظہار ہے کہ خریدار درخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا ہے، یعنی وہ زمین جو اس نے بائع کو دیا تھا، ہمہ دار کی اہمیت، شریعت کے گئے سامانوں کی قیمت اور اکھاڑنے کی وجہ سے نقص کا تاوان وغیرہ، اس لئے کہ خریدار درخت کنندہ نے اس خریدار پر درخت میں خریدار کو دھوکہ دیا اور اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے اور خریدار کے

(۱) الشروانی علی الجہ ۳۳۶/۱۰، الملحی بی ۱۸۱/۲، شرح المروض ۳۳۰/۲۔ ۳۳۱۔

(۲) الخرش ۱۲۹/۵، ۱۵۰، ۱۶۷/۳، حلیہ المبتانی ہاشم الشربانی علی غلیل ۱۵۲/۵، المقدمات علی المدونہ ۲۶۱/۲، ۲۶۲/۱ طبع مطبعہ

(۳) فتح المعرب ۳۶۸/۱۰، المروض ۳۳۹/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳/۳، کشاف القناع ۸۶/۳، قواعد ابن رجبہ قاعدہ نمبر ۷۷ و ۹۳، شرح غنی الارادات ۳۱۷/۲۔

درخت لگانے، تعمیر کرنے اور فائدہ اٹھانے کا سبب بنا، لہذا خریدار اپنے نقصان کا بدلہ لے گا، حنابلہ نے کہا ہے: قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہوگا (۱)۔

حنفی کے نزدیک زمین وہیں لے گا، درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور نہ ہی زمین کے نقصان کا ضمان، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پھل کے نکلنے سے قبل استحقاق پایا جائے لیکن اگر استحقاق پھل کے نکلنے کے بعد ہو (خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو) تو مستحق درخت کو بھی اکھاڑ سکتا ہے، اور اگر خریدار درخت کو درخت کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہوگی اسے لے کر درخت کو اسی حالت میں پرہیز کر دے گا، اور بائع سے پھل کی قیمت نہیں وصول کرے گا اور خریدار کو پھل توڑنے پر مجبور کیا جائے گا خواہ توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو، اور خریدار درخت کو درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اگر مستحق نے پسند کیا کہ خریدار کو اکھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہو مشتری کو دے دے اور درخت کو روک لے، اور اس نے اس کو قیمت دے دی پھر خریدار کو خریدار درخت کنندہ مل گیا تو وہ اس سے زمین واپس لے گا، درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور مستحق خریدار درخت کنندہ یا خریدار سے نقصان کا تاوان وہیں نہیں لے سکتا (۲)۔

مالک نے یہ رائے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت اور بھیجی کو اکھاڑ نہیں سکتا، اور مالک نے یہ رائے یہ ہے کہ اگر شہر و علاقہ آدمی درخت لگا دے یا تعمیر کر دے اور مستحق اس کا مطالبہ کرے تو مالک سے کہا جائے گا کہ اس کو زمین کے بغیر کھڑے ہونے کی حالت میں درخت یا مکان کی قیمت دے دو، اگر مالک انکار کرے تو درخت لگانے والے

(۱) اس قلیل وجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ کو مصلحت میں لایا گیا ہے (کمیٹی)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۵/۳، حلیہ المبتانی ہاشم الہندیہ ۳۳۳/۲۔

## استحقاق ۱۶

یا تعمیر کرنے والے کے لئے حق ہے کہ وہ درخت اور تعمیر کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ انکار کرے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے شریک ہوں گے، یہ اپنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درخت یا مکان کی قیمت سے شریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے دن کا اعتبار ہے نہ کہ درخت لگانے اور تعمیر کے دن کا، اس حکم سے وقف زمین مستثنیٰ ہے جس کا تعلق مالی حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالک نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے کرایہ کا حق دار ہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو جب وہ زمین کاشت کے لئے واپس لی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے لئے کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کاشت کرنے والے نے قائمہ مکمل اٹھالیا ہے، اور اس کی پیداوار اسی کے لئے ہوگی (۱)۔

کرایہ دار، مویوبہ (جس کو زمین بیہ کی مٹی ہو) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درخت لگانا مالک کے متبادل کے یہاں اکھاڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درخت لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہاں کوئی شہ نہ ہو، مثلاً اس کو معلوم نہ ہو کہ وہ بیچنے والے یا کرایہ پر دینے والے وغیرہ کی نہیں ہے، ابن رجب نے اپنی کتاب "التواہد" میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ امام احمد سے اس کے علاوہ کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔

فی صرف میں استحقاق:

۱۶- اگر بیع صرف (سولے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکل آئے تو اس خرید و فروخت کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں: الف- عقد کا باطل ہونا، یہ ثانویہ کا قول ہے (۱) اور متبادل کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالک کا بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھیلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق جدائی اور طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں ڈھلا ہوا سوا و چاندی مقصور بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوسکتا، اسی طرح مالک کا مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں پکھلائے ہوئے ہوں یا ایک پکھلایا ہوا ہو اور دوسرا (مہ تن یا زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر پکھلائے ہوئے میں عائدین کے جدا ہونے کے بعد یا جدا ہونے سے قبل لیکن مجلس کے اس قدر طویل ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (تو بیع باطل ہوگی) (۳) اور بتایا ان کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور "مسکوک" (ڈھلا ہوا) سے مراد "مصوغ" (گڑھا ہوا) کے بالمقابل ہے، لہذا اس میں سولے کا ڈالا، ٹوٹا ہوا مہ تن اور زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب- عقد صحیح ہے، یہ حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت ہے اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق، تفرق اور طول مجلس سے قبل ہو تو مالک کا بھی قول ہے، اور معاملہ کرنے والے کے لئے بدل مستحق دینا جائز ہے اور یہ بدل دینا رضامندی کے طور پر ہوگا یا بالجبر؟ ہمارے ظن میں کسی نے بالجبر کی صراحت نہیں کی، ہاں متاخرین مالک نے اپنے یہاں دہریوں میں سے ایک طریقہ میں اس کی صراحت

(۱) المجموع ۹۹/۱۰ طبع المصیر پ

(۲) المغنی ۵/۵۰۴ طبع المصیر

(۳) الخطاب ۳۶۴/۳۲۷ طبع المصیر

(۱) الخرش ۱/۱۵۲ بیع کردہ اور صادر

(۲) المدون ۳۶۶/۳ بیع کردہ اور صادر

## استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے اگر باقی ان چیزوں میں سے جو جن کا ابتدا و رہن رکھنا ان کے نزدیک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جو شترک ہو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو (۱)۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے بقدر باطل ہو جائے گا اور مرہون کا باقی حصہ اس کے مقابل دین کے بدلہ رہن ہوگا، یہ مالکیہ میں سے ابن شعبان کا قول ہے، اور یہ حنفیہ کا قول ہے اگر باقی حصہ ان چیزوں میں ہو جس کا ابتدا و رہن رکھنا جائز ہو (۲)۔

مرہن کے قبضہ میں استحقاق والے مرہون کا ضائع ہونا:  
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو سامان مرہن کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

الف۔ مستحق راہن یا مرہن کو ضامن بنا سکتا ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک نے زیادتی کی ہے، راہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرہن کے سپرد کر دیا اور مرہن کی زیادتی قبضہ کرنا ہے اور ضمان راہن پر طے ہے، لہذا اگر وہ ضمان دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرہن ضمان دے تو راہن سے ضمان اور اپنا دین واپس لے گا، یہ حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے، البتہ شافعیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرہن ما و اتف ہو اور اگر وہ اتف ہو تو ضمان دونوں پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق راہن یا مرہن کو ضامن بنا سکتا ہے اور ضمان مرہن پر طے ہے اگر وہ ضمان دے دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ حنابلہ کا قول ہے، اگر مرہن کو غصب کا ظلم ہو، اور اگر راہن ضمان دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرے طریقہ آپسی رضامندی والا ہے (۱)۔  
ج۔ متعین و راہم میں باطل ہے اور اس کے علاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ تفرق اور طول مجلس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے مہلب کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بالاتفاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرہن کو اختیار ہے کہ دین والے مقدم یعنی بیع وغیرہ کو فسخ کر دے یا عقد کو بدتر کر رکھے اور دین بلا رہن کے باقی رکھے، اسی طرح مرہن کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور راہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، اور اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بلا رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو سامان غیر متعین ہو اور اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو راہن کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، رائج قول یہی ہے، اور غیر متعین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی تصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے یا باقی رہنے کے بارے میں تین آراء ہیں:  
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ شریعتی ۲/۲۰۳ طبع جمعہ کافل ۱۳۳۰ھ، الغنی ۵/۵۰، الخطاب ۳/۳۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الخطاب ۳/۳۲۷۔

(۳) فتح القدیر ۸/۳۰۵ طبع مولیٰ بلاق البدائع ۱۳۱۶ھ طبع الجلیب، الدرر ۳/۲۵۸ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و جامعہ الصوری ۵/۲۵۸ طبع دہقان، اشروانی علی التھ ۵/۳۷۔

(۵) لام ۳/۱۹۸، الدرر ۳/۲۵۸، فتح الجلیل ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۷ طبع لیبیا، نیل

= لآ رب ص ۱۱۳ طبع بلاق خشی روایت ۲/۵۰ طبع دار العروہ۔  
(۱) فتح القدیر ۸/۳۰۵ طبع بلاق، النبی علی الہدایہ ۸/۲۲۲، البدائع ۱/۵۱۶۔  
(۲) فتح الجلیل ۷/۷۰، فتح القدیر ۸/۳۰۵، النبی علی الہدایہ ۸/۲۲۲۔  
(۳) فتح القدیر ۸/۲۲۲، البدائع ۱/۵۱۶، بشری علی التھ ۳/۲۹۰۔

## استحقاق ۲۰

اور مرتہن کی رضامندی سے وہ اس کو فروخت کر کے مرتہن کو قیمت دے دے پھر فروخت شدہ مرتہنوں میں استحقاق نکل آئے تو کون واپس لے گا اور کس سے واپس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق عادل یا راہن سے رجوع کرے گا، یہ حنفی کا قول ہے، اگر بیع بلاک ہو چکی ہو، اور اگر راہن اس کی قیمت کا ضمان دے دے تو بیع اور قبضہ صحیح ہے، اس لئے کہ ضمان کو ادا کرنے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی طہیت کو فروخت کیا ہے، اور اگر عادل ضمان دے تو اس کو اختیار ہے کہ راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا جو نادم اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا، بیع نافذ و درست ہوگی اور مرتہن کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر عادل چاہے تو مرتہن سے واپس لے، اس لئے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحق لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتہن کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا راہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

اگر فروخت کر دو سامان باقی ہو تو مستحق اسے خریدار سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال عینہ پانا پھر مشتری عادل سے ضمان واپس لے گا، اس لئے کہ وہی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے متعلق ہوں گے، کیونکہ وہ بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس لئے کہ بیع اس کے لئے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو ضمان اس لئے دیا تھا کہ اس کو محفوظ ملے اور وہ محفوظ نہیں رہا پھر عادل کو اختیار ہے چاہے تو راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس ذمہ داری میں داخل کیا

مرتہن سے واپس لے گا اور اگر مرتہن کو غصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہن تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ ضمان اسی پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہن تلف ہو جائے تو اس میں تمیز قول ہیں:

اول: مرتہن ضامن ہوگا اور اسی پر ضمان طے ہے، اس لئے کہ دوسرے کا مال اس کے ظالمانہ قبضہ میں ضائع ہوا۔  
دوم: اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لاطنی میں اس پر قبضہ کر لیا ہے، لہذا ضامن نہیں ہوگا جیسا کہ بیعت میں (ضمان نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف غاصب سے واپس لے گا۔

سوم: مالک جس کو چاہے ضامن بنادے اور ضمان غاصب پر طے ہے اگر غاصب ضمان دے دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتہن ضمان دے تو غاصب سے واپس لے گا، اس لئے کہ اس نے دھوکہ دیا ہے، لہذا اسی سے واپس لے گا (۲)۔

ج: مستحق مرتہن کو ضامن بنا سکتا ہے اگر استحقاق کے ظہور سے قبل مال تلف ہوا ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق نے اس کو بلاغذر مرتہن کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تو وہ ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ رہن رکھا ہوا سامان استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہا اور مرتہن اس کا امین ہو گیا، اس لئے ضامن نہیں ہوگا، مالک یہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

عادل کے فروخت کرنے کے بعد مرتہنوں میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتہنوں کو کسی عادل کے ہاتھ میں رکھ دیا جائے اور راہن

(۱) المغنی ۳/۲۳۰ طبع المریض۔

(۲) الخرش ۲۳۱/۵۔ کمال کی رائے یہ ہے کہ مالک کی تصریح محل خلاف نہیں ہوتی

چاہئے۔

(۱) اہم المبیع شرح فقہ الحدید ۲/۲۳۳، من مایدرین ۵/۲۲۶۔

## استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت کردہ چیز میں استحقاق:

۲۱- مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی دیوالیہ نے پابندی لگنے سے قبل کوئی چیز فروخت کر دی اور اس میں استحقاق نکل آیا تو خریدار تقسیم کو شتم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت تلف ہو چکی ہو اور اس کا لانا دشوار ہو اور اگر ثمن تلف نہ ہوا ہو تو خریدار اس کا نیا دو حق دار ہے۔

اگر حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے تو ثمن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں خریدار کو مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ حصہ دار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا کوئی تصور ممکن نہیں، اس لئے کہ وہ دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو جائز نہیں سمجھتے، البتہ صاحبین کے قول پر اس کا تصور ممکن ہے، اس لئے کہ وہ کچھ شرائط کے ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریع کرتے ہوئے ذکر نہیں کیا ہے۔

## صحیح میں استحقاق:

۲۲- حنفیہ و حنبلیہ اقرار یا انکار یا سکوت کے ساتھ صلح کرنے میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر قرار کے ساتھ صلح ہو تو وہ ان کے نزدیک دونوں صلح کرنے والوں کے حق میں بیع کے درجہ میں ہے، اور بیع میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور جب عادل راہن سے واپس لے لے تو مرتہن کا قبضہ درست ہو جائے گا، اس لئے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو مرتہن سے واپس لے لے، اس لئے کہ جب عقد ٹوٹ جائے گا تو ثمن باطل ہو جائے گا اور اس نے ثمن پر قبضہ کیا ہے، لہذا مجبوراً اس کے قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرتہن سے واپس لے لے تو مرتہن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول کرے گا (۱)۔

ب- مشتری راہن سے رجوع کرے گا، اس لئے کہ بیع ہی کی ہے، لہذا ذمہ داری بھی اسی پر ہوگی اور عادل سے وصول نہیں کرے گا اگر اس کو وکالت کا علم ہو اور اگر وکالت کا علم نہ ہو تو اس سے واپس لے گا، یہ حنبلیہ کا مذہب ہے (۲)۔

ج- مستحق مرتہن سے قیمت واپس لے گا اور بیع جائز ہوگی اور مرتہن راہن سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور ابن القاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا والا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو مرتہن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان ثمن کو مرتہن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضمانت ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۳)۔

د- خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (بشرطیکہ عادل حاکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول کرے یا مرتہن سے واپس لے، اگر مرتہن نے قیمت وصول کر لی ہو، یہ شافعیہ کا قول ہے (۴)۔

(۱) سابقہ دونوں حوالے۔

(۲) مطالب ولی اللہ ص ۴۷۷، کشاف الفتاویٰ ص ۴۸۷، المغنی مع الشرح الکبیر ص ۴۳۳

(۳) الخطاب ص ۳۰۹، ص ۱۰۰

(۴) الشروانی علی الجہد ص ۸۵، نہایۃ المحتاج ص ۲۷۰۔

(۱) الشروانی علی غلیل ص ۴۷۷، الدرر النوری ص ۲۷۲ طبع معینی مجلس، روضۃ

الطائین ص ۴۳۳، کشاف الفتاویٰ ص ۴۸۷ طبع انصار السنۃ الحمدیہ ابن

مطہرین ص ۹۲ طبع ول یولاقہ، السراج المبرج ص ۲۲۵ طبع معینی مجلس۔



## استحقاق ۲۳-۲۴

استحقاق کا حکم گزر چکا ہے۔

اور اگر صلح انکار یا سکوت کے ساتھ ہو تو یہ مدعی کے حق میں معاوضہ ہے، اور مدعا علیہ کے حق میں قسم اور نذرانہ کو ختم کرنے کا فائدہ ہے، اور اس بنیاد پر اگر سارے بدل صلح میں استحقاق نکل آئے، تو صلح باطل ہو جائے گی، اور مدعی دوبارہ مقدمہ کرے گا، اور اگر بعض میں استحقاق نکلے، تو اس بعض میں مدعی دوبارہ مقدمہ کرے گا۔

اور اگر اس میں استحقاق نکل آئے جس کے بدلہ میں صلح ہوئی ہے، تو مدعا علیہ مدعی سے کل یا بعض بدل واپس لے گا، اس لئے کہ مدعی نے ماقبل طور پر بدل لیا ہے لہذا اس کا مالک اس کو واپس لے سکتا ہے (۱)۔ مالک کے یہاں اگر صلح قرار کے ساتھ ہو اور بدل صلح میں استحقاق نکل آئے تو مدعی عین مدعا بہا کو اگر وہ باقی ہو واپس لے گا اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اس کا عوض یعنی قیمت واپس لے گا اگر وہ ذوات الیم میں سے ہو، اور مثل واپس لے گا اگر وہ مثلی ہو۔ اور اگر صلح انکار کے ساتھ ہو اور بدل صلح میں استحقاق نکل آئے تو علی الاطلاق عوض واپس لے گا اور عینہ اس چیز کو واپس نہیں لے گا اگرچہ موجود ہو۔

جس چیز کے بارے میں صلح کی گئی جو مکمل زائے ہے اگر اس میں استحقاق نکل آئے اور صلح انکار کے ساتھ ہو تو مدعا علیہ نے مدعی کو جو کچھ دیا ہے اس سے واپس لے گا اگر موجود ہو، اور اگر فوت ہو چکی ہو تو اس کی قیمت لے گا اگر ذوات الیم میں سے ہو، اور مثل واپس لے گا اگر مثلی ہو، اور اگر صلح قرار کے ساتھ ہو تو قرار کرنے و ملا مدعی سے کچھ واپس نہیں لے گا، کیونکہ اس نے اعتراف کیا ہے کہ وہ اس کی طبیعت ہے اور جس چیز میں استحقاق نکلا ہے اس کو اس نے مدعی سے ظمانا لیا ہے (۲)۔

- (۱) رد المحتار ۳/۲۳۷، اختصار ۶/۶۹، المغنی ۵/۵۳۶، حاشیہ ۵/۲۳۷۔  
کشاف القناع ۳/۳۳۳۔  
(۲) الدرر النضر علی غلیل ۹/۹۱، الدرر النضر ۳/۲۷۰۔

شافعیہ کے نزدیک صلح قرار کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے، اور اگر بدل صلح میں استحقاق نکل آئے اور وہ عین ہو تو صلح باطل ہوگی، خواہ کل میں استحقاق نکلے یا بعض میں، اور اگر بدل صلح غیر عین ہو یعنی ذمہ سے متعلق ہو اور واجب ہو تو مدعی اس کا بدل لے گا اور صلح فسخ نہیں ہوگی (۱)۔

قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق:

۲۳- قتل عمد سے مال پر صلح صحیح ہے اگر اس عوض میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل نہیں ہوگی بلکہ حق دار استحقاق والے سامان کا عوض لے گا، یہ خفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہے اور شافعیہ کے نزدیک نہایت کا تاوان واپس لے گا (۲)۔

ضمان درک:

۲۴- بعض فقہاء نے کہا ہے: ضمان درک عرفاً ضمان استحقاق میں استعمال ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مجمع میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان ہو، اور بعض فقہاء نے اس کو "ضمان عہدہ" کی ایک قسم بتایا ہے اور بعض نے کہا: ضمان درک اور ضمان عہدہ ایک ہیں (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مجمع میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان جائز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً کسی جنبی کی محبت، یا اس کی قیمت میں اگر استحقاق نکل آئے تو وہ تلاش کرنے پر

- (۱) شرح المروض ۲/۲۱۸، روضة الطالبین ۳/۲۰۳۔  
(۲) الدرر النضر علی غلیل ۶/۶۸، الدرر النضر ۳/۲۷۰، القواعد لابن رجب ۳/۲۸۲، ابی ائسی ۳/۸۸، شرح المروض ۳/۵۵، البحر الرائق ۲/۲۸۰۔  
(۳) فتح القدر ۵/۳۵، من طبعہ ۳/۲۸۱، القلیوبی ۲/۳۲۵، المغنی ۳/۵۹۵، مخ الجلیل ۳/۲۳۹، الدرر النضر علی غلیل ۵/۱۳۹۔

## استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضمان ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح: ”ضمان ورک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہلی جائیداد میں استحقاق نکل آئے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ثمن لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضمان باطل ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکل آئے جس پر پہلی بیع ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی دو مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیع اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ثمن معین ہو، اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا اور یہی مالکیہ کا قول ہے، جب کہ استحقاق شفعہ لینے سے پہلے ہو اور یہ کہ ثمن نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول اور یہی رائج مذہب ہے اگر استحقاق شفعہ میں لینے کے بعد ہو اور فرہخت کنندہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق والی چیز کی قیمت والا یہ کہ استحقاق والی چیز نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ثمن معین نہ ہو تو بیع و شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مشائخ ثمن

(۱) سابقہ مراجع، حاشیہ جو سوڈی فکر ۸/۲ طبع بول، بحر الرائق ۱/۲۳ طبع اطمین۔

(۲) ابن عابدین ۲/۲۰۲، ۵/۳۸، المسودہ ۳/۲۹۷، فتح القدیر ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، الدرر النبی علی فلیل ۱/۸۹، المہذب ۱/۳۹۰ طبع معطفی النجفی، کشاف الغتاج ۳/۱۸۹ طبع انتشار الدین، المحیط فی الاضاف ۲/۲۹۰۔

(۳) ابن عابدین ۲/۲۰۲، ۳/۲۰۲، التہذیب ۱/۲۳۷، الدرر النبی علی فلیل ۱/۸۹، المحیط ۲/۲۹۰، الدرر النبی علی فلیل ۱/۳۳۷۔

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا) اور بیع اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ثمن کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز دے گا (۱)۔

اگر ثمن قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو اس میں بیع شافعیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوگی اور باقی میں شافعیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تفریق میں دو روایتوں کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے مبادلہ اور کیا جس میں استحقاق نکل آیا تو شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کا حق شفعہ باطل نہیں ہوگا اور شافعیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کوتاہی نہیں کی، خواہ لیما معین یا غیر معین ثمن کے ذریعہ ہو اور اگر معین کے ذریعہ ہو تو حقیقی تسلیم کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ درختوں میں استحقاق کی وجہ سے عقد مساقات فسخ ہو جاتا ہے اور اس صورت میں مزدور کے لئے پھل میں کوئی حق نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام کیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ مزدور کے لئے اہمیت

مثل ہوگی، البتہ اہمیت کے واجب ہونے کے لئے حنفیہ کے یہاں

(۱) فلیل علی الحجج ۳/۵۰۸، شرح الخروص ۲/۵۰، المغنی ۵/۳۳۸، ۳۳۹۔

(۲) شرح الخروص ۲/۵۰۸، اضافہ ۲/۲۹۰۔

(۳) فلیل علی الحجج ۳/۵۰۸، الکافی ۲/۲۸۸، مجمع کریم مکتبۃ الریاض۔

## استحقاق ۲۷

پھل کا ظاہر ہونا شرط ہے، لہذا اگر پھل ظاہر ہونے سے قبل درختوں میں استحقاق نکل آیا تو اس کے لئے اجرت نہیں ہوگی اور ثانیہ نے کہا ہے: استحقاق سے ماواقیفیت کی حالت میں وہ اجرت کا مستحق ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والے نے اس کو دھوکہ دیا ہے، لہذا اگر اس کو ظلم ہو تو اس کو اجرت نہیں ملے گی (۱)۔

اگر درخت پر پھل آنے کے بعد زمین میں استحقاق نکل آیا تو سب مستحق کے لئے ہیں (زمین درخت اور پھل) اور جس نے مزدور کے ساتھ معاملہ کیا ہے مزدور اس سے اپنے عمل کی اجرت مثل وصول کرے گا۔

مالک نے کہا ہے: حق دار کو اختیار ہے کہ مزدور کو باقی رکھے یا عقد کو فسخ کر دے، اگر فسخ کرنا ہے تو اس کو اس کے کام کی اجرت دے گا (۲)۔

استحقاق کے بعد تلف شدہ درختوں اور پھلوں کے ضمان کا حکم باب ضمان میں دیکھا جائے۔

## اجارہ میں استحقاق

کرایہ پر لی گئی چیز میں استحقاق:

۲۷- کرایہ پر لی گئی چیز میں استحقاق کی صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ اجارہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی اجازت پر موقوف ہوگا، پہلا قول ثانیہ و حنا بلہ کا اور دوسرا قول حنفیہ و مالکیہ کا ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ حنا بلہ کا بھی ایک قول ہو، اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک منضولی کی بیع جائز اور

مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے (۱)۔

اسی طرح اجرت کا مستحق کون ہوگا اس کے بارے میں بھی فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ اجرت عقد کرنے والے کو ملے گی، یہ حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت فائدہ اٹھالینے کے بعد ہو اور اس صورت میں اجازت کا اعتبار نہیں (۲)۔ اور یہی مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق مدت کے بعد ہو (۳) اسی طرح ثانیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز غصب شدہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ بظاہر ملکیت کی وجہ سے مستحق ہوا ہے (۴)۔

ب۔ اجرت مستحق کو ملے گی، یہ حنا بلہ کا قول ہے اور یہی حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت فائدہ اٹھالینے سے قبل ہو اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق کچھ فائدہ اٹھالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ کا قول ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز غصب شدہ ہو اور کرایہ دار کو غصب کا ظلم نہ ہو (۵)۔

ثانیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کار ضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے فائدہ اٹھایا ہے، لیکن اگر اس نے فائدہ نہیں اٹھایا ہے تو آخر کار ضمان کرایہ پر دینے والے دھوکہ باز پر ہوگا (۶)۔

(۱) اقتصوی البندیہ ۳۶۳/۵، ب مع د، ج واکلیل ۲۹۶/۵، الجمل علی الحجج ۳۰/۵، الشروانی علی القصد ۳۶۱/۱۰، المجموع ۲۶۱/۹، المغنی ۵/۵، ۳۷۵/۵، ۳۷۶/۵، ۳۷۷/۵، طبع مول، المروندری ۳۹۰/۵، طبع المستقیم۔

(۲) اقتصوی البندیہ ۳۶۳/۵۔

(۳) ج واکلیل ۲۹۶/۵۔

(۴) الشروانی علی القصد ۳۶۱/۱۰، الجمل علی الحجج ۳۰/۵، المجموع ۲۶۱/۹۔

(۵) ۳۷۶/۵، ۳۷۷/۵، ۳۷۸/۵، اقتصوی البندیہ ۳۶۳/۵، شرح المروض ۳۳۱/۲۔

۳۶۱۔

(۶) لام ۳۷۷/۵۔

(۱) ابن عابدین ۱۸۱/۵، اقتصوی البندیہ ۳۵۶/۵، ۳۸۳/۵، شرح المروض

۳۰۰/۲، اعلیٰ بی ۶۶/۳، المغنی ۵/۵، اقتصوی البندیہ ۳۸۳/۵۔

(۲) الشروانی علی طیل ۳۳۳/۱، المروندی ۳۶۳/۵، طبع دار الفکر۔

## استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحق ان دونوں سے وصول کرے گا اور انجام کارضمان کرایہ دار پر ہوگا (۱)، اور ”امواہب السنیہ“ میں ہے: موقوف زمین جس میں حق نکل آیا ہے اگر گھراں نے اس کو کرایہ پر دیا اور اس کی اجرت لے کر مستحقین میں صرف کر دی تو مالک کرایہ دار سے وصول کرے گا، گھراں سے نہیں، اور کرایہ دار اس سے واپس لے گا جس نے اس کے در اہم لئے ہیں (۲)۔

ج۔ سابقہ اہمت عقد کرنے والے کو اور اگلی اہمت حق دار کو ملے گی، یہ مالک کا قول ہے اور حنفیہ میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے نشان کے بعد اپنے حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳) اور مالک کے یہاں ”سابقہ اہمت“ سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اہمت ہے (۴)۔

کرایہ پر لی گئی استحقاق واپسی چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کرایہ پر لی ہوئی چیز ہلاک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق کرایہ پر لینے والے یا کرایہ پر دینے والے کو ضمان بن سکتا ہے اور انجام کارضمان کرایہ پر دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ہلاک ہونے کے دن تک کی اہلی قیمت وصول کرے گا، کیونکہ جس حالت میں اس کی قیمت میں اضافہ ہوا ہے اس میں وہ غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ

(۱) شرح منشی الارادات ۲/ ۳۳۳۔

(۲) المواہب السنیہ ہاشم الاشباہ و نظائر للسیوطی ۵/ ۳۵۱ طبع ہجریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۶۳، ۵/ ۳۰۰۔

(۴) البحر الرائق ۱/ ۱۵۳۔

(۵) البحر الرائق ۲/ ۳۳۳ طبع اطبیہ، دہلی ۱۳۷۷، شرح لروض

۳۳۱، مطالب اولیٰ ائیں ۳۸۸، کشاف القناع ۳/ ۸۶، الاضاف

۱/ ۷۲، قواعد ابن رجب ۶/ ۱۵۳، شرح منشی الارادات ۲/ ۳۱۳۔

مالک کا ہوگا اور اس کا ضمان غاصب پر ہوگا (۱)۔

مالک نے کہا ہے: مستحق کرایہ دار سے وصول کرے گا اگر اس کی طرف سے تعدی پائی جائے، لیکن اگر اس نے جائز کام کیا ہو اور اس کی طرف سے تعدی نہ پائی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا، لہذا اگر گھر کرایہ پر لیا، پھر اس کو منہدم کر دیا ہو اس کے بعد کوئی حق دار ظاہر ہوا تو مستحق ملے کو ملے گا اگر اس کو موجود پائے، اور گرانے والے سے گرانے کی قیمت ملے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو نقصان ہوا ہے اس کی قیمت ملے گا (۲)۔

## اجرت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے نزدیک اگر اہمت میں استحقاق نکل آئے تو یا تو اہمت مثلی ہوگی یا قسمی ہوگی، اگر اہمت قسمی ہو اور اس میں استحقاق نکل آئے تو اجارہ باطل ہوگا اور اس میں منفعت کی قیمت (اجرت مثلی) واجب ہوگی نہ کہ بدل کی قیمت، اور اگر اہمت مثلی ہو تو اجارہ باطل نہیں ہوگا، اور مثلی واجب ہوگا، لہذا اگر کسی کو دس درہم اجرت کے طور پر دینے اور اس میں حق نکل آیا تو وہی جیسے دس درہم دینا ضروری ہوگا، نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالک نے کہا ہے: اگر اجارہ پر دینے والے کے قبضہ میں معینہ اہمت مثلاً جانور وغیرہ میں استحقاق نکل آئے اور استحقاق کا ثبوت کرایہ کی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو اجارہ بالکلیہ فسخ ہو جائے گا اور زمین و ملا زمین ملے لے گا، اور اگر جوتنے یا بونے کے بعد استحقاق نکلا تو کرایہ پر دینے والے اور کرایہ پر لینے

(۱) شرح لروض ۳/ ۱۱۳، شرح منشی الارادات ۲/ ۳۱۳، المغنی ۵/ ۲۷۹ طبع

المیاضہ اقلیوی ۳/ ۱۸۱۔

(۲) البحر الرائق ۵/ ۳۰۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۳۸، جامع المصولین ۱/ ۱۶۳۔

## استحقاق ۳۰

والے کے درمیان اجارہ فسخ نہیں ہوگا، اور اس حالت میں اگر مستحق اپنا مال کرایہ پر دینے والے سے لے لے اور اجارہ کو منظور نہ کرے تو کرایہ دار کے ذمہ کرایہ پر دینے والے کے لئے اجرت مثل ہوگی، اور زمین اس کے لئے باقی رہے گی جیسا کہ پہلے تھی۔

اور اگر مستحق اپنا مال کرایہ پر دینے والے سے نہ لے بلکہ اس کو اس کے لئے چھوڑ دے اور اجارہ منظور کر لے تو اگر کرایہ دار کو اس کے کاشت کی اجرت دے دے تو اجارہ کی مدت کے دوران اس کو زمین سے فائدہ اٹھانے کا حق ہوگا اور اگر مستحق جو متے کی اجرت دینے سے انکار کرے تو کرایہ دار سے کہا جائے گا کہ مستحق کو زمین کی اجرت دے دو اور تمہارے لئے اس کی منفعت ہوگی، اگر وہ دے دیتا ہے تو قصہ تمام ہے ورنہ اس سے کہا جائے گا کہ زمین مدت اجارہ میں جو متے کے معاوضہ کے بغیر مفت اس کے سپرد کرو۔

اگر اجرت غیر مضمین چیز ہو مثلاً نفود، کیلی، یا وزنی چیز اور اس میں استحقاق نکل آیا تو اجارہ فسخ نہیں ہوگا، خواہ استحقاق جو متے سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا عوض اس کے قائم مقام ہوگا (۱)۔

جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق:

۳۰۔ اگر کرایہ کی زمین میں جس میں کرایہ دار نے درخت لگا دئے تھے استحقاق نکل آیا تو درخت کو اکھاڑنے اور اس کو باقی رکھتے ہوئے اس کے مالک ہو جانے کے بارے میں فقہاء کی مین مختلف آراء ہیں: اول: مستحق بلا معاوضہ درخت کو اکھاڑ سکتا ہے، یہ قول حنفیہ کا ہے لیکن مدت اجارہ کے پوری ہونے کے بعد میں اور ثانیہ: کا بھی قول ہے نیز ثانیہ نے کہا ہے: مالک کو یہ حق نہیں کہ قیمت دے کر درخت

کا مالک بن جائے یا اجرت دے کر اس کو باقی رکھے، اس لئے کہ غاصب اس کو اکھاڑ سکتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک کرایہ دار کرایہ پر دینے والے سے اکھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت کا تاؤن لے گا، اور ثانیہ کے نزدیک کرایہ دار غاصب سے تاؤن لے گا، کیونکہ اس نے عقد کا آغاز صحیح سام ہونے کے ذیل سے کیا ہے۔

دوہ: مستحق کو حق ہے کہ کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت کے بدلہ درخت کا مالک ہو جائے، یہ مالک کا قول ہے اگر مستحق مدت کے گزرنے سے قبل اجارہ کو فسخ کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ درخت اکھاڑ دے یا اکھڑی ہوئی حالت کی اس کی قیمت دے، اس لئے کہ کرایہ دار نے ایک قسم کے شہ کی بنا پر درخت لگایا ہے، اور اگر مستحق کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت دینے سے انکار کرے تو کرایہ دار سے کہا جائے گا اس کو زمین کی قیمت دے دو اور اگر وہ انکار کرے تو دونوں شریک ہوں گے (۲)، کرایہ دار درخت کی قیمت کے ساتھ ہر مستحق اپنی زمین کی قیمت کے ساتھ، اور اگر مدت کے گزرنے کے بعد اجازت دے تو اکھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت دے گا اور اکھاڑنے کی اجرت وضع کر لے گا (۳)۔

سوم: حق دار کرایہ دار کو وہ اثر اجازت جو درخت لگانے میں اس کی طرف سے ہوئے ہیں اور اگر کے درخت کا مالک ہوگا، حنابلہ کے یہاں اسی کی صراحت ہے اور یہی قاضی اور ان کے موافقین کا رائج قول ہے اگر درخت غاصب کے لگانے کی طرح لگایا ہے، اور ان کا ایک دوسرے قول یہ ہے کہ درخت کرایہ دار کا ہوگا اور اس کے ذمہ زمین والے کے لئے اجرت ہوگی اور وہ کرایہ پر دینے والے سے وصول

(۱) فتاویٰ البرازیلہ ۳۵/۵، شرح لموضع ۳۵۹/۲۔

(۲) الفرائض ۱۵۵/۱، المروۃ ۵/۵، جامعۃ التعلیم فی علی النکلی ۳۹۳۔

(۳) مرجع سابق۔

(۱) جامعۃ الدرس فی ۳۸۳ ۱۳، الفرائض ۱۵۲/۱۔

## استحقاق ۳۱-۳۳

کرے گا (۱)، اور تعمیر کرنا فقہاء مذاہب اربعہ کے یہاں درست لگانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد بیہ میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ بیہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر ہیں:

الف- مستحق کو اختیار ہے کہ بیہ کرنے والے سے وصول کرے یا جس کو بیہ کیا گیا ہے اس سے رجوع کرے، بیہ کرنے والے سے وصول اس لئے کرے گا کہ وہی اس کے مال کے ہلاک ہونے کا سبب ہے اور جس کو بیہ کیا گیا ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ وہی اس کو ختم کرنے والا ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے، لہذا مالکیہ نے موہوبہ سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب سے رجوع کرنا دشوار ہو اور موہوبہ کو اس کی آمدنی میں سے اس کے عمل اور محنت و تدبیر کی قیمت ملے گی، لہذا اگر واجب سے وصول کرے تو اس کے لئے موہوبہ پر کچھ نہیں ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر موہوبہ سے وصول کرے تو حنابلہ کے نزدیک وہ واجب سے وصول کرے گا، صاحب "کشاف القناع" نے یہی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور کہا ہے، اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل ہوا ہے کہ وہ کسی چیز کا ضامن نہیں ہوگا، لہذا اس کو دھوکہ دیا گیا ہے، اور شافعیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب موہوبہ واجب سے وصول کرے، اور ایک قول ہے کہ واجب سے وصول نہیں کرے گا، اس لئے کہ واجب نے اس سے عوض نہیں لیا کہ وہ اپنے

عوض کو واپس لے، لہذا واجب ایسا شخص ہے جس نے اس کو ایسی چیز میں دھوکہ دیا ہے جس کے نہ قبول کرنے کا اس کو حق تھا۔

ب- واجب کے بجائے موہوبہ سے وصول کرے گا، یہ حنفیہ کا قول ہے، اس لئے کہ بیہ عقد تصرف ہے اور واجب اس کو اپنے لئے کرنے والا نہیں ہے، لہذا موہوبہ سلامت کی مستحق نہیں اور نہ ہی اس کی وجہ سے دھوکہ دہی ثابت ہوگی نیز اس لئے کہ موہوبہ اپنے لئے قبضہ کرتا ہے (۱)۔

موصیٰ ہے (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق:

۳۲- موصیٰ ہے میں استحقاق کی وجہ سے وصیت باطل ہو جاتی ہے، اگر بعض میں استحقاق ہو تو باقی میں وصیت باقی رہتی ہے، اس لئے کہ موصیٰ یہ وصیت کرنے والی کی طاعت سے نکلنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے، اور استحقاق کی وجہ سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے غیر مملوک مال کی وصیت کی ہے اور غیر مملوک مال کی وصیت باطل ہے (۲)۔

مہر میں استحقاق:

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہر میں استحقاق کی وجہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ مہر نکاح کی صحت کی شرط نہیں لیکن استحقاق کی صورت میں بیوی کے لئے کیا واجب ہوگا اس میں فقہاء کے دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

اول: ذوات التیم میں سے ہو تو قیمت، اور مثلی ہو تو مثل وصول

(۱) لا م ۳۵۷، البحر الرائق ۲/۲۲۱ طبع اطہریہ، (۲) التاج والاکلیل ۵/۴۹۱، المدونہ ۵/۳۶۱، تاریخ کردہ دارمادن، کشاف القناع ۳/۸۴، قواعد ابن رجب ص ۲۱۶۔

(۲) التاج علی الہدایہ ہاشم محمد فتح القدیر ۴/۴۹۸، بشرح الکبیر لابن ابی عمر ۵۲۶/۱، المغنی ۵/۶۱۱ طبع مولانا جعفر الاکلیل ۲/۳۱۸، ۳۲۲۔

(۱) قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔  
(۲) التاج والاکلیل ۵/۴۹۸، شرح الموض ۳/۵۶۱، ۵۶۱، التاج والاکلیل ۵/۴۹۸، البحر الرائق ۲/۳۶۱، قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔

## استحقاق ۳۳-۳۵

کے احوال معین ہوں) تو اس میں مثل واجب ہے (۱)۔  
دوم: عورت مہر مثل کے ساتھ جائے ہوگی، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)، اس لئے کہ عورت کے فاسد ہونے کی صورت میں اسی کا اعتبار ہے۔

### قربانی کے جانور میں استحقاق:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں اگر قربانی کے جانور میں استحقاق نکل آئے تو نہ ذبح کرنے والے کی طرف سے کافی ہے اور نہ ہی مستحق کی طرف سے، البتہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا ضمان بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت حنفیہ کے یہاں مستحق ہے، اور ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔  
بدل کے لازم ہونے کے بارے میں حنفیہ نے کہا ہے کہ کافی نہ ہونے کی صورت میں ان میں سے ہر ایک پر قربانی کرنا لازم ہے، اور اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو ذبح کرنے والے پر اوسط درجہ کی بکری کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنابلہ نے کہا ہے کہ اس کے ذمہ بدل اس جتنی لازم ہوگا جبکہ استحقاق سے قبل متعین ہو جائے اور تعین سے قبل قربانی واجب ہو جائے اس نے اس کی قربانی کی نذرمانی تھی، اور اگر استحقاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا بدل لازم نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: استحقاق و اہل قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے گی، یہ حنفیہ و حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول ہے، اور مالکیہ بھی مثلی میں غلی المطلاق ان کے ساتھ ہیں اور ذوات النعم میں اگر معین ہو لیکن اگر ذوات النعم میں سے ہو اور موصوف ہو، ذمہ میں واجب ہو، حالات و صفات معین ہوں خود ذوات نہیں) تو عورت مثل واپس لے گی (۱)۔

دوم: مہر مثل وصول پائے گی، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

### عوض خلع میں استحقاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض میں استحقاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، البتہ استحقاق کی صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

اول: قیمت یا مثل کا وصول کرنا: یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ طے شدہ عوض کا دینا ضرور ہے باوجودیکہ اس کی پروا کی گئی کہ متقاضی سبب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، البتہ حنابلہ نے کہا ہے: قیمت واپس لے گا اگر عوض قیمتی ہو اور مثل لے لے گا اگر مثلی ہو، اور مالکیہ نے کہا ہے: قیمت واجب ہے اگر معین ہو، اور اگر موصوف ہو (یعنی لوحار ہو مگر اس

(۱) ابن عابدین ۲/۵۰۳ حاشیہ جامع المقبولین ۱/۱۱۳، فتح القدیر ۲/۵۵۴ طبع اول بولاق، البدیع ۵/۸۷۳ طبع المطبعات المطبوعہ، المروانی علی غلیل ۳/۳، الاطاب ۳/۵۰۱، المدونہ ۵/۳۸۷ طبع کردہ دارمعات المشروانی علی اللہ ۷/۳۸۳، المجلس ۹۸/۳، المغنی ۶/۱۸۹ طبع المباحث مطالب ولی امی ۱۸۸۳۔

(۲) المشروانی علی اللہ ۷/۳۸۳ شرح المروض ۳/۲۰۳، ۲۰۵ طبع لیبیہ۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۰۹، جامع المقبولین ۳/۱۳۳، شرح المروض ۳/۲۵۵، مطالب اولی امی ۱۸۸۳۔

(۴) فتح القدیر ۳/۱۰۹، جامع المقبولین ۳/۱۳۳۔

(۱) الخرش ۳/۱۶، المغنی ۸/۹۵، ۲۰۲، کشاف الفقہ ۳/۱۳۱، قواعد ابن رجب ۲/۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/۲۵۵۔

(۳) البدیع ۵/۶۱۵، نہایۃ الحاج ۸/۳۶۸، کشاف الفقہ ۳/۱۱، طبع مکتبہ مصر۔

## استحقاق ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منظوری دے تو قطعاً طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم کردہ شئی کے کچھ حصہ کا استحقاق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں استحقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے اور اس کے صحیح باقی رہنے کے بارے میں فقہاء کے مختلف نظریات ہیں:

الف۔ اول: تقسیم صحیح باقی رہے گی اگر بعض معین کا استحقاق نطفہ، یہ حنفیہ کا قول ہے، ان کے یہاں برہم ہے کہ استحقاق و ملائقہ معین کسی ایک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق والے حصہ کے بقدر اپنے دوسرے شریک سے واپس لے گا، اور شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح باقی رہے گی اگر استحقاق دونوں شریک کے حصے میں برہم ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیلا ہوا ہو، یا امام ابو یوسف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیلا ہوا ہو، اور باطل ہونا شافعیہ و حنابلہ کا بھی قول ہے اگر استحقاق بعض حصہ میں پھیلا ہوا ہو، اس لئے کہ مستحق ان دونوں کا شریک ہے، اور انہوں نے اس کی موجودگی یا اجازت کے بغیر تقسیم کر لیا تو اس کی صورت یوں ہوئی کہ ان دونوں کا کوئی تیسرا شریک رہا ہو اور ان کو اس کا ظلم بھی ہو پھر بھی انہوں نے اس کے بغیر تقسیم کر لیا ہو، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں پھیلے ہوئے عی کی مانند یہ ہے کہ کسی ایک عی کے حصے میں معین جز کا استحقاق ہو، یا کسی ایک کے حصہ میں دوسرے کے مقابلہ میں زیادہ کا

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برہم برہم نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق واپی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق شائع (غیر معین) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو مانڈ کرے یا ختم کر دے، یہ شافعیہ کے یہاں دو طریقوں میں سے اظہر ہے (۲)۔

د۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رکھ لے اور کچھ واپس نہ لے یا اپنے شریک کے ہاتھ میں سے استحقاق کی نصف مقدار واپس لے اگر وہ موجود ہو، ورنہ قبضہ کے دن کی اس کی قیمت کا نصف واپس لے لے، یہ مالکیہ کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہائی میں ہو، اور اگر استحقاق چوتھائی میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، نہیں ٹوٹے گی، ورنہ استحقاق کی نصف قیمت ہی واپس لے سکتا ہے (۳)۔

ه۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حال پر باقی رکھے اور کچھ واپس نہ لے یا تقسیم کو فسخ کر دے، یہ مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق اکثر میں ہو یعنی نصف سے زائد میں (۴)۔

و۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو واپس کر کے دوبارہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے بقدر شریک سے واپس لے لے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض ایک کے حصہ کے اندر جزو شائع میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے گی جیسا کہ گذرا (۵)۔

(۱) الہدایہ مع نتائج الافکار والکفایہ ۸/ ۳۷۲، ابن ماجہ ۵/ ۱۶۸، ۱۶۹، شرح المروسی ۳۳۳، القلیوبی ۳۱۸، المہذب ۲/ ۳۱۰، المغنی ۸/ ۱۲۸، قواعد ابن رجب ۲/ ۲۱۵۔

(۲) شرح المروسی ۳۳۳۔

(۳) المدوئی ۳/ طبع دار الفکر۔

(۴) ساہتہ جلد۔

(۵) الکفایہ مع نتائج الافکار ۸/ ۳۷۲، ابن ماجہ ۵/ ۱۶۸، ۱۶۹۔

(۱) المرقاۃ فی علی ظیل ۳۳۳۔

(۲) الہدایہ مع نتائج الافکار والکفایہ ۸/ ۳۷۲، طبع دار احیاء التراث العربیہ شرح المروسی ۳۳۳، المہذب ۲/ ۳۱۰، طبع مصطفیٰ الحسنی، المغنی ۸/ ۱۲۸، قواعد ابن رجب ۲/ ۲۱۵۔



## استحلال ۱-۲

ہر ایک طور پر ثابت ہواں کا انکار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں، مثلاً قتل، زنا (۱)، شراب نوشی (۲) اور جادو (۳) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی استحلال حرام ہوتا ہے، اور حلال سمجھنے والا فاسق قرار پاتا ہے لیکن کافر نہیں ہوتا، مثلاً باغیوں کا مسلمانوں کی جان و مال کو حلال سمجھنا، اور اس کی بنا پر تکفیر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وداویل کرنے والے ہیں، اور استحلال کی وجہ سے فسق کے نتیجے میں عام فقہاء کے نزدیک ان کے فاضی کا فیصلہ کامل قبول نہیں ہوگا، صرف مالکہ کی ایک رائے ہے کہ ان کے فیصلوں کا جائزہ لیا جائے گا، ان میں جو درست ہو مانڈ ہوگا، ورنہ رد کر دیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیصلے منسوخ کر دیے جائیں گے اسی طرح ان کی کوئی بھی رد کر دی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”لفہی“ دیکھئے (۲)۔

ربا استحلال بمعنی کسی چیز کو حلال کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ شرمگاہوں کو حلال کرنا، تو یہ کبھی مکروہ ہوتا ہے، کبھی مباح اور کبھی مستحب۔

ربا استحلال بمعنی دوسرے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) اشروانی علی اقصاء ۷۷، ۷۸، المواق علی طیل ۶/۲۸۰، الرکات فی علی طیل ۶۵/۸۔

(۲) البیوط ۲/۲۳ طبع دار المعرفۃ، المواق علی طیل ۶/۲۸۰، الرکات فی علی طیل ۶۵/۸۔

(۳) اشروانی علی اقصاء ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹،

## استحلال ۳، استحياء ۱

تو بسا اوقات واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف کرنا اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو ظلم ہو جائے (۱)، اور بسا اوقات مباح ہوتا ہے مثلاً غاصب کا مالی مقصوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کرنا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

## استحياء

### تعریف:

۱- استحياء لغت میں چند معانی کے لئے آتا ہے، مثلاً:

الف: معنی حیا یعنی سکڑنا اور منقبض ہونا (۱)، بعض حضرات نے اس انتباہ کے استحياء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ بُری چیزوں سے انتباہ ہو مگر آن کریم کی متعدد آیات کے اندر اسی مفہوم میں ”استحياء“ آیا ہے، مثلاً: ”فَجَاءَتْهُ إِخْلَافًا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا“ (۲) پھر ان دو میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی بولی کہ میرے والد تم کو بلاتے ہیں تاکہ تم کو اس کا سہہ دیں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا۔ نیز فرمان باری ہے: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَغُوضَةٌ لِّمَا فُوتِنَا“ (۳) لہذا اس سے ذرا نہیں شرمانا کہ کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر (کسی اور چیز کی)۔ نیز ارشاد فرمایا: ”وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ“ (۴) اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا۔

اس معنی میں استحياء یعنی اچھلے پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

### بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے، مثلاً قتل، حد زنا، شراب نوشی، بغاوت، ارتداد، توبہ اور غیبت۔  
ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو جاننے کے لئے اس کی جگہ پر دیکھنا چاہئے۔



(۱) لمصباح البصیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۶۱۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

(۱) ابن عابدین ۵/۳۳، ۳۳۴، شرح المروض ۳/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب  
اولیٰ ائیس ۶/۲۱۰ طبع المکتب الاسلامی، مدارج السالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۱ طبع  
المدینۃ الحمدیہ

## احتیاء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

ب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں، کہا جاتا ہے: استحیت فلاناً، میں نے فلاں کو زندہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: ”يُطَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ“ (۱) (ان کے بیٹوں کو ذبح کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا) (۲)۔

فقہاء نے لفظ احتیاء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً: کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے۔

فقہاء اکثر احتیاء کی تعبیر لفظ ”إبقاء على الحياة“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”تجبر أمه على إرضاعه إبقاء على حياته“ (اس کی زندگی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

احتیاء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

متعلقہ الفاظ:

إحیاء:

۳۔ لفظ ”إحیاء“ کا استعمال غیر جاندار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ“ (۱) سورہ بقرہ ۳۔

(۲) دیکھئے لسان العرب، مفردات الراغب، منہاجی، تعبیر اقصیٰ: سورہ احزاب کی آیت ۵۳ کے تحت، سورہ بقرہ کی آیت ۲ کے تحت۔

أَهْوَانًا فَأَحْيَاكُمْ“ (۱) (تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، درآنحالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا)۔

ربالفاظ ”احتیاء“ تو اس کا استعمال موجود زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، جیسا کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

لہذا دونوں میں فرق یہ ہے کہ ”إحیاء“ سے پہلے ”عدم“ ہوتا ہے جب کہ ”احتیاء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ زندگی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم بیان نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر اکثر شرعی احکام یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

بسا اوقات زندگی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو نام نے امان دے دی ہے اس کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: امان)، دودھ پلانے پر مجبور کر کے بچہ کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: رضاعت)، ممانے سے عاجز انسان اور قید میں رکھے ہوئے جانور پر شریعت کر کے ان کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، جنگی قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، اور جنین کو شکم مادر میں زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”وجہائش“)۔

اور کبھی زندگی باقی رکھنا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً طبعی طور پر ایذا رساں جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

اور کبھی زندگی باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۔

## استحیاء ۴

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا لشکر ہم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر قائل نہ اٹھا سکتا ہے، مثلاً ان کے وہ جانور جن کو اسلامی ملک میں لا کر لانا ہمارے لئے دشوار ہو (دیکھئے: اصطلاح ”جہاد“).

اور بسا اوقات زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے، مثلاً مشرک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے کہ قتل کر دے یا احسان کر کے چھوڑ دے یا فدیہ لے لے یا غلام بنالے۔

### زندہ باقی رکھنے والا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو بذات خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

### انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۴- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی حتی الوسع کوشش کرے، اور یہ دو طریقے سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھایا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غالب گمان یہ ہو کہ اگر اس کے سوار پانی میں کود پڑیں تو بچ جائیں گے تو ایسا کرنا ان پر واجب ہے (۲)۔

دوا کا استعمال کرنا اس قبیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ دوا کے استعمال سے شفا یقینی نہیں (۳)، البتہ دوا کرنا شرعاً مطلوب ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کیا کرو)۔ اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے کی ہلاکت یا اس کے کسی عضو کا ضیاع نہ ہو یا غیر محترم نفس کا ضیاع ہو تو اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے توشہ مانگنا جب کہ اس کی اسے ضرورت نہ ہو، یا جان پر حملہ آور کو دور کرنا (۲)۔

اگر اپنی جان بچانے میں محترم نفس کا ضیاع ہو تو اپنی جان بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ ضرر اسی جیسے ضرر کے ذریعہ زائل نہیں کیا جائے گا۔

دوم: براہ راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، براہ راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال دھاردار چیز سے شکم پھاڑ لیا یا مارنے کے لئے خود کو اونچی جگہ سے گر ادینا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: ”من تودی من جبل فہو فی نار جہنم، یتودی خالدًا مغلداً فیہا أبداً، ومن تحسی سما فسمہ بیدہ، یتحساہ فی نار جہنم خالدًا مغلداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بیدہ، وجأ بها فی بطنہ فی نار جہنم خالدًا مغلداً فیہا أبداً“ (۳) (جو شخص پہاڑ سے گر کر خود کو مار ڈالے تو جہنم کی آگ میں اس کا سدا یہی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے گرتا رہے گا، جو زہر پی کر خود کشی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے اپنا شکم چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۶/۱۹۰،

مائع کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث سن صحیح ہے۔

(۲) المغنی ۸/۳۲۸۔

(۳) حدیث ”من تودی...“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳، ۱۰۴ طبع عیسوی

المجلد) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ عمیرہ ۳/۳۰۷، المصنوع ۳۰۶، ۳۱۵، ۳۷۱، طبع دار المعرفہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۱۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۲ طبع دار المعرفہ۔

## احتیاء ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو اور جس کو زندہ رکھ رہا ہے، اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو، لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (۱) (اللہ کسی کو ذمہ دار نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق)۔ "المغنی" میں ہے: جس نے دوسرے کو بلاکت میں دیکھا اور قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضمان واجب نہیں البتہ اس نے بُرا کیا، اور جو اخطاب نے کہا ہے: وہ ضمان ہوگا، اس لئے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

اور اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر پر واجب ہوگا پھر اس سے قریب تر پر، جیسا کہ نفقہ میں ان کی ترتیب کا اعتبار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")۔

اگر ان میں سے کوئی ایک زندہ باقی رکھنے کے لئے تیار نہ ہو تو اس کے بعد والے پر واجب ہوگا اگر وقت میں اتنی محتاجت نہ ہو کہ اس کو زندہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جاسکے، اسی طرح اگر اس میں سابقہ شرائط

آگ میں اپنا شکم ہمیشہ ہمیش چاک کرتا رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب الجنایات یا کتاب الخطر والاباحہ کی خودکشی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحار")۔

اپنے کو بالواسطہ قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیڑ میں یا چوروں کی جماعت میں گھس پڑے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ ہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل کر سکے گا اور نہ زخمی کر سکے گا، اور نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکے گا جس سے مسلمانوں کا فائدہ ہو، اس لئے کہ یہ خود کو بلاکت میں ڈالنا ہے حالانکہ فرمان باری ہے: "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ جمی ہوئی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا نداء دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے کیا ہے کہ انسان پہلے اپنے اوپر پھر دوسرے پر فرائض کرنے کا مکلف ہے، جیسا کہ نفقات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں زیادہ حق دار ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۴۳۳، ۴۳۴ طبع

دارالکتب المصریہ

(۲) الموطا ۳۰/۳۷۰۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۱۔

(۴) المغنی ۸/۸۳۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۲) الفروق للقرنی ۵۶/۲ طبع دارالسرف

## استحیاء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد والے پر واجب ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل اترام جاندار ہو (خود انسان ہو یا جانور) اور قاتل اترام جان کا سلسلہ جنین میں روح پھونکنے کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کا سلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”وجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ اترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف کر دے جس کو شریعت نے اس کی جان مباح ہونے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے جنگ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”بغی“، ”جہاد“)، اور قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جناہت“)، اور مرتد ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”ردت“)، شادی شدہ کا زنا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، اور بعض حضرات کے نزدیک جادو کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”سحر“)

ج۔ بیدارگی طور پر ضرر رساں ہو، مثلاً بیدارگی طور پر سوڑی جانور جیسا کہ وہ پانچ ہذات جانور جن کی صراحت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”خمس من اللواب لیس علی المحرم فی قتلہن جناح: الغراب والحدأة والعقوب والفلأة والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مار ڈالنے میں حرم پر نوا نہیں: گوا، خیل، کچھو، چوہا، اور کانٹے والا کتا)، اور ابو داؤد میں ”السبع العادی“ (حملہ آور دندو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرر رسائی جس کے ضرر کا دور کرنا اس کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو، مثلاً حملہ آور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل۔ بے سادہ قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو بلاک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے لئے متعین ہو جائے، مثلاً یہ عمل اصل کے اعتبار سے جائز ہو، مثلاً ڈوبنے والے کو بچانا، یا مجبور کو کھانا یا پانی دینا یا کشتی جس کے اجارہ کی مدت بیچ سمندر میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”خمس من اللواب.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳/۳ طبع استغیہ) نے کتاب الحج باب ”ما یقتلہ المحرم من اللواب“ میں مسلم (۸۵۸/۲ طبع عینی المکلی) نے کتاب الحج باب ”ما یقتلہ المحرم وغیرہ قتلہ“ میں، اور ابو داؤد (معون السجود ۱۰۸/۲ طبع استغیہ) نے تصانیف میں ہے۔

(۲) البحر الرائق ۳۳/۸، حاشیہ ابن حلیہ ج ۱/۶۰۲۔

(۱) البحر الرائق ۳۳/۸ طبع استغیہ، حاشیہ المروئی علی الترمذی ۳۳/۳ طبع بلاق، حاشیہ الجمل علی شرح المنہاج ۳۹۰/۵ طبع استغیہ، بغنی ۳۱۸/۸ طبع مکتبہ قاسمیہ۔

(۲) البحر الرائق ۳۳/۸، حاشیہ المروئی ۳۶۱/۲ طبع عینی المکلی، حاشیہ المروئی علی الترمذی ۳۳/۳، ج ۱/۲ طبع مکتبہ اعلیٰات الازہریہ ۱۳۸۶ھ۔

اعتبار سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شراب جیا، یا ظالم کو بے قصور سے بنانے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل کرنا چاہتا ہو، اور اسی طرح کی دوسری چیزیں۔  
ب۔ ترک عمل، مثلاً خودکشی سے روکنا اور دوسرے کو قتل کرنے سے روکنا واجب ہے۔

## استخارہ

### تعریف:

۱- استخارہ وقت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استخار اللہ بخر لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقرر کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اسطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نماز یا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- طیر:

۲- طیر: قال بد ہے، جس سے بد شگون ملی جائے (۴) اور حدیث میں وارد ہے کہ: "انہ کان یحب الفأل، ویکره الطیرۃ" (۵)

(۱) لسان العرب ۵/۲۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا..." کی روایت بخاری (بخاری ۱۸۳/۱ طبع استقصیٰ) اور نسائی (۸۱/۸۰ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے۔

(۳) البدیع علی الخرش ۱/۳۶۔

(۴) الصحاح ۲/۲۸۸، المعجم ۱/۱۶۵۔

(۵) حدیث: "کان یحب الفأل ویکره الطیرۃ فی" کی روایت احمد (۲۳۲/۳ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۷۰/۴ طبع معین المجلد) نے کی

### زندہ رکھنے پر مجبور کرنا:

۹- اگر زندہ باقی رکھنے کا واجب ہوا متعین ہو جائے تو سابقہ شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس پر اس کو مجبور کیا جائے گا اور وہی اس کے لئے متعین ہوگا مثلاً چھوٹا بچہ اگر اپنی ماں کے علاوہ دوسری عورت کے بہتان سے دودھ نہ پے تو بچے کی جان بچانے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا (دیکھئے اصطلاح "رضاع")۔

کتنی مدت تک زندگی بچانے کی کوشش واجب ہے:

۱۰- اتنی مدت تک زندگی بچانا واجب ہے جس سے زندگی بچ جائے۔ اس مدت کی ابتدا از زندگی بچانے کی ضرورت کے وقت سے ہوگی اور اس کی انتہا زندگی بچانے سے نارت ہوگا ہے مثلاً ڈوبنے والے کو بچانے کے لئے شریعت نے وقت کی تحدید کی ہے کہ اس کا آغاز گرنے کے وقت سے اور انتہا اس کو بچانے سے نارت ہونے تک ہے (۱)۔

## استخارہ ۲-۷

”کان نبوتہ بفتح وبتصر بصالح المسلمین“ (۱)  
(حضور ﷺ فقیر وکمزور مسلمانوں کے واسطے سے فتح و نصرت طلب کرتے تھے)۔

کچھ لوگ قرآن شریف، یا علم رمل یا قرع اندازی کے ذریعہ سے مدد طلب کرتے ہیں، اور غیب کی باتیں معلوم کرتے ہیں (۲)، یہ حرام ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔ بطرطوش، ابو الحسن مغربی اور ابن العربی نے کہا ہے: یہ زلام کے قبیل سے ہے، کیونکہ مورغیب کے درپے ہوا اور ان کو معلوم کرنے کی کوشش کرنا کسی کے لئے جائز نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا سلسلہ نبی پاک ﷺ کے بعد سے ختم کر دیا ہے، لہذا خواب اس سے مستثنیٰ ہے (۳)۔

### استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء کا اجماع ہے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی مشروعیت کی دلیل دو حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابرؓ سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلھا کالسورة من القرآن: إذا هم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم یقول الخ“ (۴) (حضور ﷺ)۔  
(۱) حدیث: ”کان صلی اللہ علیہ وسلم یستفتح وبتصر بصالح المسلمین“ کی روایت مصنف ابن ابی شیبہ وریطرائی نے کی ہے (دیکھئے فیض القدیر ۵/۲۱۹ طبع مکتبہ مجاریہ) اور مناوی نے اس پر ارسال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) قرع اندازی سے مراد یہاں وہ قرع ہے جس کا مقصد غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس شخص سے استمال کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر پہلا اثر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلان فلاں؟ رہو قرع جو تقسیم وغیرہ میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (قرع)۔

(۳) اربعوی ۱/۳۶۷ طبع بیلاق۔

(۴) حدیث: ”إذا هم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین.....“ کی روایت

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور ہر شگون کو نا پسند فرماتے تھے)۔

### ب- قال:

۳- قال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو، جیسے کوئی مریض ہو اور وہ کسی کو ”اے تندرست“ کہتے ہوئے سنے (تو یہ سمجھے کہ صحت ہو جائے گی)، یا کوئی کسی چیز کا طالب ہو اور وہ سنے کہ کوئی کہہ رہا ہے: ”اے پانے والے“ (تو سمجھے کہ وہ شئی مل جائے گی) (۱)۔

حدیث میں وارد ہے: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ)۔  
نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

### ج- رویا:

۴- رویا راء کے ضمنہ اور اس کے بعد ہمزہ کے ساتھ ہے، اور بسا اوقات ہمزہ کو حذف کر دیا جاتا ہے، اس کا معنی خواب ہے (۳)۔

### د- استقسام:

۵- استقسام بالآ زلام: (تیروں کو گھما کر قال نکالنا) یہ ہے کہ تیریں کو گھما کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو لکھا ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ“ (۴) (اور نیز یہ کہ قرع کے تیروں سے تقسیم کیا جائے)۔

### هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نصرت طلب کرنا ہے (۵) اور تہیث میں ہے: ”ہے۔ اور یوحیری نے کہا ہے اس کی لسانتج اور اس کے بجا لیتے ہیں۔“

(۱) الصحاح ۵/۸۸۸۔

(۲) حدیث کی تخریج (فقہ ۲) کے تحت گذری ہے۔

(۳) تاج العروس ۱۰/۳۹۰۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۲۰ (قسم ۱) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۳۔

(۵) تاج العروس ۲/۱۹۳ طبع بیلاق۔



## استخارہ ۸-۱۰

واحسان، معاصی و منکرات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، بلکہ یہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے، کیونکہ دشمن یا فتنہ کا احتمال ہے، اور اسی طرح رفقاء سفر کے بارے میں کہ مثلاً فلاں کے ساتھ جائے یا نہ جائے (۱)۔

لہذا استخارہ کا کل وجہ، حرم اور مکروہ نہیں، بلکہ مندوب و مباح امور ہیں، ہر مندوب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تو مطلوب ہے، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب دو امور کے بارے میں تردد ہو کہ کس سے شروع کرے یا کس پر اکتفا کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، اور کیا کسی مہم کے بارے میں استخارہ کرے گا یا مطلق کے بارے میں؟ بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وجہ ظہر حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: ”بِإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ...“ (اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام... الخ)، اور ابن عرقہ نے دوسرے کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: ”یہی احسن ہے، ہم نے تجربہ سے اس کو صحیح پایا ہے (۲)۔“

### استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، کسی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قول: ”إِذَا هَمَّ“ (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ ہند او دل میں خیال آنے کے وقت ہوگا اور نماز و دعا کی برکت سے خیر ظاہر ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے نزدیک ضروری ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے، ”نیز فرمان نبوی ہے: ”مَنْ مَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ اسْتَخَارَةَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ“ (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

### استخارہ کی مشروعیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشروعیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم خم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں بناد لیا، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکنا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب شکل نماز و دعا ہے، کیونکہ اس میں زبان حال و زبان قال دونوں اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء، اور اس کے سامنے محتاجی کا اظہار ہے (۲)۔

### استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ ان امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست کیا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۸۳ طبع استنبی) اور نسائی (۶/۸۰۷ طبع مکتبہ استخاریہ) نے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱۸/۳۳۲ طبع سوم المجموع ۴۴۳ طبع المیزان، پوری حدیث (نہج ۱) کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: ”مَنْ مَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ اسْتَخَارَةَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ“ کی روایت احمد (۱/۱۶۸ طبع المیزان) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳۸/۳۸ طبع دار الفوائد) میں ہے۔

(۲) الصدوق علی الخرشنی ۱/۱۶۳ طبع المشرق مصر۔

(۱) الصدوق علی الخرشنی ۱/۱۶۳ طبع المشرق مصر۔

(۲) الصدوق علی الخرشنی ۱/۱۶۳ طبع المشرق مصر۔

ابن حجرؒ نے کہا ہے: یہاں تک کہ تعارض کے وقت بھی مشورہ لیا مقدم ہوگا، اس لئے کہ جس سے مشورہ لیا جائے اس کی بات پر اطمینان اپنے سے زیادہ ہوتا ہے، اس لئے کہ خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے اور خیالات قاسد ہوتے ہیں، لیکن اگر نفس معصن ہو، ارادہ سچا ہو اور خواہشات سے پاک ہو تو پہلے استخارہ کرے گا (۱)۔

### استخارہ کا طریقہ:

۱۲- استخارہ کے تین حالات منقول ہیں:

پہلی حالت: یہی سب سے اچھا طریقہ ہے اور اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے، یعنی یہ کہ فرض کے علاوہ استخارہ کی نیت سے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد منقولہ دعا پڑھے۔

دوسری حالت: جس کے قائل حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲) یہ ہے کہ جب نماز و دعا دونوں کے ذریعہ استخارہ و شواہد ہو تو نماز کے بغیر صرف دعا کذریعہ استخارہ جائز ہے۔

تیسری حالت: مالکیہ و شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، انہوں نے کہا ہے: کسی بھی نماز کے بعد جس کے ساتھ استخارہ کی نیت ہو دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا جائز ہے، اور یہی زیادہ بہتر ہے، اور اس نماز کے بعد بھی جائز ہے جس کے ساتھ استخارہ کی نیت نہ ہو جیسا کہ تیسرے مسجد (۳)۔

ابن قدامہ نے صرف پہلی حالت کا ذکر کیا ہے، اور وہ نماز و دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا ہے (۴)۔

اگر فرض یا نفل نماز پڑھے، اور ان میں استخارہ کی نیت کرے تو نماز

(۱) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳/ ۹۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) من مایدرہ ۱/ ۳۳، حاشیہ القدوی علی الخرشنی ۱/ ۳۸، الفتوحات الربانیہ ۳/ ۳۸۔

(۳) القدوی علی الخرشنی ۱/ ۳۵، الفتوحات ۳/ ۳۸۔

(۴) المغنی ۱/ ۶۹۔

عزم مصمم اور قوی ارادہ ہو جائے، کیونکہ اس صورت میں اس کی طرف میلان اور رغبت ہو جاتی ہے، لہذا اس کی خواہش کے غلبہ اور پختہ ارادہ کی وجہ سے اندیشہ ہے کہ خیر اس سے مخفی رہ جائے۔

اور یہ احتمال ہے کہ حدیث میں ”ہم“ (ارادہ) سے مراد عزم ہو، اس لئے کہ دل میں آنے والا ہر خیال جب تک اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو اور اس کی طرف میلان نہ ہو مگر ارادہ نہیں رہتا، ورنہ اگر دل میں آنے والے ہر خیال کے لئے استخارہ ہو تو غیر انہم چیز کے لئے بھی استخارہ کرنا ہوگا، اور اس میں اوقات ضائع ہوں گے (۱)۔ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: ”اذا اراد احدکم امرًا فلیقل.....“ (۲) (جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو کہے.....)۔

### استخارہ سے قبل مشورہ کرنا:

۱۱- نووی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ استخارہ سے قبل ایسے لوگوں سے مشورہ کر لے جن کی خیر خواہی، شفقت اور تجربہ کا علم ہو، اور ان کے علم و دیانت پر اعتماد ہو مگر مان باری ہے: ”و مشاورہم فی الامر“ (۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہتے)۔

مشورہ کے بعد اگر ظاہر ہو کہ اس میں مصلحت ہے تو اس کے بارے میں استخارہ کرے۔

(۱) القدوی علی الخرشنی ۱/ ۳۵، کشف الخفاء ۳/ ۲۰۸، طبع فساد النسخۃ ۱/ ۲۱۱، طبع المہاری ۱/ ۱۵۳، الخواص علی سرائر ۱/ ۲۱۱، طبع ۲۰۱۷۔

(۲) حضرت ابو سعید خدری کی حدیث ۳۳۱۳، اذا اراد احدکم امرًا فلیقل... کی روایت ابن حبان (۳۵۱۱) اور ابن ماجہ (۲۸۱۲) میں ہے۔ اور جیسا کہ مجمع المروک (۲۸۱۲) طبع التہذیب میں ہے۔ شیخ نے کہا ہے: اس کے رجال ثقہ ہیں، طبرانی نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری ۱/ ۱۵۳، ۱۵۴)۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

### استخارہ ۳۳

لئے دو مکروہ اوقات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، کیونکہ ممانعت کی احادیث عام ہیں، مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے کوئی دے اور ان میں سب سے بڑے عادل حضرت عمرؓ ہیں: ”آن النبی ﷺ نہی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روٹنے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن حمزہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتائیے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتی تطلع الشمس حتی ترتفع فإنها تطلع حين تطلع بین قرنی شیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتی يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسجر جهنم، فإذا أقبل الفی فصل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتی تصلي العصر، ثم قصر عن الصلاة حتی تغرب الشمس، فإنها تغرب بین قرنی الشیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھو، پھر نماز سے رک جائو، یہاں تک کہ آفتاب نکل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے

استخارہ کی سنت کا ثواب اس کو حاصل ہو جائے گا، لیکن نیت شرط ہے تاکہ ثواب مل جائے، اس کو تحیۃ المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید ابن حجرؒ نے کی ہے، بعض متأخرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثواب کی نفی کرتے ہیں (۱) و اللہ اعلم۔

### استخارہ کا وقت:

۳۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استخارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ کسی بھی وقت میں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ دعا کسی بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

لیکن اگر استخارہ نماز و دعا کے ذریعہ ہو تو مذہب اربعہ مکروہ اوقات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالکیہ و شافعیہ نے ممانعت کی صراحت کی ہے (۳)، البتہ شافعیہ نے حرم کی میں مکروہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طوائف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴)، اس لئے کہ حضرت جبر بن مطعم کی روایت میں ہے کہ فرمان بڑی ہے: ”یا بنی عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى في أي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی اولاد! کسی کو نہ رکھو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

لیکن حنفیہ اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

(۱) الفتاویٰ الحلوانیہ ۱/ ۳۳۸، ۳۵۳۔

(۲) الخرش والصدوی علی الخرش ۱/ ۳۸۔

(۳) حاشیہ الصدوی علی الخرش ۱/ ۳۵۷، الفتاویٰ الحلوانیہ علی الاذکار ۳/ ۳۸۔

(۴) المنہج ۱/ ۷۳، الخطاوی علی مرتبہ اخلاق ۱/ ۱۰۔

(۵) حدیث: ”یا بنی عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا

البيت...“ کی روایت ترمذی (۳۲۰/۳) طبع عینی الحللی (۱/ ۳۹۸) اور ابن ماجہ

(۱/ ۳۹۸) طبع عینی الحللی نے کی ہے، و ترمذی نے کہا حسن صحیح ہے۔

(۶) المنہج ۱/ ۷۳، الخطاوی علی مرتبہ اخلاق ۱/ ۱۰۔

(۱) حدیث: ”نہی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/ ۵۸) طبع استیعاب اور مسلم (۱/ ۵۶۶) طبع عینی الحللی نے احمد بن حنبلہ کی ہے اور عمرو بن حمزہ سے بھی اسی جیسی روایت منقول ہے (تحقیق الخیر ۱/ ۱۸۵)۔

(۲) عمرو بن حمزہ کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة...“ کی روایت مسلم (۱/ ۵۷۰) طبع عینی الحللی نے کی ہے۔

اور اس وقت کانر لوگ اس کو سجدہ کرتے ہیں، پھر (جب آفتاب بلند ہو جائے) تو نماز پڑھو کہ اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور کوئی دیتے ہیں یہاں تک کہ نزدک سایہ سیدھا ہو جائے (یعنی ٹھیک وہ پہر ہو) تو نماز سے رک جائے اس لئے کہ اس وقت جہنم جھوکی جاتی ہے، پھر جب سایہ چل جائے تو پھر نماز پڑھو، اس لئے کہ اس وقت کی نماز کی فرشتے کو ایسی دیں گے اور اس میں حاضر ہوں گے یہاں تک کہ تم عصر پڑھو، پھر آفتاب کے غروب ہونے کے وقت تک نماز سے رک جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سیٹلوں کے بیچ میں ڈوبتا ہے اور اس وقت کانر لوگ اس کو سجدہ کرتے ہیں)۔

#### نماز استخارہ کا طریقہ:

۱۴- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز استخارہ میں دو رکعتیں افضل ہیں، حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے یہاں اس سے زیادہ کی صراحت نہیں ہے، جب کہ شافعیہ نے دو رکعات سے زائد کی اجازت دی ہے اور دو رکعتوں کی قید کو کم سے کم درجہ کا بیان قرار دیا ہے جس سے استخارہ حاصل ہو (۱)۔

#### نماز استخارہ میں قراءت:

۱۵- نماز استخارہ میں قراءت کے بارے میں تین آراء ہیں: الف- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا (۲) مستحب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد ”قل یا ایہا الکافرون“ اور دوسری رکعت میں ”قل هو اللہ احد“ پڑھے، امام نووی نے اس کی وجہ

(۱) الفتوحات الربانیہ ۳/ ۳۲۸۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الاخلاق ص ۴۱۷، ابن ماجہ ص ۱۶۲، الفتوحات

الربانیہ ۳/ ۵۳، النووی علی فقرتی ص ۸۸۔

بتاتے ہوئے کہا ہے: ان دو سورتوں کو ایسی نماز میں پڑھنا مناسب ہے جس کا مقصد خوشی میں اخلاص، معاملہ کو اللہ کے سپرد کرنے میں سچائی اور محرز کا اظہار ہے، انہوں نے ان دو سورتوں کے بعد ان ترائی آیات کے پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے جن میں خیر کا ذکر ہے۔

ب- بعض سلف کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت میں ان آیات کا اضافہ کرے: ”وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ، مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ، وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُلُوبُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ، وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ“ (۱) (اور آپ کا پروردگار بیدار کرتا ہے جس چیز کو بھی اس کی مشیت ہوتی ہے اور جو (حکم بھی) وہ پسند کرے، ان لوگوں کو تجویز کا کوئی حق نہیں، اللہ پاک اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے، اور آپ کا پروردگار سب کی خبر رکھتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں، اور اللہ ہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور (سب) تعریف اس کی ہے دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) اور حکومت بھی اسی کی ہے اور اس کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے)۔

اور دوسری رکعت میں ان آیات کا اضافہ کرے: ”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا“ (۲) (اور کسی مؤمن یا مومنہ کے لئے یہ درست نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو اپنے (اس) امر میں کوئی اختیار باقی رہ جائے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی امر مانی کرے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑا)۔

(۱) سورہ بقرہ ص ۶۸-۷۰۔

(۲) سورہ احزاب ص ۶۸۔

رج۔ حنابلہ اور بعض فقہاء نماز استخارہ میں کسی متعین سورت یا آیات کے پڑھنے کے قائل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶۔ بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِإِذْنِهِ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِئَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ. فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي - أَوْ قَالَ: عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ - فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَادِرْهُ لِي، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي - أَوْ قَالَ: عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ - فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ، قَالَ: وَيُسَمِّي حَاجَتَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دو رکعتیں (نفل) پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے یا اللہ! میں تجھ سے تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر مانگتا ہوں، اور تیری قدرت کے ذریعہ قدرت چاہتا ہوں، اور تیرا عظیم فضل و کرم مانگتا ہوں، کیونکہ تو قادر ہے اور مجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے مجھ کو نہیں، تو عی غیب کی باتیں جانتا ہے، اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا میں نے قصد کیا ہے) میرے دین و دنیا اور انجام میں میرے لئے بہتر ہے تو میرے لئے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لئے آسان

(۱) المغنی ۱/ ۶۳۔

(۲) حدیث کی تحریر بخاری ۷۷ کے تحت گذر چکی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے برکت دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین و دنیا اور انجام میں (یا یوں فرمایا: بھی یا آئندہ) میرے لئے بُرا ہے تو اس کو مجھ سے پھیر دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے راضی ہو جا، اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان کرے)۔

حنفی، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: مستحب یہ ہے کہ اس دعا کے اول اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھے (۱)۔

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷۔ دعائے استخارہ میں قبلہ رخ ہو، دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، نیز دعا کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا نماز کے بعد ہوگی اور یہی حدیث شریف کی سرِ اصل کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں سے) شوبری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے مدنی نے دوران نماز سجدہ میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو جائز قرار دیا ہے (۴)۔

(۱) من مایون ۱/ ۶۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳/ ۵۳، حاشیہ العدوی علی الخرشنی ۱/ ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳/ ۵۳۔

(۳) من مایون ۱/ ۶۳، روض الطالب ۱/ ۵۵، کشاف القناع ۱/ ۸۰، المغنی ۱/ ۶۹، الخرشنی ۱/ ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳/ ۵۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، العدوی علی الخرشنی ۱/ ۳۷، فتح المبارکی ۱/ ۵۳۔

استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے؟

۱۹- استخارہ کرنے والے سے مطلوب یہ ہے کہ قبولیت میں جلدی نہ کرے، اس لئے کہ یہ مکروہ ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "يستحب لأحدكم ما لم يعجل۔ يقول: دعوت فلم يستجب لي" (۱) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یعنی کہنے لگے: میں نے دعا کی لیکن قبول نہیں ہوئی)، اسی طرح خدا کے فیصلے پر راضی رہنا بھی ضروری ہے (۲)۔

بار بار استخارہ کرنا:

۲۰- حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: نماز و دعا کے ذریعہ سات بار استخارہ کرنا مناسب ہے، اس لئے کہ ابن السنی نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا انس اذا هممت بأمر فاستخِر ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى الذي يسبق إلى قلبك فإن الخير فيه" (۳) (اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات بار استخارہ کرلو، پھر دیکھو کہ اول اول تمہارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر اسی میں ہے)۔

فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ بار بار استخارہ کرنا اس صورت میں ہے جب کہ استخارہ کرنے والے کے سامنے کوئی تیز ظاہر نہ ہو، لیکن اگر کوئی ایسی بات ظاہر ہو جائے جس سے اس کو شرع

(۱) حدیث: "يستحب لأحدكم ما لم يعجل..." کی روایت بخاری (طبع الباری ۱/۱۳۰ طبع المکتبۃ) اور مسلم (۲/۲۰۹ طبع عینی المجلد) نے کی ہے۔

(۲) لا داب اشرفیہ ۳/۲۵۱ طبع المنار۔

(۳) حدیث: "يا انس اذا هممت بأمر..." کی روایت ابن السنی (۱/۱۶۱ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے کہا اس کی سند انتہائی کمزور ہے (فیض القدیر ۲/۲۵۰ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

صدر ہو تو بار بار استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ساتویں بار اگر استخارہ کرنے کے بعد کچھ ظاہر نہ ہو تو مزید استخارہ کرے (۱)۔ ہمارے پاس موجود کتاب کی کسی کتاب میں ہر چند کہ ان کی بہت سی کتابیں ہیں بار بار استخارہ کرنے کے بارے میں ان کی کوئی رائے نہیں نہیں ملی (۲)۔

استخارہ میں نیابت:

۲۱- مالکیہ اور شافعیہ دہرے کے لئے استخارہ کے جواز کے قائل اس بنیاد پر ہیں (۳) کہ فرمان نبوی ہے: "من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه" (۴) (جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہے نفع پہنچائے)۔

مالکیہ میں سے خطاب نے اس کو کھل نظر قرار دیا ہے اور کہا ہے: کیا دہرے کے لئے استخارہ کرنا منقول ہے؟ مجھے اس بابت کچھ نہیں ملا، بابت میں نے بعض شایع کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ حنفیہ و حنابلہ نے اس مسئلہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔

استخارہ کا اثر:

الف- قبولیت کی علامات:

۲۲- اس پر مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ میں قبولیت کی علامت شرح صدر ہونا ہے، اس لئے کہ نثر ۲۰ کے تحت مذکور بالا حدیث میں ہے: "ثم انظر إلى الذي سبق إلى

(۱) المغنی ۱/۶۳، ۷۷، ۸۸، ۹۸، ۱۰۸، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۳۸، ۱۴۸، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۸، ۱۸۸، ۱۹۸، ۲۰۸، ۲۱۸، ۲۲۸، ۲۳۸، ۲۴۸، ۲۵۸، ۲۶۸، ۲۷۸، ۲۸۸، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۲۸، ۳۳۸، ۳۴۸، ۳۵۸، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۸۸، ۳۹۸، ۴۰۸، ۴۱۸، ۴۲۸، ۴۳۸، ۴۴۸، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۷۸، ۴۸۸، ۴۹۸، ۵۰۸، ۵۱۸، ۵۲۸، ۵۳۸، ۵۴۸، ۵۵۸، ۵۶۸، ۵۷۸، ۵۸۸، ۵۹۸، ۶۰۸، ۶۱۸، ۶۲۸، ۶۳۸، ۶۴۸، ۶۵۸، ۶۶۸، ۶۷۸، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۸، ۷۱۸، ۷۲۸، ۷۳۸، ۷۴۸، ۷۵۸، ۷۶۸، ۷۷۸، ۷۸۸، ۷۹۸، ۸۰۸، ۸۱۸، ۸۲۸، ۸۳۸، ۸۴۸، ۸۵۸، ۸۶۸، ۸۷۸، ۸۸۸، ۸۹۸، ۹۰۸، ۹۱۸، ۹۲۸، ۹۳۸، ۹۴۸، ۹۵۸، ۹۶۸، ۹۷۸، ۹۸۸، ۹۹۸، ۱۰۰۸، ۱۰۱۸، ۱۰۲۸، ۱۰۳۸، ۱۰۴۸، ۱۰۵۸، ۱۰۶۸، ۱۰۷۸، ۱۰۸۸، ۱۰۹۸، ۱۱۰۸، ۱۱۱۸، ۱۱۲۸، ۱۱۳۸، ۱۱۴۸، ۱۱۵۸، ۱۱۶۸، ۱۱۷۸، ۱۱۸۸، ۱۱۹۸، ۱۲۰۸، ۱۲۱۸، ۱۲۲۸، ۱۲۳۸، ۱۲۴۸، ۱۲۵۸، ۱۲۶۸، ۱۲۷۸، ۱۲۸۸، ۱۲۹۸، ۱۳۰۸، ۱۳۱۸، ۱۳۲۸، ۱۳۳۸، ۱۳۴۸، ۱۳۵۸، ۱۳۶۸، ۱۳۷۸، ۱۳۸۸، ۱۳۹۸، ۱۴۰۸، ۱۴۱۸، ۱۴۲۸، ۱۴۳۸، ۱۴۴۸، ۱۴۵۸، ۱۴۶۸، ۱۴۷۸، ۱۴۸۸، ۱۴۹۸، ۱۵۰۸، ۱۵۱۸، ۱۵۲۸، ۱۵۳۸، ۱۵۴۸، ۱۵۵۸، ۱۵۶۸، ۱۵۷۸، ۱۵۸۸، ۱۵۹۸، ۱۶۰۸، ۱۶۱۸، ۱۶۲۸، ۱۶۳۸، ۱۶۴۸، ۱۶۵۸، ۱۶۶۸، ۱۶۷۸، ۱۶۸۸، ۱۶۹۸، ۱۷۰۸، ۱۷۱۸، ۱۷۲۸، ۱۷۳۸، ۱۷۴۸، ۱۷۵۸، ۱۷۶۸، ۱۷۷۸، ۱۷۸۸، ۱۷۹۸، ۱۸۰۸، ۱۸۱۸، ۱۸۲۸، ۱۸۳۸، ۱۸۴۸، ۱۸۵۸، ۱۸۶۸، ۱۸۷۸، ۱۸۸۸، ۱۸۹۸، ۱۹۰۸، ۱۹۱۸، ۱۹۲۸، ۱۹۳۸، ۱۹۴۸، ۱۹۵۸، ۱۹۶۸، ۱۹۷۸، ۱۹۸۸، ۱۹۹۸، ۲۰۰۸، ۲۰۱۸، ۲۰۲۸، ۲۰۳۸، ۲۰۴۸، ۲۰۵۸، ۲۰۶۸، ۲۰۷۸، ۲۰۸۸، ۲۰۹۸، ۲۱۰۸، ۲۱۱۸، ۲۱۲۸، ۲۱۳۸، ۲۱۴۸، ۲۱۵۸، ۲۱۶۸، ۲۱۷۸، ۲۱۸۸، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸، ۲۲۱۸، ۲۲۲۸، ۲۲۳۸، ۲۲۴۸، ۲۲۵۸، ۲۲۶۸، ۲۲۷۸، ۲۲۸۸، ۲۲۹۸، ۲۳۰۸، ۲۳۱۸، ۲۳۲۸، ۲۳۳۸، ۲۳۴۸، ۲۳۵۸، ۲۳۶۸، ۲۳۷۸، ۲۳۸۸، ۲۳۹۸، ۲۴۰۸، ۲۴۱۸، ۲۴۲۸، ۲۴۳۸، ۲۴۴۸، ۲۴۵۸، ۲۴۶۸، ۲۴۷۸، ۲۴۸۸، ۲۴۹۸، ۲۵۰۸، ۲۵۱۸، ۲۵۲۸، ۲۵۳۸، ۲۵۴۸، ۲۵۵۸، ۲۵۶۸، ۲۵۷۸، ۲۵۸۸، ۲۵۹۸، ۲۶۰۸، ۲۶۱۸، ۲۶۲۸، ۲۶۳۸، ۲۶۴۸، ۲۶۵۸، ۲۶۶۸، ۲۶۷۸، ۲۶۸۸، ۲۶۹۸، ۲۷۰۸، ۲۷۱۸، ۲۷۲۸، ۲۷۳۸، ۲۷۴۸، ۲۷۵۸، ۲۷۶۸، ۲۷۷۸، ۲۷۸۸، ۲۷۹۸، ۲۸۰۸، ۲۸۱۸، ۲۸۲۸، ۲۸۳۸، ۲۸۴۸، ۲۸۵۸، ۲۸۶۸، ۲۸۷۸، ۲۸۸۸، ۲۸۹۸، ۲۹۰۸، ۲۹۱۸، ۲۹۲۸، ۲۹۳۸، ۲۹۴۸، ۲۹۵۸، ۲۹۶۸، ۲۹۷۸، ۲۹۸۸، ۲۹۹۸، ۳۰۰۸، ۳۰۱۸، ۳۰۲۸، ۳۰۳۸، ۳۰۴۸، ۳۰۵۸، ۳۰۶۸، ۳۰۷۸، ۳۰۸۸، ۳۰۹۸، ۳۱۰۸، ۳۱۱۸، ۳۱۲۸، ۳۱۳۸، ۳۱۴۸، ۳۱۵۸، ۳۱۶۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۸، ۳۱۹۸، ۳۲۰۸، ۳۲۱۸، ۳۲۲۸، ۳۲۳۸، ۳۲۴۸، ۳۲۵۸، ۳۲۶۸، ۳۲۷۸، ۳۲۸۸، ۳۲۹۸، ۳۳۰۸، ۳۳۱۸، ۳۳۲۸، ۳۳۳۸، ۳۳۴۸، ۳۳۵۸، ۳۳۶۸، ۳۳۷۸، ۳۳۸۸، ۳۳۹۸، ۳۴۰۸، ۳۴۱۸، ۳۴۲۸، ۳۴۳۸، ۳۴۴۸، ۳۴۵۸، ۳۴۶۸، ۳۴۷۸، ۳۴۸۸، ۳۴۹۸، ۳۵۰۸، ۳۵۱۸، ۳۵۲۸، ۳۵۳۸، ۳۵۴۸، ۳۵۵۸، ۳۵۶۸، ۳۵۷۸، ۳۵۸۸، ۳۵۹۸، ۳۶۰۸، ۳۶۱۸، ۳۶۲۸، ۳۶۳۸، ۳۶۴۸، ۳۶۵۸، ۳۶۶۸، ۳۶۷۸، ۳۶۸۸، ۳۶۹۸، ۳۷۰۸، ۳۷۱۸، ۳۷۲۸، ۳۷۳۸، ۳۷۴۸، ۳۷۵۸، ۳۷۶۸، ۳۷۷۸، ۳۷۸۸، ۳۷۹۸، ۳۸۰۸، ۳۸۱۸، ۳۸۲۸، ۳۸۳۸، ۳۸۴۸، ۳۸۵۸، ۳۸۶۸، ۳۸۷۸، ۳۸۸۸، ۳۸۹۸، ۳۹۰۸، ۳۹۱۸، ۳۹۲۸، ۳۹۳۸، ۳۹۴۸، ۳۹۵۸، ۳۹۶۸، ۳۹۷۸، ۳۹۸۸، ۳۹۹۸، ۴۰۰۸، ۴۰۱۸، ۴۰۲۸، ۴۰۳۸، ۴۰۴۸، ۴۰۵۸، ۴۰۶۸، ۴۰۷۸، ۴۰۸۸، ۴۰۹۸، ۴۱۰۸، ۴۱۱۸، ۴۱۲۸، ۴۱۳۸، ۴۱۴۸، ۴۱۵۸، ۴۱۶۸، ۴۱۷۸، ۴۱۸۸، ۴۱۹۸، ۴۲۰۸، ۴۲۱۸، ۴۲۲۸، ۴۲۳۸، ۴۲۴۸، ۴۲۵۸، ۴۲۶۸، ۴۲۷۸، ۴۲۸۸، ۴۲۹۸، ۴۳۰۸، ۴۳۱۸، ۴۳۲۸، ۴۳۳۸، ۴۳۴۸، ۴۳۵۸، ۴۳۶۸، ۴۳۷۸، ۴۳۸۸، ۴۳۹۸، ۴۴۰۸، ۴۴۱۸، ۴۴۲۸، ۴۴۳۸، ۴۴۴۸، ۴۴۵۸، ۴۴۶۸، ۴۴۷۸، ۴۴۸۸، ۴۴۹۸، ۴۵۰۸، ۴۵۱۸، ۴۵۲۸، ۴۵۳۸، ۴۵۴۸، ۴۵۵۸، ۴۵۶۸، ۴۵۷۸، ۴۵۸۸، ۴۵۹۸، ۴۶۰۸، ۴۶۱۸، ۴۶۲۸، ۴۶۳۸، ۴۶۴۸، ۴۶۵۸، ۴۶۶۸، ۴۶۷۸، ۴۶۸۸، ۴۶۹۸، ۴۷۰۸، ۴۷۱۸، ۴۷۲۸، ۴۷۳۸، ۴۷۴۸، ۴۷۵۸، ۴۷۶۸، ۴۷۷۸، ۴۷۸۸، ۴۷۹۸، ۴۸۰۸، ۴۸۱۸، ۴۸۲۸، ۴۸۳۸، ۴۸۴۸، ۴۸۵۸، ۴۸۶۸، ۴۸۷۸، ۴۸۸۸، ۴۸۹۸، ۴۹۰۸، ۴۹۱۸، ۴۹۲۸، ۴۹۳۸، ۴۹۴۸، ۴۹۵۸، ۴۹۶۸، ۴۹۷۸، ۴۹۸۸، ۴۹۹۸، ۵۰۰۸، ۵۰۱۸، ۵۰۲۸، ۵۰۳۸، ۵۰۴۸، ۵۰۵۸، ۵۰۶۸، ۵۰۷۸، ۵۰۸۸، ۵۰۹۸، ۵۱۰۸، ۵۱۱۸، ۵۱۲۸، ۵۱۳۸، ۵۱۴۸، ۵۱۵۸، ۵۱۶۸، ۵۱۷۸، ۵۱۸۸، ۵۱۹۸، ۵۲۰۸، ۵۲۱۸، ۵۲۲۸، ۵۲۳۸، ۵۲۴۸، ۵۲۵۸، ۵۲۶۸، ۵۲۷۸، ۵۲۸۸، ۵۲۹۸، ۵۳۰۸، ۵۳۱۸، ۵۳۲۸، ۵۳۳۸، ۵۳۴۸، ۵۳۵۸، ۵۳۶۸، ۵۳۷۸، ۵۳۸۸، ۵۳۹۸، ۵۴۰۸، ۵۴۱۸، ۵۴۲۸، ۵۴۳۸، ۵۴۴۸، ۵۴۵۸، ۵۴۶۸، ۵۴۷۸، ۵۴۸۸، ۵۴۹۸، ۵۵۰۸، ۵۵۱۸، ۵۵۲۸، ۵۵۳۸، ۵۵۴۸، ۵۵۵۸، ۵۵۶۸، ۵۵۷۸، ۵۵۸۸، ۵۵۹۸، ۵۶۰۸، ۵۶۱۸، ۵۶۲۸، ۵۶۳۸، ۵۶۴۸، ۵۶۵۸، ۵۶۶۸، ۵۶۷۸، ۵۶۸۸، ۵۶۹۸، ۵۷۰۸، ۵۷۱۸، ۵۷۲۸، ۵۷۳۸، ۵۷۴۸، ۵۷۵۸، ۵۷۶۸، ۵۷۷۸، ۵۷۸۸، ۵۷۹۸، ۵۸۰۸، ۵۸۱۸، ۵۸۲۸، ۵۸۳۸، ۵۸۴۸، ۵۸۵۸، ۵۸۶۸، ۵۸۷۸، ۵۸۸۸، ۵۸۹۸، ۵۹۰۸، ۵۹۱۸، ۵۹۲۸، ۵۹۳۸، ۵۹۴۸، ۵۹۵۸، ۵۹۶۸، ۵۹۷۸، ۵۹۸۸، ۵۹۹۸، ۶۰۰۸، ۶۰۱۸، ۶۰۲۸، ۶۰۳۸، ۶۰۴۸، ۶۰۵۸، ۶۰۶۸، ۶۰۷۸، ۶۰۸۸، ۶۰۹۸، ۶۱۰۸، ۶۱۱۸، ۶۱۲۸، ۶۱۳۸، ۶۱۴۸، ۶۱۵۸، ۶۱۶۸، ۶۱۷۸، ۶۱۸۸، ۶۱۹۸، ۶۲۰۸، ۶۲۱۸، ۶۲۲۸، ۶۲۳۸، ۶۲۴۸، ۶۲۵۸، ۶۲۶۸، ۶۲۷۸، ۶۲۸۸، ۶۲۹۸، ۶۳۰۸، ۶۳۱۸، ۶۳۲۸، ۶۳۳۸، ۶۳۴۸، ۶۳۵۸، ۶۳۶۸، ۶۳۷۸، ۶۳۸۸، ۶۳۹۸، ۶۴۰۸، ۶۴۱۸، ۶۴۲۸، ۶۴۳۸، ۶۴۴۸، ۶۴۵۸، ۶۴۶۸، ۶۴۷۸، ۶۴۸۸، ۶۴۹۸، ۶۵۰۸، ۶۵۱۸، ۶۵۲۸، ۶۵۳۸، ۶۵۴۸، ۶۵۵۸، ۶۵۶۸، ۶۵۷۸، ۶۵۸۸، ۶۵۹۸، ۶۶۰۸، ۶۶۱۸، ۶۶۲۸، ۶۶۳۸، ۶۶۴۸، ۶۶۵۸، ۶۶۶۸، ۶۶۷۸، ۶۶۸۸، ۶۶۹۸، ۶۷۰۸، ۶۷۱۸، ۶۷۲۸، ۶۷۳۸، ۶۷۴۸، ۶۷۵۸، ۶۷۶۸، ۶۷۷۸، ۶۷۸۸، ۶۷۹۸، ۶۸۰۸، ۶۸۱۸، ۶۸۲۸، ۶۸۳۸، ۶۸۴۸، ۶۸۵۸، ۶۸۶۸، ۶۸۷۸، ۶۸۸۸، ۶۸۹۸، ۶۹۰۸، ۶۹۱۸، ۶۹۲۸، ۶۹۳۸، ۶۹۴۸، ۶۹۵۸، ۶۹۶۸، ۶۹۷۸، ۶۹۸۸، ۶۹۹۸، ۷۰۰۸، ۷۰۱۸، ۷۰۲۸، ۷۰۳۸، ۷۰۴۸، ۷۰۵۸، ۷۰۶۸، ۷۰۷۸، ۷۰۸۸، ۷۰۹۸، ۷۱۰۸، ۷۱۱۸، ۷۱۲۸، ۷۱۳۸، ۷۱۴۸، ۷۱۵۸، ۷۱۶۸، ۷۱۷۸، ۷۱۸۸، ۷۱۹۸، ۷۲۰۸، ۷۲۱۸، ۷۲۲۸، ۷۲۳۸، ۷۲۴۸، ۷۲۵۸، ۷۲۶۸، ۷۲۷۸، ۷۲۸۸، ۷۲۹۸، ۷۳۰۸، ۷۳۱۸، ۷۳۲۸، ۷۳۳۸، ۷۳۴۸، ۷۳۵۸، ۷۳۶۸، ۷۳۷۸، ۷۳۸۸، ۷۳۹۸، ۷۴۰۸، ۷۴۱۸، ۷۴۲۸، ۷۴۳۸، ۷۴۴۸، ۷۴۵۸، ۷۴۶۸، ۷۴۷۸، ۷۴۸۸، ۷۴۹۸، ۷۵۰۸، ۷۵۱۸، ۷۵۲۸، ۷۵۳۸، ۷۵۴۸، ۷۵۵۸، ۷۵۶۸، ۷۵۷۸، ۷۵۸۸، ۷۵۹۸، ۷۶۰۸، ۷۶۱۸، ۷۶۲۸، ۷۶۳۸، ۷۶۴۸، ۷۶۵۸، ۷۶۶۸، ۷۶۷۸، ۷۶۸۸، ۷۶۹۸، ۷۷۰۸، ۷۷۱۸، ۷۷۲۸، ۷۷۳۸، ۷۷۴۸، ۷۷۵۸، ۷۷۶۸، ۷۷۷۸، ۷۷۸۸، ۷۷۹۸، ۷۸۰۸، ۷۸۱۸، ۷۸۲۸، ۷۸۳۸، ۷۸۴۸، ۷۸۵۸، ۷۸۶۸، ۷۸۷۸، ۷۸۸۸، ۷۸۹۸، ۷۹۰۸، ۷۹۱۸، ۷۹۲۸، ۷۹۳۸، ۷۹۴۸، ۷۹۵۸، ۷۹۶۸، ۷۹۷۸، ۷۹۸۸، ۷۹۹۸، ۸۰۰۸، ۸۰۱۸، ۸۰۲۸، ۸۰۳۸، ۸۰۴۸، ۸۰۵۸، ۸۰۶۸، ۸۰۷۸، ۸۰۸۸، ۸۰۹۸، ۸۱۰۸، ۸۱۱۸، ۸۱۲۸، ۸۱۳۸، ۸۱۴۸، ۸۱۵۸، ۸۱۶۸، ۸۱۷۸، ۸۱۸۸، ۸۱۹۸، ۸۲۰۸، ۸۲۱۸، ۸۲۲۸، ۸۲۳۸، ۸۲۴۸، ۸۲۵۸، ۸۲۶۸، ۸۲۷۸، ۸۲۸۸، ۸۲۹۸، ۸۳۰۸، ۸۳۱۸، ۸۳۲۸، ۸۳۳۸، ۸۳۴۸، ۸۳۵۸، ۸۳۶۸، ۸۳۷۸، ۸۳۸۸، ۸۳۹۸، ۸۴۰۸، ۸۴۱۸، ۸۴۲۸، ۸۴۳۸، ۸۴۴۸، ۸۴۵۸، ۸۴۶۸، ۸۴۷۸، ۸۴۸۸، ۸۴۹۸، ۸۵۰۸، ۸۵۱۸، ۸۵۲۸، ۸۵۳۸، ۸۵۴۸، ۸۵۵۸، ۸۵۶۸، ۸۵۷۸، ۸۵۸۸، ۸۵۹۸، ۸۶۰۸، ۸۶۱۸، ۸۶۲۸، ۸۶۳۸، ۸۶۴۸، ۸۶۵۸، ۸۶۶۸، ۸۶۷۸، ۸۶۸۸، ۸۶۹۸، ۸۷۰۸، ۸۷۱۸، ۸۷۲۸، ۸۷۳۸، ۸۷۴۸، ۸۷۵۸، ۸۷۶۸، ۸۷۷۸، ۸۷۸۸، ۸۷۹۸، ۸۸۰۸، ۸۸۱۸، ۸۸۲۸، ۸۸۳۸، ۸۸۴۸، ۸۸۵۸، ۸۸۶۸، ۸۸۷۸، ۸۸۸۸، ۸۸۹۸، ۸۹۰۸، ۸۹۱۸، ۸۹۲۸، ۸۹۳۸، ۸۹۴۸، ۸۹۵۸، ۸۹۶۸، ۸۹۷۸، ۸۹۸۸، ۸۹۹۸، ۹۰۰۸، ۹۰۱۸، ۹۰۲۸، ۹۰۳۸، ۹۰۴۸، ۹۰۵۸، ۹۰۶۸، ۹۰۷۸، ۹۰۸۸، ۹۰۹۸، ۹۱۰۸، ۹۱۱۸، ۹۱۲۸، ۹۱۳۸، ۹۱۴۸، ۹۱۵۸، ۹۱۶۸، ۹۱۷۸، ۹۱۸۸، ۹۱۹۸، ۹۲۰۸، ۹۲۱۸، ۹۲۲۸، ۹۲۳۸، ۹۲۴۸، ۹۲۵۸، ۹۲۶۸، ۹۲۷۸، ۹۲۸۸، ۹۲۹۸، ۹۳۰۸، ۹۳۱۸، ۹۳۲۸، ۹۳۳۸، ۹۳۴۸، ۹۳۵۸، ۹۳۶۸، ۹۳۷۸، ۹۳۸۸، ۹۳۹۸، ۹۴۰۸، ۹۴۱۸، ۹۴۲۸، ۹۴۳۸، ۹۴۴۸، ۹۴۵۸، ۹۴۶۸، ۹۴۷۸، ۹۴۸۸، ۹۴۹۸، ۹۵۰۸، ۹۵۱۸، ۹۵۲۸، ۹۵۳۸، ۹۵۴۸، ۹۵۵۸، ۹۵۶۸، ۹۵۷۸، ۹۵۸۸، ۹۵۹۸، ۹۶۰۸، ۹۶۱۸، ۹۶۲۸، ۹۶۳۸، ۹۶۴۸، ۹۶۵۸، ۹۶۶۸، ۹۶۷۸، ۹۶۸۸، ۹۶۹۸، ۹۷۰۸، ۹۷۱۸، ۹۷۲۸، ۹۷۳۸، ۹۷۴۸، ۹۷۵۸، ۹۷۶۸، ۹۷۷۸، ۹۷۸۸، ۹۷۹۸، ۹۸۰۸، ۹۸۱۸، ۹۸۲۸، ۹۸۳۸، ۹۸۴۸، ۹۸۵۸، ۹۸۶۸، ۹۸۷۸، ۹۸۸۸، ۹۸۹۸، ۹۹۰۸، ۹۹۱۸، ۹۹۲۸، ۹۹۳۸، ۹۹۴۸، ۹۹۵۸، ۹۹۶۸، ۹۹۷۸، ۹۹۸۸، ۹۹۹۸، ۱۰۰۰۸، ۱۰۰۰۹، ۱۰۰۱۰، ۱۰۰۱۱، ۱۰۰۱۲، ۱۰۰۱۳، ۱۰۰۱۴، ۱۰۰۱۵، ۱۰۰۱۶، ۱۰۰۱۷، ۱۰۰۱۸، ۱۰۰۱۹، ۱۰۰۲۰، ۱۰۰۲۱، ۱۰۰۲۲، ۱۰۰۲۳، ۱۰۰۲۴، ۱۰۰۲۵، ۱۰۰۲۶، ۱۰۰۲۷، ۱۰۰۲۸، ۱۰۰۲۹، ۱۰۰۳۰، ۱۰۰۳۱، ۱۰۰۳۲، ۱۰۰۳۳، ۱۰۰۳۴، ۱۰۰۳۵، ۱۰۰۳۶، ۱۰۰۳۷، ۱۰۰۳۸، ۱۰۰۳۹، ۱۰۰۴۰، ۱۰۰۴۱، ۱۰۰۴۲، ۱۰۰۴۳، ۱۰۰۴۴، ۱۰۰۴۵، ۱۰۰۴۶، ۱۰۰۴۷، ۱۰۰۴۸، ۱۰۰۴۹، ۱۰۰۵۰، ۱۰۰۵۱، ۱۰۰۵۲، ۱۰۰۵۳، ۱۰۰۵۴، ۱۰۰۵۵، ۱۰۰۵۶، ۱۰۰۵۷، ۱۰۰۵۸، ۱۰۰۵۹، ۱۰۰۶۰، ۱۰۰۶۱، ۱۰۰۶۲، ۱۰۰۶۳، ۱۰۰۶۴، ۱۰۰۶۵، ۱۰۰۶۶، ۱۰۰۶۷، ۱۰۰۶۸، ۱۰۰۶۹، ۱۰۰۷۰، ۱۰۰۷۱، ۱۰۰۷۲، ۱۰۰۷۳، ۱۰۰۷۴، ۱۰۰۷۵، ۱۰۰۷۶، ۱۰۰۷۷، ۱۰۰۷۸، ۱۰۰۷۹، ۱۰۰۸۰، ۱۰۰۸۱، ۱۰۰۸۲، ۱۰۰۸۳، ۱۰۰۸۴، ۱۰۰۸۵، ۱۰۰۸۶، ۱۰۰۸۷، ۱۰۰۸۸، ۱۰۰۸۹، ۱۰۰۹۰، ۱۰۰۹۱، ۱۰۰۹۲، ۱۰۰۹۳، ۱۰۰۹۴، ۱۰۰

قلوبک فان الخیر فیہ“ (پھر دیکھو اول اول تمہارے دل میں کیا  
آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدر انسان کا کسی چیز کی طرف میلان اور اس سے محبت  
ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا غلبہ یا خود غرضی کی وجہ سے نہ ہو، عدوی  
نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زما کافی نے کہا  
ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ  
کرے تو جو ظاہر ہو اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو  
کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں  
ہے“ (۲)۔

## استخدام

### تعریف:

- ۱- استخدام لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال من دو معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- استعانت:

- ۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔
- استخدام اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک  
طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخدام بندے کی طرف سے اور  
بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور  
بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

#### ب- استنجار:

- ۳- استنجار لغت اور اصطلاح میں کسی چیز یا شخص کو اجرت پر مانگنا  
ہے۔

لہذا استنجار و استخدام میں عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے، اسی

(۱) المعیاج المیر (عدم)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳۳ طبع بوق نہایہ کتاب ج ۱، ص ۱۶۷، التعلیو بی و

عمیرہ ص ۱۸۷ طبع المصنوع، المنی مع الشرح ص ۳۳ طبع اول انبار۔

(۳) احکام القرآن لابن المبرلی ص ۱۵ طبع مکتبۃ المدینہ، طلبہ المدینہ ص ۵۵، لغزوق

للعسکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

#### ب- عدم قبولیت کی علامات:

- ۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ انسان کو اس شئی سے پھیر دیا  
جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا اختلاف  
نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل  
اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں اسی کی صراحت ہے:  
”فأصرفه عني وأصرفني عنه، وأفردني الخیر حیث  
کان، ثم وضمنی به“ (تو اس کو مجھ سے ہٹا دے اور مجھ کو اس سے  
ہٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو وہ میرے لئے  
مقرر کر دے اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) جامعہ الصمدی علی الخرش ص ۸۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳۳، الفتوحات المربیہ

ص ۳۵۷، المنی ص ۱۹۷۔

(۲) جامعہ الجمل ص ۹۳۔

## استخدام ۴-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے محفوظ ہونے نہ ہونے اور تحقیر و تذلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا، اور اس کی تفصیل اصطلاح "اجارہ" فقہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- بیٹا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اجرت کے ساتھ ہو یا بغیر اجرت کے، ممنوع ہے، ناک باپ دولت و رسوائی سے محفوظ رہے (۱)۔  
۶- خادم کا مطالبہ کرا عورت کا حق ہے اور شوہر کا فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا انتظام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت با عزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھا جاتا ہو، اور عورت کا اپنے شوہر سے خدمت لینا حلال نہیں اگر اس کا مقصد توہین و تحقیر ہو (۲)۔

لئے کاشت کاری اور بکریوں کو چرانے کے لئے اجرت پر لینا استنکار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اجرت پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اگر معاملہ بغیر اجرت کے ہو تو اس کو محض استخدام کہیں گے (۱)۔

## اجمالی حکم:

۴- خادم، مخدوم اور استخدام کی غرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم الگ الگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض، واجب، حرام، مکروہ اور مباح)۔

لہذا جائز ہے کہ حاکم کو اس کی تحفہ کے ایک جز کی حیثیت سے جو اس کی اجرت مثل ہے ایک مخصوص خادم دیا جائے بشرطیکہ یہ آرام طلبی کے لئے نہ ہو (۲)۔

خلاف اولیٰ اس صورت میں ہے جب کہ بلاغہ رد و ہرے سے وضو کا پانی گرانے میں مدد لے، لہذا بلاغہ رد و وضو کرنے میں مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

اور کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ وضو سے چھ شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسے مجاہد کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

اور کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بیٹے کا باپ کو مزدور رکھنا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آ رہا ہے، اور حاکم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲ طبع بیروت، اشتراسی علی التہایہ ص ۱۷۷ طبع المجلس، قلیوبی و عمیرہ ص ۱۹، ۱۸۔

(۲) عون المعبود ص ۹۵ طبع دارالکتب المصری۔

(۳) نہایۃ الحاج ص ۱۷۹۔

(۴) سابقہ قول، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۵) قلیوبی و عمیرہ ص ۱۹، ۱۸، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۱) قطب ص ۳۳ طبع المباح لیبیا، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲، قلیوبی و عمیرہ

ص ۱۸، ۱۹، المغنی مع الشرح ص ۳۸، ۳۹ طبع لبنان۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔



## استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے آ رہی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

## استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف و تحقیر:

۳- یہ بھی قول کے ذریعہ ہوتا ہے مثلاً ایسی بات کرنا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے اختلاف کے ساتھ تحقیر و استخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت کرنا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف خواہ اللہ کے کسی مبارک نام کا ہو یا کسی وصف کا ہو، جبکہ اس کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور ایسا کرنے والا خود جانتا ہو کہ وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء کر رہا ہے (۱)، مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے وصف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا وعدے کا یا تقدیر کا استخفاف و تحقیر کرنا (۲)۔

اور یہ بھی افعال کے ذریعہ ہوتا ہے، اور یہ ہر ایسے عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی امانت یا تنقیص ہو، یا ذات مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہت قرار دینا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ، مشابہت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- سلفت میں استخفاف کا ایک معنی تو بین کرنا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”اعتقار“، ”ازوراء“ اور ”انتقام“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی تحقیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام و جامع حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے متعلقات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے کفر کی وجہ سے، جہنمی کا اس کی جہنم کی وجہ سے، اور قاسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، اسی طرح ادیان باطلہ اور گمراہ مذاہب کا استخفاف اور ان کا عدم احترام ہے، اور اگر ان کے انحراف کا ظلم ہو جائے تو مسلمانوں کے اندر انفرادی و اجتماعی طور پر اس کا عقیدہ رکھنا یہ سب دین میں داخل ہے، اس لئے کہ یہ تقریباً باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۵۵، کلیبی ۳/۲۵۵۔

(۲) لاعلام بتواضع ۵/۳۱۰، لادعوتی ۳/۳۱۰۔

(۳) لاعلام بتواضع ۵/۳۱۰، بیہاش ۲/۲۱۰۔

(۱) الصحاح، تاج المروس، لسان العرب ۱۰/۵۵۵۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، کلیبی ۳/۲۵۵۔

(۳) لاعلام بتواضع ۵/۳۱۰، بیہاش ۲/۲۱۰، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ۱۵۰۸ھ۔

## استخفاف ۵-۶

قولی و فعلی ہو یا اعتقادی، ایسا کرنے والا اسلام سے پھر جانے والا ہے، اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، خود مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو (۱)، فرمان باری ہے: "وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُونَ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ" (۲) (اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ و خوش طبعی کر رہے تھے، آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

### انبیاء کرام کا استخفاف:

۵- انبیاء کا استخفاف اور ان کی تہقیر و ہانت ان کو گالی دینے، ان کو برے نام دینے یا ان کو گھڑیا اوصاف سے متصف کرنے کی طرح ہے، مثلاً نبی کو یہ کہنا کہ وہ جادوگر ہے یا دھوک باز ہے، یا حیلہ گر ہے، اور ہو اپنے قہقہوں کو نقصان پہنچاتا ہے، یا اس کا لایا ہوا پیغام جھوٹ یا باطل ہے وغیرہ وغیرہ، اور اگر بیات شعر میں کہہ دے تو اور بڑی گالی ہے، اس لئے کہ شعر یا درکھا جاتا ہے اور اظہار ہریان کیا جاتا ہے، اور یہ جانتے کے باوجود کہ وہ باطل ہے حجت و دلیل کے مقابلہ میں دلوں پر اس کا اثر بڑا گہرا ہوتا ہے اور یہی حکم ہے اگر اس کو گالے یا ترانہ میں استعمال کرے (۳)۔

### انبیاء کے استخفاف کا حکم:

۶- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ انبیاء کرام کا استخفاف حرام ہے، ایسا

کرنے والا مرتد ہے، یہ حکم ان انبیاء کے استخفاف کا ہے جن کی نبوت قطعی دلیل سے ثابت ہے (۱) کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمِنْهُمْ الْقَبِيلَ يُوْذُوْنَ النَّبِيَّ" (۲) (اور ان میں وہ لوگ بھی ہیں جو نبی کو ایذا دیتے ہیں)۔ نیز فرمایا: "إِنَّ الْقَبِيلَ يُوْذُوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" (۳) (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتے رہتے ہیں ان پر اللہ لعنت کرتا ہے دنیا اور آخرت میں، اور ان کے لئے عذاب و دلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے)، نیز فرمایا: "لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ" (۴) (تم یہاں نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

خواہ استخفاف کرنے والا مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو، کیونکہ فرمان باری ہے: "قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُونَ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ" (۵) (آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

اہل قتل سے قبل اس سے توبہ کرائے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں رائج اور مالکیہ کا ایک قول اور حنابلہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ رسول اور انبیاء کا استخفاف کرنے والے سے توبہ نہیں کرائی جائے گی بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا اور دنیا میں اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "إِنَّ الْقَبِيلَ يُوْذُوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا

(۱) المواقف ۱/۲۸۵۔

(۲) سورہ توبہ ۶۱۔

(۳) سورہ احزاب ۵۷۔

(۴) سورہ توبہ ۶۵-۶۶۔

(۱) المنقذ ۱/۵۰۸ طبع سعودیہ لإعلام جوامع الإسلام ۱۴۱۲ھ، دارم المسلمون

دع ۵۳۶، الخطاب ۱/۴۸۷، من مایدرین ۳۳۳-۳۸۳۔

(۲) سورہ توبہ ۶۵۔

(۳) الدارم المسلمون ۵۳۱۔

## استخفاف ۷

پہنچا۔ تے رہتے ہیں ان پر اللہ لعنت کرتا ہے دنیا اور آخرت میں، اور ان کے لئے عذاب ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔

اور مالکیہ نے کہا اور یہی ان کے یہاں رائج ہے اور شافعیہ کا قول اور یہی حنفیہ و حنابلہ کے یہاں ایک رائے ہے کہ مرتہ کی طرح اس سے بھی توبہ کرائی جائے گی، اگر وہ توبہ کرے اور لوٹ آئے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی (۱) اس لئے کہ فرمان باری ہے: "قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ابْنُ يَنْتَهُوا يَغْفِرَ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" (۲) (آپ کہہ دیجئے (ان) کافروں سے کہ اگر یہ لوگ باز آجائیں گے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب) انہیں معاف کر دیا جائے گا) نیز حدیث میں ہے: "لَا ذَا قَالُوْهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَنُفُوْسَهُمْ" (۳) (اگر وہ اس (کلمہ) کو کہہ لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے)۔

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے استخفاف اور غیر سلف کے استخفاف کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراد صحابہ و تابعین ہیں۔

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ نے صحابہ و سلف کو گالی دینے والے کے بارے میں کہا ہے کہ وہ فاسق و گمراہ ہے، اور مالکیہ کے یہاں متدین ہے کہ اس کی تادیب کی جائے گی (۴)۔

البتہ جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ گالی دے جس سے اللہ نے ان کو بُری قرار دیا ہے، یا حضرت ابو بکرؓ کے صحابی ہونے کا جو نص قرآنی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۹۱، ۳۹۲، نہایۃ المحتاج ص ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰،

## استخفاف ۸-۱۱

طعنہ دو، اور نہ ایک دوسرے کو بُرے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مایہ بُرا ہے۔

کہے وہ کافر ہے۔

توریت، انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مراد نہیں جو اب اہل کتاب کے ہاتھوں میں ہیں، اس لئے کہ ان کے بارے میں نصوص سے ماخوذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی درست لیکن الفاظ میں تحریف ہے (۱)۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث نبویہ کا استخفاف کرے جن کا ثبوت اس کے نزدیک ہو چکا ہو (۲)۔

### شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے سے کفر ہے، مثلاً نماز یا زکوٰۃ یا حج یا روزہ کا استخفاف یا حدود اللہ مثلاً "چوری و زنا کی سزا" کا استخفاف (۳)۔

### مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے زمانہ کو بُرا بھلا کہنے اور ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: "لا تقولوا خيبة الدهر، لیان اللہ هو الدهر" (نہ کہو: زمانہ کی بُرائی، کیونکہ زمانہ تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۴)۔

حدیث میں ہے: "یؤذینی ابن آدم یسب الدهر وأنا

ملائکہ کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے کسی فرشتہ کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف وصف سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بھلا کہا، یا اس پر طعن کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے، مثلاً حضرت جبریل، ملک الموت اور مالک و اروند جہنم (۲)۔

### آسمانی کتب و صحائف کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا مصحف یا اس کے کسی جزو کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا انکار کیا، یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے ذریعہ اس کی توحید کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گندگی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن وہ کتاب ہے جس کی تمام دنیا میں تلاوت ہوتی ہے، اور جو ان نسخوں و ہرات میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

ایسے ہی جو شخص توریت، انجیل یا خدا کی طرف سے نازل کردہ دوسری کتابوں کا استخفاف کرے یا ان کا انکار کرے یا ان کو بُرا بھلا

(۱) الخطاب ۲۸۵/۱ مطبوعہ لیبیا، الإعلام بطابع الإسلام ۳۴، ۳۱۲، ابن ماجہ (۲) التاج والاکلیل بہامش الخطاب ۲۸۵/۱ مطبوعہ لیبیا۔

(۳) التاج والاکلیل بہامش الخطاب ۲۸۵/۱ مطبوعہ لیبیا۔

(۱) لا دلب الشریعہ ۴، ۹۷، ابن ماجہ ۳۴، ۳۸۴، الإعلام بطابع الإسلام ۲۸۱/۲، الخطاب ۲۸۵/۱، المغنی ۸/۵۰۔

(۲) الإعلام بطابع الإسلام ۳۴، ۱۱۲، إتمام اللہ طبعی ۲/۵۷۔

(۳) الإعلام بطابع الإسلام ۳۴، ۱۱۲، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱

## استخفاف ۱-۲

الدھر بیلدی اللیل والنهار“ (۱) (آدمی مجھے ایذا دیتا ہے، زمانہ کو بُرا کہتا ہے، زمانہ (کالاک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس اوقات اور مقامات کا استخفاف حرام اور ممنوع ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد شریعت کا استخفاف ہو، مثلاً ماہ رمضان یا روز عرفہ یا حرم اور کعبہ کا استخفاف کیا جائے تو اس کا حکم شریعت یا اس کے کسی حکم کے استخفاف کی طرح ہے، اور اس کا ذکر آچکا ہے۔

## استخلاف

### تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً علی اہله و ماله“ (وہ اس کے اہل و مال میں اس کا جانشین بنا) اور ”خلفته“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا لفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا ہے اور معنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب بنانا، اور اسی سے امام کو کسی عذر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو تکمیل کرنے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو اپنا ولی عہد بنانا ہے، اور اسی سے قضا میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ یہاں پر صرف نماز اور قضا میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوگی، امامت مظلنی میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلافت“ اور اصطلاح ”ولایت عہد“ میں ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: سپرد کرنا (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) المعبرج مادہ (فلف)۔

(۲) اشرح المعیر ۱/ ۶۵۸ س

(۳) المعبرج حاشیہ المدلولی ۳/ ۷۷۳ س

(۱) اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/ ۵۳ طبع المنقح) اور مسلم (۱۷۶۲/۳) نے کی ہے۔

### اختلاف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام مائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو خلیفہ و نائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ ان کے اختیار پر چھوڑ دے۔

#### اول: نماز میں مائب بنانا:

۴- حنفیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور متبادلہ میں سے ابو بکر نے کہا ہے: اگر دور ان نماز امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی اور مقتدیوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو نائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام مائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر نائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی نماز تنہا تنہا نہیں پڑھ سکتے برخلاف دوسری نمازوں کے، اور حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو حدیث لاحق ہو، اور پانی مسجد میں ہو تو وضو کر کے "بناء" کرے نائب بنانے کی ضرورت نہیں، اور اگر پانی مسجد میں نہ ہو تو افضل یہ ہے کہ نائب بنادے، اور "متون" کا ظاہر یہ ہے کہ نائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

نائب بنانے کے جواز کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نیزہ لگا تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا ہاتھ پکڑ کر آگے بڑھا دیا، اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پوری کی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا اور کسی

نائب بنانا نیابت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کسی جائز و معین تصرف میں ملیت و ملیت رکھنے والے انسان کا دوسرے کو اپنی جگہ رکھنا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف اور توکیل قریب قریب الفاظ ہیں، البتہ اختلاف کا میدان کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض استعمالات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے والے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے اور اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں، جب کہ توکیل کا اثر محض مؤکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

#### اختلاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے اعتبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ بنانے والے اور خلیفہ بنائے جانے والے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضاء کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے علاوہ کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، اور جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

اور کبھی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضاء کے لئے خلیفہ بنانا۔

اور کبھی یہ مندوب ہوتا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو نائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پوری کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر المصنوع حاشیہ ۱/ ۵۶۳، البدیع ۲/ ۵۸۹، طبع الامام۔

(۱) شرح الدرر المصنوع حاشیہ ۳/ ۶۱۸، طبع الامام۔

## استحاف ۵-۷

نے نکیر نہیں کی، لہذا اس پر اہماء ہو گیا۔

مانعین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے، لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ اگر تعداد حدیث کر دے (تو سب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

### مانب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی ایسے عذر کی وجہ سے مانب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، اور عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف امامت سے مافع ہوگا نماز سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

مانب بنانے کے جواز کے کالمین کا اتفاق ہے کہ اگر امام کو دوران نماز کوئی حدیث، چیتاب یا ہوا خارت ہونا وغیرہ لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور مانب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب شرائط ہیں (۲)۔

۷- چنانچہ حنفیہ کے یہاں جواز بناہ کی کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ من اسباب صائب بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناء کرنا بھی جائز ہے (۳)۔

شرائط یہ ہیں:

(۱) مانب بنانے کا سبب حدیث ہو، لہذا اگر (کپڑے یا بدن میں کتیں) نجاست ہو تو مانب بنانا جائز نہیں، خواہ اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک مانب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

### مانب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفیہ میں صاحب درمختار نے کہا ہے: (نماز میں مانب بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کسی کا کپڑا پکڑ کر خراب کی طرف بڑھا دے یا اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھ جھٹانے، ماک پکڑے ہوئے کرے گا تا کہ یہ خیال ہو کہ اس کی نکیر پھوٹ گئی ہے، اگر ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ہاتھ اپنے گلے پر رکھے گا اور عجدہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیمانی پر ہاتھ کو رکھے گا، قراءت چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، عجدہ و قراءت کے لئے اپنی پیمانی اور زبان پر، عجدہ و سہو کے لئے سینہ پر اپنا ہاتھ رکھے گا، حنفیہ کے علاوہ کسی نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ تھکے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ماک اپنے ہاتھ سے پکڑ لے تا کہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۲)۔

اگر امام کو مانب بنانے کی ضرورت رکوع یا عجدہ میں پیش آ جائے تو بھی مانب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں مانب بنائے گا، اور مانب

(۱) الدرر النور ۱/ ۵۰۳، ۵۰۴۔

(۲) یہاں اسباب شرائط کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شرائط و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کمی)۔

(۳) الدرر المختار ۱/ ۵۶۲، البدیع ۲/ ۵۸۹، طبع الامام۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۲۲۳، بشرح الصغیر ۱/ ۲۶۵، طبع دار طعارف الدرر ۱/ ۵۸۲، المجموع ۱/ ۵۷۶، نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۲/ ۱۰۲، طبع الریاض۔

(۲) الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۲۳، ۵۶۲، الدرر النور فی علی غلیل ۲/ ۳۳۳، بشرح الصغیر ۱/ ۲۶۵۔

## اختلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدث سہوی ہو، اور حنفیہ کے نزدیک سہوی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو، لہذا اگر قصد احدث کر دے تو مائتب بنا جائز نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر زخم لگ جائے یا کوئی دانت کاٹ لے، یا کسی دوسرے کی طرف سے اس پر پتھر آجائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک مائتب بنا جائز ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ سہوی سبب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باہر سے نجاست لگ جائے یا ہنوں کی وجہ سے ہو تو مائتب بنا جائز نہیں (۱)۔

(۴) حدث غسل کو: جب کرنے والا نہ ہو۔

(۵) اس حدث کا وجود نا درست ہو۔

(۶) مائتب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اس میں اس صورت سے امتراز ہے کہ حالت رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر ادا نہ کیا رکن کے قصد سے اٹھالیا۔

(۷) چلنے کی حالت میں کوئی رکن ادا نہ کرے، مثلاً وضو کے بعد لوٹے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمدہ حدث کر دے تو مائتب بنا جائز نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارو کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر دو صفوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو مائتب بنا جائز نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا نہ لگی کے بعد ردیہ نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً بھینچا ہونے کے آنے کی وجہ سے ردیہ کرے تو بنا کرے گا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو، مثلاً ٹھنسن پر مسح کی مدت کا پورا ہو جانا۔

(۱۲) صاحب ترتیب ہونے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی نماز ادا نہ آئے، اگر یاد آجائے گی تو بنا قطعاً درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور اب مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہوا ہو تو ضروری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مافع اقتداء ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مافع کسی چیز کے باوجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناء کی صحت کے لئے شرط ہے، مائتب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو مائتب بنائے جو امامت کا اہل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچہ یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی اچھی طرح نہ پڑھ سکے) مائتب بنا دے تو امام و مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراءت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو مائتب بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: مائتب بنا جائز نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳۳



## استخفاف ۸-۱۰

ہو یا زیادہ، اگرچہ کافر کامل ہو، اور بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ اشخاص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً اورنگی رکن سے ایسی عاجزی کہ رکوع نہ کر سکے یا بقیہ نماز میں قراعت نہ کر سکے، البتہ کسی خاص سورہ پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے مانع بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہاء کا اتفاق ہے یعنی حدیث کا لاحق ہو یا نکیر پھونا۔

اگر امام کے ساتھ مانع امامت ہر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی اورنگی سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو مانع بنائے اور پیچھے ہٹ جائے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ شافعیہ کے یہاں امام اپنا مانع بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عہد باطل کر دے، جمعہ ہو یا کوئی اور نماز، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

مانع بنانا مقتدیوں کے ایک رکن ادا کر لینے سے قبل ہو، جس کو مانع بنانا ہے وہ امامت کے لائق ہو، اور حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے والا ہو (۲)۔

۱۰۔ متابعہ کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ مانع بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت سبکی ہے، اور اس کی مثال تے یا نکیر آنا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے، یا دوران نماز پا پاک ہو جائے، یا سورہ فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع اقتداء ہو،

اس لئے کہ قراعت سے عاجز ہونے کا وجود ضروری ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بلا قراعت نماز پوری کرے گا جیسا کہ اگر ان پڑھ آدمی ان پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: مانع بنانا جائز ہے، کیونکہ حدیث کے باب میں مانع بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی اور زیادہ ہے کیونکہ بے فسو آدمی کو بسا اوقات مسجد میں پانی مل جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے مانع بنائے بغیر اپنی نماز پوری کرنا ممکن ہے (۱)۔ البتہ اگر وہ اپنی پوری یاد کردہ کو بھول جائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ مانع نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ تعلیم و تعلم اور یاد دلائے بغیر نماز پوری کرنے پر قادر نہیں اور جب وہ بناء سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک مانع بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ رازی نے کہا: مانع صرف اس صورت میں بنائے گا جب اس کے لئے کچھ بھی پڑھنا ممکن نہ ہو، تو اگر ایک آیت پڑھنا اس کے لئے ممکن ہو تو مانع نہیں بنائے گا، اگر وہ مانع بنا دے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کہا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا لیکن شرمندگی یا خوف کی وجہ سے قراعت نہ کرے گا، لیکن اگر بھول ہو جائے اور انہی ہو جائے تو مانع بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مالکیہ کے نزدیک جس کی امامت نیت اور عجمیہ تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ نین مقامات میں مانع بنائے:

اول۔ کسی قاطع احترام جان کے تلف ہونے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو، خواہ مال اس کا ہو یا دوسرے کا تجھوڑا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدایہ فتح القدیر، الکفایہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنوع۔

(۱) الخرشنی ۳۹۳/۳ طبع بیروت، الشرح المختصر ۶۵/۱ طبع دار المعارف۔

(۲) شرح المروض ۲۵۲/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

مثلاً رکوع یا سجدہ (۱)۔

مطابق ہوگا۔

جب کہ دوسرے مذاہب میں صحیح یہ ہے کہ طہارت سنت ہے، خطبہ کی صحت کے لئے واجب نہیں، لہذا اگر اس کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کے لئے خطبہ کو پورا کرنا جائز ہے، البتہ افضل یہ ہے کہ نائب بنا دے، اور جو لوگ خطیب کے لئے طہارت کو واجب قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اگر حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی طرف سے یا مقتدیوں کی طرف سے نائب بنانا واجب ہوگا، اور کیا نائب وہاں سے شروع کرے جہاں پہلے خطیب نے چھوڑا ہے یا از سر نو خطبہ دے؟ تو بالکلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر خطیب اول کی انتہاء کا علم ہو تو وہیں سے شروع کرے ورنہ ابتداء سے خطبہ دے (۱)۔

نماز جمعہ میں نائب بنانا:

۱۳- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ قول حدیث میں اور متابہ ایک روایت میں (جو ان کا مذہب ہے) کہتے ہیں کہ عذر کی وجہ سے نماز جمعہ میں نائب بنانا جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ امام کو خطبہ کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے حدیث پیش آجائے تو وہ کسی کو آگے بڑھا دے جو لوگوں کو نماز پڑھائے، اگر آگے بڑھنے والا پورے یا کچھ خطبہ میں موجود رہا ہو تو بالاتفاق جائز ہے، اور اگر بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو یا حدیث دوران نماز پیش آیا ہو تو مذہب میں حسب ذیل تفصیل ہے:

۱۴- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر آگے بڑھنے والا بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو اور اگر امام اس کے نماز شروع کرنے سے پہلے اس کو نائب بنا دے تو یہ نائب بنانا جائز نہیں، اور جو ان کی امامت کر رہا ہے اس پر واجب ہے کہ وہ لوگوں کو چار رکعت ظہر کی نماز پڑھائے اس لئے کہ وہ

دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱- جس خطیب کو ولی امر (یعنی حاکم یا تاقضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی اجازت ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء احناف کا اختلاف ہے، (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ قائم کرنے کے لئے حاکم کی اجازت شرط ہے) اور کیا وہ خطبہ کے لئے نائب بنا سکتا ہے؟ متاخرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدرر نے کہا: نلی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا بلا ضرورت، الا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ اور ابن کمال پائٹا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ تاقضی المتعناة محب لدین بن جریر باش، ترمذی، ہسقلی، برہان الدین طبری، دونوں ابن نجیم اور شریب الدینی نے کہا ہے (۲): نلی الاطلاق بلا ضرورت جائز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر احناف کے یہاں ہے، کیونکہ دوسرے حضرات کے یہاں خطبہ کے لئے حاکم کی اجازت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲- حنفیہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو دوران خطبہ حدیث لاحق ہو جائے، تو یا تو حالت حدیث میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جائز ہے، یا نائب بنا دے، اور اس کا حکم خطبہ میں نائب بنانے کے جواز کے بارے میں سابقہ اختلاف کے

(۱) المطاویء ص ۲۸۰، شرح الکیر والحدیث ص ۳۸۶، القوانین العہیہ لابن

جزی ص ۵۶، المغنی ص ۳۰۷، طبع طبعی، الطحیر ص ۶۳، الحدیث

ص ۳۸۲

(۱) المغنی ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۵۱۰، طبع سوم۔

(۲) شرح الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ص ۵۰، طبع سوم بلاق۔

خود جمعہ قائم کرنے والا ہے (۱) اپنے تحریمہ کا امام کے تحریمہ پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ انشاء جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔ البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے ایسے شخص کو آگے بڑھا دیا جو اجماعت کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا، تو جائز ہے اور وہ ان کو جمعہ پڑھانے کا، اس لئے کہ اول کا تحریمہ جمعہ کے لئے منعقد ہو چکا تھا، کیونکہ اس کی شرط یعنی خطبہ موجود ہے، اور دوسرے نے اپنے تحریمہ کا اول کے تحریمہ پر بناء کیا، جمعہ کا نیا تحریمہ باندھنے والے کے حق میں انقطاع جمعہ کے لئے خطبہ شرط ہے، لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریمہ پر اپنے تحریمہ کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی اقتداء کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے اگرچہ خطبہ کو نہ پانے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد نائب بنایا ہو (۲)۔

حاکم نے "مختصر" میں لکھا ہے: اگر امام کو حدیث لاحق ہو جائے اور وہ کسی ایسے شخص کو آگے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جمعہ قائم کرنے کا اہل نہیں ہے۔

۱۵- مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا تکبیر تحریمہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ کسی ایسے کو نائب بنادے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا اور وہ لوگوں کو نماز پڑھانے پر آمادہ تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنائے بغیر نکل جائے تو لوگ تنہا تنہا نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کر اڑے گا، اور بہتر یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں

(۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، اور خطبہ بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۳)۔

(۲) البدائع ۲/۲۶۵۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی ایسے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور ایسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام مالک نے کہا ہے: ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے مایوسد ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو (۱)۔

۱۶- امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا اور جدید مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا، قول قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد تکبیر تحریمہ سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ دونوں خطبے دونوں رکعتوں کے ساتھ ایک نماز کی طرح ہیں، اور چونکہ نماز ظہر میں دو رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ ان دو رکعتوں میں جائز نہیں) لہذا نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر تکبیر تحریمہ کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں دو اقوال ہیں:

اول۔ دو تنہا تنہا جمعہ کو پورا کریں گے، اس لئے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو وہ جماعت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے لئے تنہا تنہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

دوم۔ اگر امام کو حدیث ایک رکعت پڑھانے سے قبل لاحق ہوا تو لوگ ظہر پڑھیں گے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہوا تو تنہا تنہا ایک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسبوق، اگر اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر کی نماز پوری پڑھے گا، اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے گا)۔

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے ایسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر دیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

(۱) قطب ۲/۲۷۲۔

نے تکمیل نہیں کی، اس لئے اس کے ذریعہ جمعہ قائم نہیں ہوا، اور اسی وجہ سے اگر چالیس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ دے اور دو کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر ایسے چالیس افراد آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے اور انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بکسیر تحریرہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رکعت میں ہو اور ایسے شخص کو مانع بنا دے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر ایسے مسبوق کو مانع بنا دے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور اسی وجہ سے اگر مسبوق مانع نے تنہا جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دوسری رکعت میں پیش آئے اور رکوع سے پہلے پیش آئے اور امام کسی ایسے کو مانع بنا دے جو حدیث پیش آنے سے قبل اس کے ساتھ تھا تو جائز ہے، اور اگر کسی ایسے کو مانع بنا دے جو حدیث پیش آنے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر رکوع کے بعد ہو اور وہ ایسے کو مانع بنا دے جو حدیث پیش آنے سے قبل حاضر نہ تھا تو جائز نہیں (۱)۔

۱۷- حنا بلہ کے نزدیک سنت یہ ہے کہ جو خطبہ دے وہی نماز پڑھائے، اس لئے کہ حضور ﷺ خود ہی خطبہ دیتے اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد خلفاء کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ دے اور دوسرا نماز پڑھائے تو جائز ہے، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے اور یہی رائج مذہب ہے، اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد نے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دونوں امور خود انجام دیتے تھے، اور فرمان نبوی

(۱) المجموع ۶/۳، ۵۷۷-۵۷۸۔

ہے: ”صلوا کما وفتمونہ اصلي“ (۱) (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے)، نیز اس لئے کہ خطبہ دو رکعتوں کے قائم مقام ہے، اور اس قول میں (کراہت کے ساتھ) جواز کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے الگ ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے مشابہ ہیں۔

کیا مانع کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

اول۔ یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس لئے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو مانع نہ بنائے۔

دوم۔ شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے جمعہ قائم ہو سکتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضر رہتا۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر دیا بلا عذر کسی طرح مانع بنانا جائز نہیں، انہوں نے ضعیف کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ دوسرے کو نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھا دے تو وہ ان کو چار رکعتیں ہی پڑھائے گا، مگر یہ کہ دوبارہ خطبہ دے پھر دو رکعتیں پڑھائے، کیونکہ ایسا کرنا نبی کریم ﷺ یا خلفاء میں سے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عمیدین میں مانع بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عام نمازوں میں مانع بنانے کے سابقہ احکام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما وفتمونہ اصلي...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۱۱۱ طبع استغبر) نے بروایت مالک بن حویرث مرفوعاً کی ہے۔

(۲) المغنی ۲/۳۰۸، ۳۰۹، طبع المیزان۔

صراحت کی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور نائب نہ بنائے (۱)، دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ میں نائب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نماز جنازہ میں نائب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب اور مالکیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ نماز جنازہ میں نائب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر امام نے نائب بنانے کے بعد جائز وضو کیا اور نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں باقی رہ گئی ہیں تو امام کے لئے جائز ہے کہ لوٹ کر جہول جائے اس کو پڑھ لے اور جو فوت ہو چکی ہے اس کی قضاء کرے، اور اگر چاہے تو شریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی ایک درجہ کے جمع ہوں اور ان میں سے ایک افضل ہو تو وہی نماز پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے، لیکن اگر وہ ولی کے علاوہ کسی اجنبی کو نائب بنانا چاہے تو اس کے جائز ہونے میں دو قول ہیں جن کو صاحب ”عدۃ“ نے نقل کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نماز خوف میں نائب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ نے سفر میں نماز خوف میں نائب بنانے کے مسئلہ پر بحث کی ہے، حنفیہ و حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی (۴)۔

(۱) البدائع ۳/۷۰۷ طبع الامام المجموع ۵/۸۷۷ طبع دار العلوم المغنی ۲/۳۷۲-۳۷۳ المدونہ ۱/۱۷۰-۱۷۱ طبع معادہ، التحرر ۳/۱۰۳ طبع لبنان۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۱۱، طہرۃ ۱/۱۹۰، المغنی ۳/۲۸۳ طبع المریض۔

(۳) المجموع ۵/۱۷۰ طبع دار العلوم۔

(۴) کتب کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں نائب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل امام کو حدیث پیش آجائے تو کسی دوسرے کو امامت کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ نائب اپنی جگہ پر برقرار رہے گا اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز پوری کریں گے، اور نائب کھڑا خاموش رہے گا یا دعا پڑھتا رہے گا، پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سلام بھیج دے گا، پھر یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حدیث پیش آجائے تو نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی ایک رکعت میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر وہ اس حالت میں تصدأ حدیث یا کلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز قاسد نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے جائیں گے تو دوسری جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حدیث پیش آجائے تو یہ دوسری نمازوں میں حدیث کی طرح ہے، میرے نزدیک زیادہ پسند یہ ہے کہ کسی کو نائب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑا تھا، حدیث پیش آیا، اور اس نے قراءت کر لی اور دوسری جماعت اس کے ساتھ شریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے گا یا وہ تنہا تنہا پڑھیں گے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ کافی ہوگا، اگر امام کو حدیث اس وقت پیش آیا جب وہ ایک رکعت پڑھ

= کے غلوہ قول سے الگ نہیں۔

(۱) لفظ ۱۸۶۲ طبع لیبیا۔

چکا تھا اور کھڑے ہوئے قراءت کر رہا تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے فارغ ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے کہ امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حالت میں قراءت کرے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت فارغ ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوگی جو اس کے پیچھے تھی تو وہ سورہ فاتحہ اور ایک سورہ کے بعد پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اول کی طرح ہوگا، کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رکعت مل گئی ہو، اور ان کا انتظار کرے گا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۱)۔

کچھ دوسروں میں بھی ہیں جن کا بیان نماز خوف کے تحت ہے۔

مانب بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفیہ کا مذہب: یہ ہے کہ مانب بنانا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو مانب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو مانب بنادیا تو مانب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے مانب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے مانب نہ بنانے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جائز ہے، اگر وہ امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اور اگر دو آدمی آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب: یہ ہے کہ امام کا دوسرے کو مانب بنانا مستحب

ہے، اور امام کے لئے جائز ہے کہ خود مانب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کر دے کہ وہ خود ہی کسی کو مانب بنالیں، اور مانب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھائے جانے کے لائق ہے، لہذا یہ نیکی پر تعاون کے قبیل سے ہے، نیز اس کے نہ بڑھانے سے نزاع پیدا ہوگی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی، اگر امام مانب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو مانب بنایا اس کے علاوہ کوئی دوسرا آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر دے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- شافعیہ کا مذہب: یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی بغیر نماز پوری کر دے تو ان کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہوا آدمی زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ یہ حق انہیں کا ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہوا آدمی زیادہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جائز ہے (۲)۔

۲۶- حنبلیہ کا مذہب: اور یہ ان کے یہاں ایک روایت ہے کہ امام دوسرے کو مانب بنا سکتا ہے جو مقتدیوں کی نماز پوری کرائے، اور اگر امام ایسا نہ کرے اور مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی نماز پوری کر دے تو جائز ہے (۳)۔

کس کو مانب بنانا صحیح ہے اور مانب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں ہر امت ہے کہ جو ابتدائے امام بننے کے لائق

(۱) اشرح المغیرہ ۱/۲۶۸ ص ۶۹

(۲) ۱/۲۵۵ طبع دار المعرفۃ نہایت ۱۳۳۷ھ/۲۲

(۳) المغنی ۲/۲۲ طبع المیزان

(۱) الام ۱/۲۲ طبع دار المعرفۃ نہایت ۱۳۳۷ھ/۲۲ طبع مصطفیٰ الحلبي

(۲) الدرر مع حاشیہ ۱/۵۶۲، البدایع ۲/۵۸۹

## استخفاف ۲۸-۲۹

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے، اور جو ابتداً امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)، اور ہر مذہب میں کچھ تفصیلات ہیں۔

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنادے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے، لیکن اگر قبول کر لے تو جائز ہے، اور اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھادے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے۔ اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل کیا (مثلاً قہقہہ لگادیا، یا قصد احدث کردیا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز قاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے قاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عہد نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی شروع صحت (اپنے اختیار سے نماز سے باہر ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، اور اگر فارغ نہ ہوا ہو تو اس کی نماز قاسد ہوگی، یہی اصح ہے۔

اگر کسی نے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھادیا اور مقتدی کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعات پڑھے گا اور احتیاطاً ہر رکعت میں تعدد کرے گا، اور اگر کسی لاحق (۱) کو نائب بنادیا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کر دے اور اس پر جو نماز باقی ہے ادا کرے، پھر ان کی نماز پوری کرائے، اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو مؤثر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دوسرے کو نائب بنادیا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرا تو جائز ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اگر مسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے متعین کو نائب بنادیا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے قائل لحاظ حصہ رکوٹ سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ ہینٹے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لاحق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی عذر (مثلاً غفلت، بھیر بھاڑ، حدیث پیش آنے، نماز خوف، اور تعین جس نے مسافر کی اقتداء کی) کی وجہ سے ساری یا بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ اور اسی طرح بلا عذر کا حکم ہے مثلاً وہ شخص جو کوٹ یا جمدہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی تھاوا کرے گا، اور اس کا حکم مقتدی کی طرح ہے وقرأت الحمد سہل نہیں کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المنیر ۱/۷۲۷ ص ۷۲۷۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵، الشرح الکبیر ۱/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔  
نہایۃ المحتاج ۲/۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۱/۶۱۳ طبع ملایض۔

## اختلاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک ایسے مقتدی کو نائب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعات کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں متفق علیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا غیر مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں نائب بنائے یا کسی اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کر کے وہ امام کی ترتیب کا پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آئے گی۔

اگر امام نے مسبوق مقتدی کو نائب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قصد کی جگہ میں قصد اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت کرتا جب امام نماز سے نہ اٹھا ہوتا، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش آگیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں نائب بنادیا تو وہ دعاء قنوت پڑھے گا، قصد کرے گا اور تشہد پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعاء قنوت پڑھے گا، اور اگر نائب کی اقتداء سے پہلے یا اس کے بعد امام کو سہو ہو گیا تھا تو نائب امام کی نماز کے اخیر میں مجدہ سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدہ سہو کرے گا، اصح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے تہ اراک کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام پھیر دیں، اور ان کی نماز ضرورت کی بناء پر بلا اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام پھیریں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو دو قول ہیں جن کو صاحب ”المنہجین“ وغیرہ نے نقل کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ دو ”قول“ ہیں، ان میں زیادہ ترین قیاس عدم جواز ہے، اور شیخ ابو علی نے کہا ہے: ان میں اصح جواز ہے، اس کو ابن المنذر نے امام شافعی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کے علاوہ کچھ نہیں لکھا ہے،

لہذا امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ اٹھنے کا ارادہ کریں تو اٹھ جائے ورنہ قصد کرے گا (۱)۔

۳۱- حنابلہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعات رہ گئی ہوں نائب بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی قراعت یا رکعت یا تجدید پڑھا کرے گا، اور مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا، یقول حضرت عمر، حضرت علی اور نائب بنانے کے مسئلہ میں ان کے اصحابو النہجین سے منقول ہے، اور اس میں ایک دوسری روایت ہے کہ اس کو بناء یا ابتدا کرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائیں تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام ہی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی قنوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ امام نماز خوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی بدرجہ اولیٰ امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام پھیر دیں تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: دوسرے کو نائب بنادے جو ان کے ساتھ سلام پھیرے، البتہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام پھیر دیں تو ان کو نائب کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام رہ گیا ہے، اس لئے اس میں نائب

(۱) المجموع ۴/۲۲۲-۲۲۳ طبع المنہج۔



## استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہ گئی، اور میرے نزدیک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مائب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے اور مقتدیوں کا تابع ہو جائے گا، اور اگر نئے سرے سے نماز پڑھے گا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے ان کے بیٹھنے کا موقع نہیں، جب کہ شریعت میں ایسا منقول نہیں، اور اجتماع کے موقع پر مائب بنانا اس لئے ثابت ہے کہ وہاں ان میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے، لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ شریک نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر ایسے شخص کو مائب بنادیا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقین پر بناء کرے، اگر وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے ورنہ مقتدی سبحان اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں اور وہ ان کے اشارہ پر لوٹ آئے اور عہدہ سہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر مائب کو شک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو شک کی وجہ سے اس کے لئے مائب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مائب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقین پر بناء وہی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں شک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقین پر بناء کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مائب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو مائب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مائب بنا سکتا ہے،

اسی طرح اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے لئے مائب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین ہی کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے ممانعت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تصرف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا، دسوقی نے کہا: کہ مائب بنانے یا نہ بنانے میں عرف کا بھی اعتبار نفس ہی کی طرح ہونا چاہئے (۱)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، اور نہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ نیز مالکیہ میں سے ابن عبدالحکم اور حنون کا مذہب اور حنابلہ کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔ حنابلہ کا مذہب اور بھی شافعیہ کا ایک قول ہے کہ مطلقاً اس کے لئے مائب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو شافعیہ کا دوسرا قول ہے یہ ہے کہ کسی نذر کی وجہ سے مائب بنانا جائز ہے، مثلاً بیماری یا سفر، یا یہ کہ اس کی ذمہ داریوں کا دائرہ بہت وسیع ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو مائب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا قضا کرنا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مائب بنادیا اور مائب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مائب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مائب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مائب بنانے والے قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ کیا ہو (۲)۔

(۱) الدسوقی ۴/۱۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ۱/۳۸، الدسوقی ۴/۱۳۳، نہایت الحکام

۲۹/۸، المغنی ۱۰۵/۸، طبع المیزان، اختیار ۸/۳۸، طبع مجازی، حاشیہ ابن

(۱) المغنی ۲/۱۰۳-۱۰۵۔

### ۳۳- قضا میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہر ایسا لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے ذریعہ نائب بنانا صحیح ہے اور وہ نائب بن جائے گا، خود ان الفاظ میں سے جو جن کو فقہاء نے قضا کی ذمہ داری سونپنے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، اسی طرح ہر ایسے ثبوت یا قرینہ پر عمل کیا جائے، اور اس کا اعتبار کیا جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

## استدانہ

### تعریف:

۱- استدانہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا یا آدمی کا قرض دار ہونا یا قرض لینا ہے۔

اور ”مداہنۃ“ کا معنی ادھار بیچ کرنا ہے، اور قرض و دمال ہے جو بعد میں اور کرنے کے لئے دیا جاتا ہے (۱)۔

شریعت میں استدانہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خود ہی بیچ یا بیع کلم یا اجارہ کا بدل ہو، یا قرض ہو، یا تلف شدہ شئی کا ضمان۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور دین میں سے ہر ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانہ“ ”استقرض“ سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ دین قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرتضیٰ زبیدی نے استدانہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانہ کے لئے ضروری ہے کہ عین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض کسی مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰، (دین قرض)۔

عابد بن ۳۳۳

(۱) جدید قوانین میں کچھ ضوابط و انتظام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضا و غیرہ اختیارات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں، ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے لہذا ان کی اتباع و طاعت سے کوئی مانع نہیں۔

البتہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (دیکھئے: اصطلاح ”أجل“ (۱)۔

استداندہ کے الفاظ:

۵- استداندہ ہر اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دین ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم، یا ادھار بیع کی قیمت ہو، فقہاء اس کی تفصیل اصطلاح (عقد)، (قرض) اور (دین) کے تحت کرتے ہیں (۱)۔

ب- استانیف:

۳- استانیف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے، کہا جاتا ہے: ”سلف فی کلمۃ و سلف“ یعنی خرید کر دہنی کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے، نیز بلا نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”أسلفه مالا“ یعنی اس کو قرض دیا (۲)۔

استداندہ کے اسباب بحرکات:

اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو حقیقی ہو اور ان کے ادا کرنے پر قادر ہو (اور حقیقی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے) البتہ اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

رہے وہ حقوق جن کے دیوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر ادائیگی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ دیا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلافِ افضل ہے، اور اگر ادائیگی کی امید ہو تو مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۳)۔

مثالہ کے نزدیک جیسا کہ اخفی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے کر اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے ذمہ لازم نہیں، البتہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یاد دہرے کو ضرر نہ ہو (۲)۔

استداندہ کا شرعی حکم:

۴- استداندہ در اصل مباح ہے، اس لئے کہ فرمانِ باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُلْنَا يَتَّبِعْتُم بِغَيْرِ مَسْئَلٍ فَاتَّبِعُوا“ (۳) (اے ایمان والو! جب ادھار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض لیتے تھے۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض دار کے ٹک دست ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا دین کا انکار کرنے کے ارادے سے قرض لے (۴)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر قادر نہ ہو اور نہ مجبور ہو اور نہ مال منول کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

- (۱) تحفہ المحتاج ۵/۸۳۸، مفتی ۳۱۵، البدائع ۱۰/۳۹۸، طبع روم۔
- (۲) مواہب الجلیل ۱/۳۳۳، مفتی المحتاج ۱/۸۷، مطالب اولیٰ المفتی ۱/۳۳۹، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، شہادۃ نظام الدین ۵/۳۵۸، طبع دارالاحلال بیروت۔
- (۳) ابن ماجہ ۳/۱۱۳، ۱۱۴، خطاب ۲/۵۰۵-۵۰۶، لام ۲/۱۱۶، طبع بیروت، الدوسقی ۲/۷۔
- (۴) مفتی مع المشرع کلبر ۳/۱۷۰۔

- (۱) کشاف اصطلاحات الفنون للصفی ۵/۱۱۹۸، دستور العلماء ۳/۱۱۸۔
- (۲) المغرب للمطریزی، مادۃ (سلف)، ابن ماجہ ۳/۲۰۳۔
- (۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔
- (۴) حاشیہ لشرعانی علی التہذیب ۵/۷۷، حاشیہ الدوسقی علی المشرع کلبر ۳/۲۳۳، طبع دار الفکر بیروت۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کے مائی حقوق کسی بندے پر اس کی مالدار کی حالت میں واجب ہو جائیں اور ادائیگی سے قبل وہ محتاج ہو جائے تو کیا ان حقوق کی ادائیگی کے لئے اس کو قرض لینے کا حکم دیا جائے گا؟ فقہاء حنفیہ اس سلسلہ میں دو حالتوں میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو اور وہ قرض لینا چاہے، اور غائب گمان یہ ہے کہ اگر وہ قرض لے کر زکاۃ ادا کر دے گا اور پھر اپنے ذین کی ادائیگی کی کوشش کرے گا تو اس پر قادر ہو جائے گا، تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے، اور اگر قرض لے کر ادا کر دے لیکن ذین کی ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

اور اگر غائب گمان یہ ہو کہ وہ قرض لے گا تو اس کو بوا نہیں کر سکتے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض قبول کی نجات انتہائی سخت چیز ہے (۱)، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

مناجلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکاۃ واجب ہو جائے اور وجوب کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی ادائیگی ممکن ہو تو ادا کر دے، ورنہ سہولت اور ادائیگی کی قدرت حاصل ہونے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معین ذین میں مہلت دینا لازم ہے تو یہاں ہرچہ اولیٰ ہوگا (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق شافعیہ نے اس مسئلہ کو ذکر نہیں کیا ہے۔

دوم: حقوق العباد کی ادائیگی کے لئے قرض لینا:

الف- اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۷۔ مضطر کے لئے واجب ہے کہ اپنی جان بچانے کے لئے قرض لے لے، اس لئے کہ جان کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے، شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے، دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص منقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے اگر ادا کرنے کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ صبر کرے، اس لئے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ ”لا باس“ جب فقہاء حنفیہ استعمال کرتے ہیں تو ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا نہ کرنا اس کے کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔

اور اگر ادا کرنے کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام اور صبر واجب ہے، کیونکہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۳)۔

اور کسی ما جائز مقصد کی تکمیل کے لئے قرض لینا ناجائز ہے، جیسا کہ اگر ما جائز جگہ خرچ کرنے کے لئے قرض لے لے مثلاً کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو اور وہ فراخ دلی سے خرچ کرے اور قرض لے تاکہ زکاۃ لے سکے تو اس کو زکاۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد برا ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، اشروعی ۵/۲۷۷۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۶۶۔

(۳) حاشیہ اشروعی علی الفتاویٰ ۵/۲۷۷۔

(۴) حاشیہ الدوسقی علی الشرح الکبیر ۱/۲۷۷، الفتاویٰ ۵/۲۲۸۔

(۱) فتاویٰ قاضی خاں بر حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۶۱، حاشیہ ابن عابدین

۱۴۰۲ھ۔

(۲) الشرح الکبیر مع الفتاویٰ ۱۵/۲۷۷۔

ب- دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

اول- دین ادا کرنے کے لئے قرض لینا:

۸- تنگ دست کو اپنے قرض خواہوں کا دین ادا کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ فرمان باری ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَقْ أَلَىٰ مِيسْرَةٍ" (۱) اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے۔ نیز اس میں دوسرے کا احسان ہے (۲)، نیز یہ کہ "ضرر کو اسی جیسے ضرر کے ذریعہ دور نہیں کیا جاتا ہے" مالکیہ و حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوم- بیوی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے، شوہر خوش حال ہو یا تنگ دست، اگر شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے زبردستی نفقہ دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو انہر حنفیہ کی رائے ہے کہ تافضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے، اور اگر کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو تافضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کر دے گا جن پر اس کا نفقہ غیر شادی شدہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا، اور اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتیٰ ہے۔

حنابلہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے لئے اور اپنے بچوں کے لئے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض لیا ہے شوہر سے وہ وصول کرے گی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا نفقہ ساتھ ہو جائے گا، لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس مال موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے زبردستی خرچ کیا جائے گا، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ ممانے پر قادر ہو تو ممانے پر مجبور کیا جائے گا، اور نوری نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے دور ہو تو شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے (۱)۔

سوم- بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰- دراصل چھوٹے، نہ ماننے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی الجملہ صرف والد پر واجب ہے، دوسرے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے گریز کرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا اور اولاد کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے ان پر خرچ کرے اگر ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے وفات پانے کی صورت میں ان کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے واپس لے گا اگر وہ خوشحال

(۱) نہایۃ المحتاج ۲۰۳/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ۶/۲، ۶۸۶/۲، مواہب المکیل ۳۰۲/۳، المطالب ۳۰۵/۳، شرح فتاویٰ الارادات ۳۵۲/۳، ۳۵۳/۳، مطالب ولی النعمان ۶/۳، ۶۳۹/۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔  
(۲) جوہر الاکلیل ۹۰/۲ طبع دار المعرفۃ حمیۃ الدیوبی ۳۷۰/۲، المغنی ۳۳۸/۲ طبع سومہنار۔

”قناوی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے لئے قرض لے اور اپنا دین اپنے مال سے ادا کر دے (۱)۔

**قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:**

**شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:**

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا یا تو معاملہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرام ہے، ابن المنذر نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ قرض دینے والا اگر قرض دار سے اضافہ یا ہدیہ کی شرط لگائے اور اس شرط کے ساتھ اس نے قرض دے دیا تو اضافہ کو لینا سود ہے، حضرت علیؓ کی روایت سے فرمان نبوی ہے: ”کل قرض جو منفعة فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی اسناد اگرچہ ضعیف ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے لئے نفع لائے، نیز اس لئے کہ قرض کے لین دین کا معاملہ ارفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا معاملہ ہے، لہذا اس میں

(۱) ھندی الہندیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث ”کل قرض جو منفعة...“ کی روایت حارث بن ابو اسامہ نے اپنی سند میں روایت علیؓ فرمائی ہے اس کی اسناد میں سوار بن مہصب ہے جو تروک ہے عمر بن بورد نے اسنی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحقیق المیر ۳/۲۲ طبع شرکت المصباح النبیہ ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو پہنچنے کے لئے ”المعرفۃ“ میں فضالہ بن عید سے موقوفہ من القاطع میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعة فہو وجہ من وجوہ القوبا“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ بائع کی ایک عمل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعودؓ ابی بن کعب، عبد اللہ بن سلام اور ابن عباس سے موقوفہ نقل کیا ہے (مثل الاوطار ۵/۵۰۳ طبع دار الجلیل بیروت)۔

ہو جائے (۱)۔ اور اگر باپ یا بیچ ہو تو وہ میت کے درجہ میں ہے، لہذا خرچ کرنے والا واپس نہیں لے گا، یہ اس کا تحرر مانا جائے گا۔

مالکیہ کا مذہب حالت خوش حالی میں خفیہ کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی کی اجازت کے قائم مقام یہ ہے کہ خرچ کرنے والا کو وہ بتا دے کہ اس نے واپس لینے کی غرض سے خرچ کیا ہے یا اس پر حلف اٹھائے (۲)، اور اگر تک دست ہو تو اس کی بولا دہ پر خرچ کرنا خرچ کرنے والے کی طرف سے تحرر و احسان مانا جائے گا، وہ واپس نہیں لے سکتا، اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

شافعیہ کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، اور واپس لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض ایسا عملی طور پر اس خرچ کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض لیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے ملاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ اصطلاح ”نفقہ“ ہے (۴)۔

**محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:**

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو اور حلال مال سے حج کرنا چاہے تو

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، تبیین الخلفاء ۳/۳۳ ھندی الہندیہ ۱/۵۵۱، فتح القدیر ۳/۳۲۵ طبع بیروت، ہدایہ مع شرح فتح القدیر ۳/۳۶۸ طبع بیروت۔

(۲) سواہب الجلیل ۳/۱۹۳، جامعۃ الرسنی ۳/۲۷۲۔

(۳) الاتباع ۳/۱۳۲، حاشیہ قطب دہلی ۳/۸۵، تحفہ المحتاج ۳/۲۶۸، منی المحتاج ۳/۲۳۸۔

(۴) شرح منی الارادات ۳/۵۷۔

قرض خواہ کے لئے قاندہ کی شرط لگانا اس کو اپنے موضوع سے خارج کرنا ہے، اور یہ ایسی شرط ہے جس کا نہ تو عقد متقاضی ہے اور نہ ہی عقد کے مناسب ہے، قرض خود کے لئے نفع بخش قرض کی منتہا، نے بہت سی عملی تطبیقات و نمونے ذکر کئے ہیں (۱) مثلاً:

قرض خواہ شرط رکھے کہ قرض دار اس قرض سے زیادہ واپس کرے گا جتنا لے رہا ہے، یا اس سے بہتر واپس کرے گا جیسا لے رہا ہے، اور یہ عینہ رہا ہے (دیکھئے: رہا)۔

اس قبیل سے یہ نہیں کہ قرض خواہ قرض دار سے یہ شرط لگانے کو دین کے بدلہ اس کو رہن دے یا دین کی ضمانت کے لئے کفیل و ضمانت دار دے، اس لئے کہ یہ شرط عقد کے مناسب ہے جیسا کہ آئے گا۔

اگر قرض دار کی طرف سے قرض خود کو بلا شرط کوئی نفع مل جائے، تو جمہور فقہاء، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں جائز ہے (۲)۔ اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن المسیب، حسن بصری، عامر شعبی، زہری، کچول، قتادہ، اسحاق بن راہویہ سے مروی اور ابوالیم نخعی سے ایک روایت ہے۔

ان حضرات کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے، حضرت جابر کہتے ہیں: ”ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ آئے تو میرا اہل بیت بیمار ہو گیا،“ حدیث کو پورے قصہ کے ساتھ بیان کیا ہے، اور اس حدیث میں ہے: ”ثم قال: بعني جملك هذا، قال: قلت: لا، بل هو لك، قال: بل بعنيه، قال: قلت: لا، بل هو لك يا رسول الله، قال: لا، بل بعنيه، قال: قلت: فإن لرجل علي أوقية ذهب فهو لك بها، قال: قد أحسنه، فبلغ عليه إلى المدينة، قال:

(۱) فتح القدیر ۴/۵۳، سنن الطحاوی ۴/۱۳۲۔

(۲) المغنی ۳/۳۲۱، تحفہ المحتاج ۵/۷۵، اسل طہارک ۳/۲۱۸، من طہرین

فلما قدمت المدينة قال رسول الله ﷺ لبلال: أعطه أوقية من ذهب وزده، قال: فأعطاني أوقية من ذهب وزادني قيراطاً“ (۱) (پھر آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے اتنا یہ اونٹ بیچ دو، راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: نہیں، بلکہ وہ آپ ہی کا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ہاتھ بیچ دو، میں نے کہا: نہیں، وہ آپ کا ہے اے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ہاتھ بیچ دو، میں نے کہا: تو ایک شخص کا میرے اوپر ایک اوقیہ سونا ہے، آپ اس کے بدلہ میں یہ لے لیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے لے لیا، اور تم اہی اونٹ پر مدینہ پہنچو گے، پھر جب میں مدینہ پہنچا تو حضور ﷺ نے حضرت بلال سے کہا: اس کو ایک اوقیہ سونا دے دو، اور کچھ بڑھا کر دے دو، تو بلال نے مجھ کو ایک اوقیہ سونا دیا اور ایک قیراط بڑھا دیا، یہ مقدمہ اس میں اضافہ ہے۔

۱۳- حنفی میں اضافہ: ابو رافع جو رسول اللہ ﷺ کے غلام تھے، ان سے مروی ہے: ”أن رسول الله ﷺ استسلف من رجل بكرة، فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة، فأمر أبا رافع أن يقضي الرجل بكرة (۲)، فرجع أبو رافع فقال لم أجد فيها إلا خياراً بعيراً وباعياً، فقال: أعطه إياه، إن خير الناس أحسنهم قضاء“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے ایک بکر (اونٹ کا جوان بچہ) قرض لیا، اس کے بعد حضور ﷺ کے پاس صدقہ کے اونٹ آئے تو ابو رافع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اس کا اونٹ واپس کر دو، ابو رافع گئے اور واپس آ کر کہا: مجھے اس سے بہتر

(۱) حدیث ۴۱۸۱ من مکة... کی روایت مسلم (۳/۱۲۲۲ طبع عیسیٰ الحلی)

نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۲) بکرہ سات سالہ اونٹ کو کہتے ہیں۔

(۳) حدیث ۴۱۸۱ من رسول الله ﷺ استسلف من رجل... کی روایت مسلم (۳/۱۲۲۳ طبع عیسیٰ الحلی) نے ابو رافع سے مروی ماکہ ہے۔

رباعی (چارواختوں والا) اثبت علی مل رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہی اسے دے دو، بہتر آدمی وہ ہے جو اچھی طرح قرض لیا کرے۔  
 نیز اس لئے کہ اس نے اس اضافہ کو قرض کا عوض یا قرض کا ذریعہ یا اپنا دین وصول کرنے کا وسیلہ نہیں بنایا، بعض مالکیہ کا قول ہے، اور یہی حنا بلہ کی ایک روایت، نیز حضرت ابی، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی اور بخاری سے ایک روایت ہے کہ قرض خود کے لئے مقرر قرض کا بدلہ یہ قبول کرنا یا قائل اتفاق چیز لیا، مثلاً اس کی سواری پر سوار ہوا، اس کے گھر میں کوئی چیز جیا جائز نہیں، البتہ اگر قرض سے قبل ان دونوں میں اس طرح کا تعلق رہا ہو یا شادی اور ولادت وغیرہ کی وجہ سے کوئی ایسا سرٹیشن آجائے جو اس کا متقاضی ہو (تو جائز ہے) (۱)۔  
 وسوقی نے کہا ہے: ”معتد یہ ہے کہ چیا اور سایہ حاصل کرنا، اسی طرح کھانا جائز ہے، اگر یہ سب کچھ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ اکرام و احترام میں ہو، اس لئے کہ اگر وہ زائد لے لیا نفع اٹھائے تو عملی طور پر اس نے نفع بخش قرض دیا، چنانچہ ائمہ نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص کے کسی مچھلی فروش پر بیس درہم تھے، مچھلی فروش اس کو بد یہ بیس مچھلی بھیجتا رہا، اور اس کی قیمت لگاتار رہا، یہاں تک کہ تیر درہم ہو گئے تو اس نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: ”اس کو سات درہم دے دو“۔

ابن میرین سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعبؓ کو بیس درہم قرض دیا، حضرت ابی بن کعبؓ نے اپنی زمین کا چل ان کو بد یہ میں بھیجا، حضرت عمرؓ نے واپس کر دیا، قبول نہیں کیا، تو حضرت بنی ان کے پاس آئے اور کہا: اہل مدینہ کو معلوم ہے کہ ہمارا چل بہترین پھلوں میں سے ہے، ہمیں اس کی ضرورت نہیں، پھر آپ نے ہمارا

(۱) حاشیہ السنن ۳/۳۳۳، اہل البدو ۲/۱۸۲، السنن ۳/۳۳۳، اہل  
 ۸۶۸، آثار محمد بن الحسن ۳/۳۲۔

بد یہ کیوں واپس کر دیا؟ پھر انہوں نے اس کے بعد بد یہ بھیجا تو حضرت عمرؓ نے قبول کر لیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شبہ کے وقت بد یہ دکر دیا جائے ورنہ قبول کر لیا جائے۔

زر بن جوش سے مروی ہے، انہوں نے کہا: میں نے ابی بن کعبؓ سے عرض کیا: میں سر زمین جہاد عراقی جانا چاہتا ہوں، تو انہوں نے فرمایا: تم ایسی جگہ جا رہے ہو جہاں سود عام ہے، اس لئے اگر تم کسی کو قرض دو اور دو تہا ہر قرض واپس کر۔ تے وقت بد یہ ساتھ لائے تو اپنا قرض وصول کر لو، اور اس کا بدلہ یہ واپس کر دو (۱)۔

شرط دوم۔ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو:  
 ۱۳۔ عقد استدانتہ کی صحت کے لئے شرط ہے کہ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو، خود یہ عقد عقد استدانتہ میں شرط کے طور پر ہو، یا اس سے الگ اس پر اتفاق ہو گیا ہو، مثلاً قرض دار اپنا گھر قرض دینے والے کو کرایہ پر دے، یا قرض دار قرض دینے والے کا گھر کو کرایہ پر لے (۲)، اس لئے کہ حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے قرض کے ساتھ بیع سے منع کیا ہے)، اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے (منوع بیع) کی بحث دیکھی جائے۔

بیت المال وغیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے لئے قرض لینا:  
 ۱۵۔ اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ بیت المال کے لئے، یا بیت المال

(۱) السنن ۳/۳۲۰، اس کے بعد کے صفحات۔  
 (۲) السنن ۳/۳۲۰، تحت الحجاج ۵/۴۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۹۵۔  
 (۳) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف“ کی روایت مالک نے یونان اور بخاری نے موصوفہ کیا ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، سنائی و روحانم نے عبد اللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور بخاری نے ضعیف سند کے ساتھ ابن عباس سے روایت کیا، اور طبرانی میں بروایت حکیم بن حزام



ثانفیر نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے، اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لفظ کا ہے (۱)، اور اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، جس کی جگہ اصطلاح "قرض" اور "ذین" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف- ملیت کا ثبوت:

۱۶ سترض لینے والے ہذا بذات خود عقد کے ذریعہ ذین کے بالمقابل جو چیز ہوں کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ قیمن قطبائے نظر ہیں: عقد کے ذریعہ مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے ذریعہ، یا شریعتی کرنے کے ذریعہ (۲)، اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب- مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷- قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا ادا کرنا مقروض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَذَانًا لِلَّهِ يَا خُصَّانَ" (۳) "اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے"۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل الغنی ظلم" (۴) (مال دار کا قرض کے ادا کرنے میں مال منول کرنا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، اور تک دست قرض دار

(۱) من مایون ۳۳۱، المغنی ۳۳۳، الفہم فی ۱۰۹۳، آثار ابو یوسف ۹۱۳، المغنی ۳۳۳، طبع المیر یہ

(۲) شرح الخرش ۳۳۲، بدیع المصابیح ۱۰، احکام القرآن للجصاص ۵۷۴، المغنی ۳۳۱، مطالب ولی ۳۳۰، تحت الحجاج ۵/۳۸

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸

(۴) حدیث: "مطل الغنی ظلم" کی روایت مسلم (۱۱۹۷) طبع عینی الخلی نے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے۔

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات ہزار درہم قرض لئے اور وفات کے وقت ان کے ذمہ رہ گئے تھے، تو انہوں نے ان کے ادا کرنے کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے یتیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے، اگر مجھے ان کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لئے لوں گا، اور جب سہولت ہوگی وہیں کروں گا۔

بیت المال کے لئے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ استسلف من رجل بکروا، فقلت علی النبی ﷺ ابل الصدقة، فامر انما رافع ان یقضی الرجل بکروہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے اپنی کاجوان پگھڑا قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے اپنا آئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کا اپنا وہیں کر دو، ... اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ذکر ہے، اس لئے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہوئی تھی، لیکن ان تمام امور میں مفاد عامہ کی رعایت کی جائے گی اور ہوائی ذین کو یقینی بنانے، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں سخت احتیاط برتی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ حنفیہ نے وقف کے بارے میں صراحت کی ہے (اور بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو قرض ایمن مالدار کو دیا جائے، مضاربیت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ لے، اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے ذریعہ خریداجا سکے۔

= ہے (تخصیر المیر ۱۷۳، طبع شرکت المطابع ہندیہ ۱۳۸۳ھ)

(۱) اس حدیث کی تخریج (نفرہ ۱۳) کے تحت گذری ہے۔

کو کشادگی تک مہلت دینا واجب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمانِ باری ہے: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“ (۲) (اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)، یہ آیت تمام دیون کے بارے میں ہے، رہا کے ساتھ خاص نہیں۔

### ج۔ سفر سے روکنے کا حق:

۱۸۔ فی الجملہ قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض دار کو فوری واجب الاداء ذین میں سفر کرنے سے روک دے۔ اگر مقرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے، یا لفیل یا رہن نہ ہو، یہ حق اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ مقرض کے سفر کی وجہ سے مطالبہ اور پیچھے لگے رہنے کا قرض خواہ کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں ذین کی نوعیت، مقررہ وقت، سفر اور قرض دار کے اعتبار سے تفصیل ہے (دیکھئے: ”ذین“) (۳)۔

### د قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹۔ قرض خواہ کو حق ہے کہ مقرض کے پیچھا کار ہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)، اگر قرض خواہ مرد ہو، اور مقرض عورت ہو تو یہ حکم نہیں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں انجمنی عورت کے ساتھ خلوت لازم آئے گی، لہذا قرض خواہ کے لئے جائز ہے کہ کسی عورت کو بھیج جو اس کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے برعکس کا حکم ہے (۱)۔

### ھ قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا مطالبہ:

۲۰۔ دیون پر ذین کا ادراک لازم ہے اگر وہ اس پر قادر ہو، اور اگر وہ ادا نہ کرے، اور اس کے ذمہ دین ”مثلی“ ہو، اور اس کے پاس اس کا مثل موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے زبردستی ذین ادا کر دے گا۔

اور اگر ذین مثلی ہو اور اس کے پاس قسمی ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضرور یہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بالجبر فروخت کر دے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو بیع پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا ادائیگی قرض تک اس کو قید رکھے گا (۲)۔

### و۔ دیوالیہ مقرض پر پابندی:

۲۱۔ دیوالیہ دیون پر پابندی کو جمہور فقہاء جائز قرار دیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (نجر) اور (افلاس) میں آئے گی۔

### ز۔ مقرض کو قید کرنا:

۲۲۔ قرض خواہ مطالبہ کر سکتا ہے کہ مال دار، ادائیگی سے گریز کرنے

(۱) اکسی الطالب ۴/۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳۔

(۲) اکسی الطالب ۴/۸۷، ۹۳، حاشیہ الدسوقی ۳/۶۹، ۷۰، ۷۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، حاشیہ الدسوقی ۳/۷۵، ۷۶، ۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۹۳۔

(۱) اکسی الطالب ۴/۸۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳، بغیر القریٰ ۳/۷۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) اکسی الطالب ۴/۷۷، حاشیہ الدسوقی ۳/۷۵، ۷۶، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۹۳۔

والے مقرض کو قید کر دیا جائے (۱)۔

قرض خواہ اور مقرض کا اختلاف:

۲۳- اگر قرض خواہ اور مقرض میں اختلاف ہو جائے، پھر کسی کے پاس پینہ نہ ہو تو وصف، مقدار، اور خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرض کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا، اور اگر دونوں کے پاس پینہ ہو تو تک دتی و خوش حالی کے بارے میں قرض خواہ کا پینہ قبول کیا جائے گا، اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی بحث میں آئے گی۔

## استدراک

تعریف:

۱- استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، اور ذرک اور ذرک کے معنی ہیں: جا ملنا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”أدرک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی أدرک زمانه“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے وہ استعمال ہیں:

اول: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک النجاة بالفقرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الرأي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی تلافی مقصود ہو (۱)۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا وہم ہوا اس کی نفی کرنا یا جس کی نفی کا وہم ہوا اس کو ثابت کرنا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے قائم مقام کسی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) لسان العرب، محیط المحیط، لا سانس المرجع فی اللغة، مادۃ (درک)۔

(۱) اکسی المطالب ۱۸۶۲، حاشیہ من علیہ بن ۱۵۴۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۵۴، الدرر السنی ۵۷۸۔

## استدراک ۲-۳

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پائے جانے والے کسی غلط یا کمی یا نقص کی اصلاح کرتا ہے، اور اسی سے فقہاء کے یہاں ہے: سجدہ سہو کے ذریعہ نماز کے نقص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ بھولی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو، اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں، خواہ سہواترک ہوا ہو یا عمداء، مثلاً رملی کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبوق باقی تکبیرات کا ان کے اذکار کے ساتھ تدراک کرے گا (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”اگر نماز عید کی تکبیرات بھول جائے اور قرأت شروع کرنے کے بعد یاد آئیں تو ہدفوت ہو گئیں، ان کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔“

متعلقہ الفاظ:

إضراب:

۲- إضراب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحویوں کی اصطلاح میں إضراب ہوا اوقات استدراک کے معنی اول کے لحاظ سے اس کے ساتھ گزرد ہو جاتا ہے، اس لئے کہ إضراب کا مفہوم لفظ ”علی“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اسی طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) نہایت الحاح ۲/۲۳۲ طبع معنی مجلس۔

(۲) نہایت الحاح ۲/۲۳۲۔

(۳) المرجع فی اللغة، بارہ (دک)، کشف اصطلاحات الخون للحنوفی مصنف (استدراک)۔

ذریعہ باطل کرتا ہے۔

إضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”جاء زید لکن أخاه لم یأت“ (زید آیا لیکن اس کا بھائی نہیں آیا)، اس میں زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل بلکہ نہیں قرار دیا گیا، بلکہ اس کے بھائی سے آنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ إضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو، لہذا اگر تم کہو: ”جاء زید“ (زید آیا) پھر تم کو اپنی غلطی کا خیال آیا اور تم نے کہا: ”ہل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا، اور اس کو مسکوت عندہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی ذکر نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”إلا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک: حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا وہم ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اول میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا وہم ہوتا ہے۔

اسی آپسی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجازاً استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحویوں کے عرف میں: ”استثناء منقطع“ کہتے ہیں جو درحقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء) مثلاً فرمانِ باری ہے: ”فَاللَّهُمَّ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا تَبَاغِ الظَّنُّ“ (۱) (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، ہاں بس گمان کی پیروی ہے)۔

(۱) سورہ نساء ۵۷۔

## استدراک ۴-۷

### تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملی، ہاں لفظ تدارک ان کے کلام میں بکثرت آتا ہے، اور انحال میں تدارک سے ان کی مراد ہے عبادت کو کف یا جزوی طور پر انجام دینا، جب کہ مکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ فوت بھی نہ ہوئی ہو، جیسا کہ صاحب کشاف القنات کے اس قول میں ہے (۱): "اگر غسل دینے سے قبل میت کی تدفین ہوگئی ہو اور غسل دینا ممکن ہو تو لازمی طور پر اس کی قبر کو کھود کر اس کی نعش کو نکالا جائے گا اور غسل دیا جائے گا تاکہ واجب غسل کا تدارک ہو سکے۔"

بسا اوقات قول میں غلطی ہو جاتی ہے اور انسان کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صحیح کو ثابت کرے، اس کے نئی طریقے ہیں؛ مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں لفظ "علی" اور بعض نے "علی" کے ذریعہ تدارک کی تشریح یہ کی ہے کہ خبر ہل کے مقابلہ میں خبر ثانی زیادہ بہتر ہے، لہذا اوہ اول کو چھوڑ کر ثانی کی طرف رجوع کرنا ہے، اول کو باطل کرنا اور ثانی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

### اصلاح:

۷- یہ مالکیہ کی اصطلاح ہے جس کو انہوں نے مجدہ سہو کے باب میں کئی جگہوں پر ذکر کیا ہے، مثلاً: در ردیر کا قول ہے: "جس کو بکثرت شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، اور اگر وہ اصلاح کرتے ہوئے مشلوک کو انجام دے دے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی" (۳) (یہ تدارک کے معنی میں ہے)۔

(۱) کشاف القنات ۸۶/۳

(۲) التوحید علی التصحیح ۳۶۲ طبع مطبعہ الخیرہ تیسیر تحریر ۲۰۰۲ء

(۳) الردی مع الشرح الکبیر ۴۷۶، ۴۷۸، ۴۷۹ طبع دار الفکر

جیسا کہ "لکن" اور اس کے مفہوم کو بوا کرنے والے دوسرے الفاظ کا استعمال استثناء معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی معین لفظ نہیں ہے، مثلاً تم کہو: "ما جاء القوم لکن جاء بعضهم"۔

### قضاء:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شریعت نے جو وقت مقرر کیا ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو صحیح طور پر انجام نہ دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے، خواہ نماز چھوڑی گئی ہو یا سہوا، خواہ مکلف اس کو بوقت میں بوا کرنے پر قادر رہا ہو مثلاً روزہ کے تعلق سے مسافر، یا قادر نہ رہا ہو (۱) مثلاً نماز کے تعلق سے سونے والا اور بھول جانے والا، لیکن استدراک، قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی تلافی داخل ہے، اور ان سے صاحب مسلم الثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ تلافی مافات ہو سکے (۲)۔ اس طرح انہوں نے قضاء کو استدراک بتا دیا ہے۔

### اعادہ:

۵- اعادہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے بوا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک اعادہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱ مطبوعہ "المستطی"

(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱

(۳) ابن ماجہ ۲۸۶۱ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ شرح مسلم الثبوت ۸۵/۱ المستطی ۸۵/۱ مطبوعہ مع شرح مسلم الثبوت۔

## استدراک ۸-۹

### استخفاف:

۸۔ عمل کا استخفاف اس کو زمرہ نوہوا کرنا ہے، یعنی اس کو جبارہ کرنا جبکہ فعل اہل کو مکمل ہونے سے قبل چھوڑ دے لہذا نماز کا استخفاف پہلے تحریرہ کو ختم کر کے نیا تحریرہ بانڈھنا ہے، اور اسی معنی میں استخفاف فقہاء کے اس قول میں آیا ہے: ”اگر نمازی کو حدث پیش آجائے تو وضو کرے، پھر اپنی نماز پر بناء کرے یا زمرہ نوہوا کرے، اور زمرہ نوہوا ہونا زیادہ بہتر ہے“ (۱)۔

اسی طرح اذان کو زمرہ نوہوا کرنا اگر اس کے درمیان طویل فصل ہو جائے، اور کفایت ظہار میں روزہ کو زمرہ نوہوا کرنا اگر تسلسل ختم ہو جائے۔ اس لحاظ سے استخفاف استدراک کا ایک طریقہ ہے، اور اس کی تفصیل اصطلاح (استخفاف) میں ہے۔

چونکہ اس استدراک کا استعمال دو معانی میں ہوتا ہے:

اول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ استدراک قولی۔ دوم: افعال اور قول میں واقع ہونے والے غفل کی اصلاح کے ذریعہ استدراک، اس لئے اس کے اعتبار سے بحث کی دو قسمیں ہیں:

### قسم اول

لکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی:

استدراک کے الفاظ:

لکن (تشدید کے ساتھ) لکن (تخفیف کے ساتھ) بل، بلی اور استثناء کے الفاظ۔

۹۔ الف۔ لکن: یہی اس باب کا اصل لفظ ہے اور اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

بعض اصولیین نے لکھا ہے کہ ”لکن“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکن کے ماقبل اور مابعد میں لفظی طور پر ایجاب و سلب میں اختلاف ہو، مثلاً ”ما جاء زيد لكن اخاه جاء“ (زيد نہیں آیا، لیکن اس کا بھائی آیا)۔

اگر اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: ”علی حاضر لكن اخاه مسافر“ (علی حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر ہے یعنی حاضر نہیں)۔

### ب۔ لکن:

نون کے سکون کے ساتھ، دراصل یہ لکن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: اور یہی اکثر ہے کہ ابتدائیہ ہو جس کے بعد جملہ آنے، مثلاً فرمان باری ہے: ”وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم“ (۲) (اور کوئی بھی چیز ایسی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

حالت دوم: عاطفہ ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل لفظ یا نیا ہو، اس کے بعد مفرد آئے اور اس پر ”واو“ داخل نہ ہو، مثلاً ”ما جاء زيد لكن عمرو“۔

لیکن دونوں حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے، دو ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۴۳۷، شرح التوضیح علی التتبع مع حاشیہ التعلیقات والامری ص ۲۶۳۔

(۲) سورہ امر ۲۲۔

(۳) شرح ابن قیئل مع حاشیہ الفقہری ۲/۶۶، ۶۷، طبع مکتبۃ المکمل ۱۳۳۱ھ شرح المکوکب لہمیر ص ۸۳، طبع جامعہ اسلامیہ شرح التوضیح ۲/۳۶۳۔

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ۵/۱۰۰ (استدراک)۔

(۲) مغنی المریب لابن ہشام، حاشیہ الدرر ص ۲۹۴۔

## استدراک ۱۰

ج-کلی:

اگر اس سے قبل نفی یا نہیں ہو تو حرف استدراک ہے (۱)، جیسا کہ لکن، یہ اپنے ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

اگر ایجاب یا امر کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں نہیں ہوگا، بلکہ اول سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا او دغیر مذکور کی طرح ہو جائے گا اور اس کا حکم مابعد کے لئے منتقل کر دے گا، مثلاً تمہارا قول: "جاء زيد بل عمرو" اور اسی کو "اضراب اطلاق" کہتے ہیں، سعد الدین نے کہا: "مل" کے ماقبل کو مستدالیہ نہیں ہونا چاہئے تھا، اور اگر اس کے ساتھ "لا" مل جائے تو وہ اول کی نفی کے لئے صریح ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے قرآن یا حدیث میں محض نقل کے طور پر آتا ہے۔

بسا اوقات "اضراب انتقالی" کے لئے یعنی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے آتا ہے، اور اسی مفہوم میں یہ فرمان باری ہے: "قلنا افلح من تزكى وذكر اسم ذنبه فصلی، بل تزكون الحياة الدنيا" (۲) (پس اگر وہ جو پاک ہو گیا، اور اپنے پروردگار کا نام لیتا اور نماز پر استوار رہا، اہل یہ ہے کہ تم مقدم دنیوی زندگی کو رکھتے ہو)۔

د-علی:

اس کا استعمال استدراک کے لئے ہوتا ہے، مثلاً ثاعرا کا قول ہے:

(۱) المغنی لابن ہشام وائل باب ما دس مبان نے اس کو اشعری پر پچے حاشیہ میں نقل کر کے برقرار رکھا ہے ۳۳۳، اشعری علی شرح ابن عقیل ۶۵/۲، ۶۶، حاشیہ احمد علی الترمذی شرح الترمذی ۱/۶۲۔

(۲) المنار مع حواشی دس ۵۱، تفسیر الخیر ۲۴/۲۰۲، آیت کریمہ سورہ اہل ۱۲-۱۶۔

بکلی تداوینا فلم یشف ما بنا

علی أن قرب الدار خیر من البعد

(ہم نے پردہ اکر لی، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس کے دور ہونے سے بہتر ہے)۔

علی أن قرب الدار لیس بنافع

إذا کان من تھواء لیس بذی ود (۱)

(بلکہ گھر کا قریب ہونا سودمند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو وہ محبت والا نہ ہو)۔

ھ-الفاظ استثناء:

بسا اوقات افاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً کہتے ہیں: "زيد غني غير أنه بخیل" (زيد مال دار ہے تاہم وہ بخیل ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: "قال: لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم" (نوح) نے کہا: آج کے دن کوئی بچانے والا نہیں اللہ کے حکم (عذاب) سے، البتہ جس پر وہی رحم کرے)۔

اسی کو استثناء منقطع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء) اور اس میں (لا) اور غیر (کا استعمال ہوتا ہے نیز "سوی" کا بھی استعمال ہوتا ہے، اہل لغت کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط استدراک:

۱۰- استدراک کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

(۱) مغنی المصیب مع حاشیہ الدسوقی ۱/۱۵۔

(۲) شرح ابن عقیل مع حاشیہ خضریٰ ۳/۴۰۹، ۴۱۰، آیت کریمہ سورہ نور ۳۳۔

## استدراک ۱۰

شرط اول:

ماقبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یا کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا، کھانا وغیرہ کے ذریعہ فعل مضارع نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی دیر خاموشی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا موضوع سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کرے اور زید کہے: "ما كان لي قط، لكن لعمر"، اگر دونوں کو مار کر کہے تو کپڑا عمر کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نفی میں دو امور کا احتمال ہے؛ یہ احتمال کہ قرا کرنے والے کی تکتہ بپ اور اس کے قرا کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نفی قرا کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکتہ بپ نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی ملکیت ہو مشہور ہو، پھر وہ قرا کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے کی میری ملکیت ہونا معروف ہے لیکن حقیقت میں وہ عمر کا ہے، اور اس کا قول: "لكنه لعمر" اس نفی کے لئے بیان تغییر ہے، اس لئے اتصال پر موقوف ہوگا، کیونکہ بیان تغییر حقیقہ کے نزدیک صرف وصل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراشی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نفی اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور اگر فصل کر دے تو نفی قرا کی تردید ہوگی، پھر محض اس کے خبر

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے ملکیت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہوں طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا الٹا سمجھے، یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تذکرہ ہو، مثلاً "ما قام زيد لكن عمرو"، برخلاف "ما جاء زيد لكن ركب الأمير" کے، اور صاحب "المنار" نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نفی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا آخری حصہ بدل حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور "اتوضیح" میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثل یہ دی ہے کہ قرا کرنے والا کہے: تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقررہ (جس کے لئے قرا کیا گیا) کہے: "لا، لكن غصب" (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نفی ہے یعنی جس چیز کا قرا کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نفی ہے، واجب یعنی ایک جزا کی نفی نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے قول: "لا" کو واجب کی نفی پر محمول کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ واجب کی نفی پر اس کو محمول کرنا اس کے اس قول "لكن غصب" کے ساتھ ہم آہنگ نہیں، اور نہ ہی اس صورت میں کلام متفق و مربوط ہوگا، لہذا جب اس نے قرض ہونے کی نفی کی تو اس کے غصب ہونے سے اس کا تذکرہ کیا اور یہ اس

(۱) توضیح علی التلخیص مع حاشیہ ہجری ۱/ ۳۶۲۔

(۲) توضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸،



## استدراک ۱۱

متعلق ہو، اور سننے کا کوئی درجہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب و ملاسن لے۔ حاکمی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے، مثلاً ذبیحہ پر بسم اللہ کہنا اور طلاق دینا اور استثناء کرنا وغیرہ، لہذا اگر طلاق دی یا استثناء کیا اور خود نہیں سنا تو اصح یہ ہے کہ درست نہیں، اور فقہ وغیرہ کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ شتر کی کاٹنا شرط ہے (۱)۔

### قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص اور کمی کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو انسان عبادت کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت یا سجدہ کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس پر اپنی غلطی ظاہر ہوئی ہو، یا استدراک اس تصرف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہو گیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا زیادہ بہتر ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فرجعت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔ اس سلسلے میں غفلت کے درجہ بحث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی کی تلافی ہے۔

دوم: حقیقت میں کمی کی تلافی ہے، یہ کمی "إخبار" کے باب میں حقیقتاً ہوا دعویٰ کے طور پر ہو یا یہ کمی "إستاء" کے باب میں اس چیز میں ہو جس میں تکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تکرار کے لئے تردید نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفیہ کے نزدیک استخفاف پر وجوہاً محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: صغیرہ مخیزہ (مبالغہ ذی شعور بچی) نے کفو میں اپنے ولی کی اجازت کے بغیر ایک سوہر پر شادی کر لی، تو ولی نے کہا: میں نکاح کی اجازت نہیں دیتا، لیکن دوسو میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فسخ ہو جائے گا، اور "لکن" اور اس کے بعد کو نیا کلام مان لیا جائے گا، اس لئے کہ جب اس نے کہا: "لا نجیز النکاح" تو نکاح اول فسخ ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد اسی نکاح کو دوسوہر پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عینہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ مستحق نہیں، لہذا اس کے قول "لکن مغبین" کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہر ہوگا، اگر اس کے بدلے یوں کہتے: "لا نجیز هذا النکاح بعمانہ لکن نجیزہ بعمانین" تو اس کا کلام مستحق ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرنے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فسخ نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتساق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں مصلحتیں کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

### شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو جوسنا جائے اگر اس سے کوئی حق

(۱) المصالح المتفق مع حاشیہ ۱/ ۳۶۵ تا ۳۶۷ تفسیر التحریر ۲۰۲۲۔

(۲) شرح مسلم المبتدئ ۲۳۸۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲۵۹۔

## اول

استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع ہونے والے نقص کی تلافی کے معنی میں ہو:

۱۲- یہ نقص ان عبادات میں ہوتا ہے جن کے طریقے شریعت میں مقرر ہیں، مثلاً وضو و نماز کہ ان میں سے ہر ایک کے کچھ امکان اور کچھ سنن اور کچھ آداب ہیں، ان کو عین ترتیب کے ساتھ پورا کیا جاتا ہے، پھر مکلف ان میں سے کسی چیز کو اس کی اپنی جگہ پر نہیں کرتا اور ایسا اس سے بلا ارادہ خارجی اسباب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جیسا کہ نماز میں مسبوق، نیز بھولنے والا اور مکروہ (جس کو مجبور کیا جائے)، اور بسا اوقات ایسی کسی چیز کو وہ قصداً چھوڑ دیتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مکلف آدمی کسی کام کو عمدہ اس شکل و صورت پر انجام دیتا ہے جو شرعاً مطلوب نہیں ہوتی یا اس کے ارادہ کے بغیر اس سے کوئی ایسا کام ہو جاتا ہے جو پوری عبادت یا اس کے کسی جز کی صحت سے مانع ہوتا ہے۔

عمل میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے لئے شریعت نے بہت سی صورتوں میں منجائش رکھی ہے۔

عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے وسائل:  
۱۳- عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلافی کے لئے نقص کے حالات کے اعتبار سے مختلف طریقے ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) قضاء: واجب یا مسنون عبادت کی تلافی شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ وقت تکٹنے کے بعد قضاء کے ذریعہ ہوتی ہے، خواہ عبادت قصداً چھوٹی ہو یا سہواً، جیسا کہ گذر چکا ہے، خواہ مکلف نے عبادت کو انجام ہی نہ دیا ہو یا اس کو انجام دیا ہو، اور عبادت کسی رکن کے ترک یا صحت کی کسی شرط کے فوت ہونے یا کسی مانع کے پائے جانے کی وجہ سے قاسد ہو گئی ہو۔

قضاء کے ذریعہ مسنون عبادت کی تلافی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس کی تفصیل "قضاء فوائت" میں ہے۔

(۲) اعادہ: عبادت کو اس کے وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے، کیونکہ پہلی بار اس کے انجام دینے میں خلل ہو گیا تھا، اعادہ کے ذریعہ تلافی کے مواقع اور اعادہ کے احکام کی معرفت کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اعادہ"۔

(۳) استکفاف: کسی سبب کی وجہ سے عبادت کو روک دینے اور اس کو موقوف کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو کرنا، اور استکفاف کے ذریعہ استدراک کے مواقع کے لئے دیکھئے: "استکفاف"۔

(۴) فدیہ: جیسے اس شخص کے لئے جو بڑھاپے یا دائمی مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مستلین کے کھانے کا فدیہ دینا تاکہ روزہ چھوڑنے والے کی طرف سے تلافی ہو جائے۔ اسی طرح حالت احرام میں بال کتر لینے یا کپڑا پہن لینے کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوتا ہے اس کی تلافی روزہ یا صدقہ یا قربانی کے ذریعہ فدیہ دے کر کرنا (دیکھئے: "احرام")، اور اس کے مشابہ حج میں ہدیہ تہر ہے، اس کی تفصیل (حج) میں ہے۔

(۵) کفارہ: جماعت کی وجہ سے قاسد ہو جانے والے روزہ کا مکلف کی طرف سے کفارہ کے ذریعہ استدراک (دیکھئے: "کفارہ")۔  
(۶) سجود سہو: بعض حالات میں نماز کے اندر رہتے ہوئے تلافی کی تلافی اس کے ذریعہ ہوتی ہے (دیکھئے: "سجود سہو")۔

(۷) تدارک: عبادت کے کسی جز کو شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ موقع کے بعد انجام دینا ہے۔

استدراک کبھی تو مذکورہ بالا میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوتا ہے اور بسا اوقات اس سے زائد کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، مثلاً نماز کے کسی

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور جہد سہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں اپنے بچوں کے بارے میں اندیشہ ہو تو ان کے لئے روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے، اور حنابلہ کے یہاں بومشہور قول کے مطابق شامعیہ کے نزدیک ان دونوں کے ذمہ قضاء و فرید یہ لازم ہے (۱)۔

## دوم

۱۴- اخبار و انشاء میں ہونے والے نقص کی تلافی:

جو شخص کوئی جملہ خبریہ یا جملہ انشائیہ پورے پھر اس کی سمجھ میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہو گئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہو گئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خبریہ میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام ہل سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دھرمے پر بہتان باندھا یا دھرمے کے لئے اقرار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دو صورتیں ہیں:

پہلی صورت: اول سے متصل ہو، اس کی دو حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرا کلام اول سے تخصیص کے کسی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں ان دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں ممکن ہو، خواہ اس سے رجوع ممکن ہو جیسا کہ ہمیت، یا رجوع ناممکن ہو جیسا کہ اقرار، اور اگر دوسرا کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ منہ کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے:

اس کے میرے ذمہ دس ہیں سوائے تین کے، یا کہے: اس کو دس دے دو سوائے تین کے، تو ان دونوں مسئلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم ان تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زبان سے کہی گئی بات کا حکم بدل جاتا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تخصیص پیدا کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار بیہ کئے اگر تم کامیاب ہو گے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اونٹ کی قیمت سے بری کر دیا جو تمہارے پاس ہلاک ہو گیا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ بھی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو روزانہ ایک درہم دو، یہ تمام تخصیص پیدا کرنے والے امور پورے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرینی نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایسا کلام جو مستقل بالذات نہ ہو، اگر وہ مستقل بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستقل بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، استثناء، شرط اور غایت وغیرہ ہیں، انہوں نے اسی قبیل سے اقرار کرنے والے کے اس قول کو قرار دیا ہے: ”اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے“، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ اقرار کرنے والے کا اس جیسا قول خارج ہو جائے: اس کے میرے ذمہ دس ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنابلہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم سابقہ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نصف سے زائد کا استثناء جائز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: ”اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے“ (۱)، اور تخصیص پیدا کرنے والے

## استدراک ۱۴

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جانے، اس کی مثال قرآن کریم کے قول ہے: ”یہ گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“ اس صورت میں اس کے قرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ وہ اس کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ ایک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن عقیل کا معتاد مذہب یہ ہے کہ تضاد قید پر عمل نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

اگر اثبات یا امر میں ”علی“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”علی“ ناقبل سے عرض اور مابعد کے حق میں مبراک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا تولیہ (ذمہ داری دینا) یا محض خبر دینا، تو یہاں کلام لغو اور دوسرا ثابت ہوگا، مثلاً اگر کہے: ”نوصیت لزيد بالف بل بالفین“ (میں نے زید کے لئے ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ دو ہزار کی) تو صرف دو ہزار ثابت ہوں گے، یا امام کہے: ”میں نے فلاں کو فلاں جگہ کا قاضی بنادیا بلکہ فلاں کو قاضی بنادیا، یا کوئی کہے میں زید کے پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

اگر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے قرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ممکن ہے، لہذا اگر

مقرر کہے اس کا میرے ذمہ ایک ہزار درہم ہے بلکہ ایک ہزار کپڑا ہے تو سب (درہم و کپڑے) اس کے ذمہ لازم ہوں گے، اس لئے کہ دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کہے اس کے میرے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں بلکہ دو ہزار ہیں، تو دو ہزار ثابت ہوں گے، تقاضائی نے کہا ہے: اس لئے کہ اعداد میں تعدد کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اولاً جس چیز کا قرار کیا گیا ہے اس کی نفی ادیت کی نفی کی جائے، اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو گویا اس نے پہلے کہا تھا اس کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی ادکا تعدد کر کے اس کو باطل کر دیا۔ اس مسئلہ میں امام زفر کا اختلاف ہے، ان کا کہنا ہے: ”بلکہ تین ہزار ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہے تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقات، تو اس سے مدخول بہا عورت پر تین طلاقات پڑ جائیں گی، صاحب مسلم اثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ قرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ قرار صریح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے عرض کر سکتا ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلہ دوسری خبر دے سکتا ہے، برخلاف انشاء کے، اس لئے کہ اس سے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے عرض کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکورہ بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقات پڑیں گی، اسی طرح قرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

### دوسری صورت:

دوسرا کلام پہلے کلام کے کچھ جتنے کے بعد اور الگ ہو، اس کی دو

(۱) خروج علی الخرج ۱۴۲۸ھ دیکھئے شرح مسلم اثبوت ۲/ ۲۳۲۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۲۶۷، ۲۸۳۔

(۱) القواعد لابن رجب ص ۲۷۰۔

(۲) حاشیۃ الدسوقی ص ۱۱۵۔

(۳) الخرج ۱/ ۳۶۱۔

## استدلال

حالتیں ہیں:

پہلی حالت: ایسے کلام میں ہو جس سے رجوع ناممکن اور ناقابل قبول ہو، مثلاً اتر اتر اور عتود، ایسی صورت میں دوسرا اتر یا دوسرا عقد پہلے سے رجوع کرنا نہیں ہوگا، مثلاً اگر ایک سو درہم کا اتر کر کے پھر اتنی دیر خاموش رہے جس میں بات کرنا ممکن ہو، پھر کہنے دو گھوٹے ہیں، یا کہنے ایک ماہ تک (اوجھار ہیں) تو اس کے ذمہ ایک سو عدد درہم فی الحال لازم ہوں گے۔

حالت دوم: ایسے کلام میں ہو جس سے رجوع کرنا ممکن ہو جیسے وصیت، اور امام کا کسی ایسے شخص کو معزول کرنا جس کی معزولی یا تقرری وہ کر سکتا ہے، لہذا اگر پہلے کلام سے رجوع کی یا اس کے ساتھ کسی شرط کو لاحق کرنے کی یا حال کے ساتھ مقید کرنے وغیرہ کی صراحت کر دے تو یہ پہلے کلام کے ساتھ ملحق مانا جائے گا اگرچہ یہ ظاہر نہ ہو کہ اس کا مقصد رجوع کرنا ہے، یہ صورت اولہ شریعہ میں تعارض کے مشابہ ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک علی الاطلاق تبدیل کرنا ہے، اور اگر عام کے بعد خاص یا اس کے برعکس ہو تو ہر حال میں دوسرے پر عمل ہوگا، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک بسا اوقات خاص کو عام پر مقدم کیا جاتا ہے، خواہ خاص مقدم ہو یا مؤخر (۱)۔

## استدلال

تعریف:

۱- استدلال کا معنی لغت میں دلیل طلب کرنا ہے (۱)، یہ ”دلیل علی الطريق دلالة“ سے ماخوذ ہے یعنی راستہ بتانا (۲)۔

اصولیین کے عرف میں اس کے نئی استعمال ہیں (۳) جن میں اہم ترین دو ہیں:

اول: علی الاطلاق دلیل کا قائم کرنا ہے یعنی خواہ یہ دلیل نص ہو یا اجماع یا ان کے علاوہ ہو۔

دوم: نص، اجماع اور قیاس کے علاوہ دلیل ہو۔  
ایک قول کے مطابق نص، اجماع اور قیاس کے علاوہ دلیل غلط ہے، شریعی نے کہا ہے: ”باب استعمال نئی معانی کے لئے آتا ہے، اور میرے نزدیک اس سے مراد یہاں (یعنی اس دوسرے اطلاق میں) بنانا اور اپنا ہے یعنی یہ اشیاء دلیل بنائی گئی ہیں، رہا کتاب و سنت، اجماع اور قیاس کا معاملہ تو ان کا دلیل ہونا مجتہدین کے عمل یا اجتہاد کا نتیجہ نہیں، اور ہے اصحاب وغیرہ جن کو دلیل مانا جاتا ہے تو یہ ایسی چیز ہے جس کو ہر امام نے اپنے اجتہاد کے تقاضے سے کہا ہے تو گویا اس نے اس کو دلیل بنالیا ہے“ (۴)۔

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون، کلیات، ج ۱، ۷۲ طبع دمشق۔

(۲) تاج المعروس: مادہ (دلی)۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون، ج ۳، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰۔

(۴) مجمع الجوامع مع تقریرات الشریعی، ج ۲، ۵۸، ۵۹ طبع زہریہ۔

(۱) القواعد لابن رجب، ج ۱، ۲۷۰، کشاف الفقہاء، ج ۱، ۷۰۔

## استدلال ۲

۲- اس دوسرے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۱، ۲) قیاس قترائی اور قیاس استثنائی، یہ دونوں، ”قیاس منطقی“ کی انواع ہیں، قیاس قترائی کی مثال: ”البيذ مسكر، وكل مسكر حرام“ (نبیذ نشہ آور ہے اور ہر نشہ آور حرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيذ حرام“ (نبیذ حرام ہے)، اور قیاس استثنائی کی مثال: ”إن كان البيذ مسكراً فهو حرام لكنه مسكر“ (اگر نبیذ مسکر ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيذ حرام“ (نبیذ حرام ہے)، لیکن وہ مسکر ہے، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيذ مباح“ (نبیذ مباح ہے)، اور قیاس استثنائی کی مثال: ”إن كان البيذ مباحاً فهو ليس بمسكر لكنه مسكر“ (اگر نبیذ مباح ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيذ ليس بمباح“ (نبیذ نہیں مباح ہے)۔

(۳) قیاس عکس: یہی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے، قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا عکس اس کے مثل کے لئے ثابت کرنا، کیونکہ ان دونوں کی علت ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: ”وفي بضع أحدكم صدقة قالوا: أيأتي أحدنا شهوته وله فيها أجر؟ قال: أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر“<sup>(۱)</sup> (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استعمال کرنا بھی صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں، دیکھو تو اگر اس کو حرام میں صرف کرے تو وبال ہوگا کہ نہیں؟ اسی طرح جب حلال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا)۔

(۴) اور علماء کا قول ہے: دلیل کا تقاضا ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات جب اس صورت میں کہی جائے جبکہ نثراتی صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو، نثراتی معاملہ اس اصل پر باقی رہے گا جو دلیل کا تقاضا ہے۔

(۵) دلیل کے نہ پائے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پایا جانا، یعنی باوجود انتہائی جستجو کے مجتہد کو دلیل نہیں ملی، لہذا اس کو دلیل کا نہ ملنا حکم کے نہ ہونے کی دلیل ہے، ”مکمل“ میں کہا ہے: اس میں اکثر کا اختلاف ہے۔

(۶) علماء کا قول ہے: سبب پایا گیا اس لئے حکم پایا گیا، یا مانع موجود ہے یا شرط موجود نہیں ہے، اس لئے حکم موجود نہیں ہے، یہی نے کہا ہے: اس میں اکثر کا اختلاف ہے۔

(۷) استقرائہ جزئی کے ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، یہی نے کہا ہے: اگر استدلال صورت نزاع کے علاوہ تمام جزئیات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اکثر کے نزدیک دلیل قطعی ہے، اور اگر ناقص ہو یعنی اکثر جزئیات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل ظنی ہے، اور اس کو فقہاء کے یہاں ”إلحاق الفرد بالأغلب“ (فرد کو اکثر کے ساتھ لاحق کرنا) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے، یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ اول میں تھا، اور اس کے نہ ہونے کا ظلم نہ ہو، اس پر تفصیلی بحث ”اصحاب“ کے تحت اور ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شرع من قبلنا (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیر میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

ان نواقسام کو مکی نے جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) جمع الجوامع وشرح المکمل ۲۲۲-۲۲۵ طبع معصنہ المکمل، جامعہ انتحارانی

(۱) حدیث: ”وفي بضع أحدكم...“ کی روایت مسلم (۲۷۴۲) طبع عیسیٰ المکمل نے حضرت ابو ذر سے کی ہے۔

## استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حنفیہ کے یہاں اتحسان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے لیکن وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے، غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”اصلاح“ بھی

کہا ہے، دوسرے فقہاء نے بھی اس سے استدلال کیا ہے۔

(۱۲) استدلال ہی کے تحت ”اصل کے معنی میں قیاس کرنا“ بھی

آتا ہے، جس کو ”تنقیح مناط“ کہتے ہیں۔

(۱۳) مزدوی کی کشف الاسرار میں ہے: استدلال: ذہن کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہونا ہے، اور ایک قول اس کے برعکس کا

ہے، ایک قول غلی الاطلاق کا ہے، اور ایک قول ہے: بلکہ موثر سے اثر

کی طرف منتقل ہونے کو تغلیل کہا جاتا ہے، اور اثر سے موثر کی طرف

منتقل ہونے کو استدلال کہا جاتا ہے (۲)۔

۳- ان میں سے اکثر افواہات پر تفصیلی بحث ان کی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات:

۴- فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے، مثلاً:

استقبال قبلہ کی بحث میں ہے: ستاروں، ہوا کے رخ، بوریخی ہوئی

محرابوں وغیرہ سے قبلہ پر استدلال کرنا۔ اور نماز کے اوقات کی بحث

میں ہے: ستاروں اور سایہ کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نماز کے مقررہ اوقات پر استدلال کرنا۔ اور دعوتی و کواسی کی بحث میں

ہے: شہادات، قرآن اور سنت وغیرہ سے حق پر استدلال کرنا۔

۵- علی شریعہ لکھنؤ، ج ۲، ۲۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات نتائج

کردہ جامعہ المیۃ البیضاء، الملوخ علی التوضیح ۱۰۱/۲، اور دائرۃ المعارف ۳۳۸،

البنانی علی جمع الجوامع ۳۳۸،

(۱) المستعمی ۳۰۶/۲ طبع بروقی۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون ۲/۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰ طبع مکتبہ

## استراق سمع

تعریف:

۱- بل لغت نے کہا ہے: استراق سمع سے مراد خفیہ طور پر سننا ہے، اور

قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے: وہ معمولی جھپٹ ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تحقیق کرنا ہے، اور تجسس اور

استراق سمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس معین امور کی تلاش کرنا ہے، جن کو تلاش کرنے والا آدمی

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ استراق سمع حاصل ہونے والی معلومات کو

لے لڑنا ہے، نیز تجسس کی بنیاد مظلوم پر معلومات کے حصول کے لئے

ممبر کا خیر پر ہے، جبکہ استراق سمع کی بنیاد جلد بازی پر ہے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد پردے کی چیزوں کو معلوم

کرنا ہے اور اس کا اکثر استعمال بری چیزوں کے بارے میں ہوتا

ہے (۲)، جبکہ استراق سمع ملنے والے قول کو لے اڑنے کا نام ہے،

خواہ خیر ہوں یا شر۔

(۱) لسان العرب، نتائج المعروض، التہایہ مفردات، المصباح المنہاجی، المصباح المنہاجی

(مرق)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰، طبع دار الکتب المصریہ

## استراق سمع ۲-۵

ب- تجسس:

۳- تجسس استراق سمع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تجسسوا" کی تشریح میں "عنون المعبود" میں ہے: "لا تطلبوا المشيء بالحاسة" یعنی حاسہ کے ذریعہ کوئی چیز طلب نہ کرو، جیسے استراق سمع اور قریب قریب یہی چیز مسلم کی شرح نووی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- دراصل چوری مچھے سننا حرام ہے۔ زبان رسالت سے اس کی ممانعت آئی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون، أو يفرون منه، صب في أذنيه الاتك يوم القيامة" ولقوله ﷺ: "إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان لگائے، حالانکہ وہ اس کو پسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں بھمایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، نیز فرمان نبوی ہے: "بدگمانی سے بچو، کیونکہ بدگمانی سب سے بڑا مچھوٹ ہے۔ کسی کی باتوں پر کان مت لگاؤ، اور ٹوہ میں مت پڑو" (۲)، نیز اس لئے کہ لوگوں کے ذاتی راز کامل احترام ہوتے ہیں، مانتا ہوں ان کی پردہ دری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تجسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق سمع زیادہ سخت ہے) جائز ہے، مثلاً جان بچانے کے لئے تجسس یا استراق سمع کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہ رہے جیسے کسی ٹنڈے نے خبر دی کہ فلاں ایک شخص کو ناحق قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا تو اس صورت میں تجسس اور استراق سمع جو تجسس سے کم درجہ کی چیز ہے جائز ہے (۱)۔

اسی طرح فساد بکاز بھی اس سے مستثنیٰ ہے یعنی ولی امر معاشرے کی خرابی و فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کر سقے، لہذا محتسب کے لئے چھپ کر سننا جائز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی بھیجا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے و حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، اور ان کی روشنی میں وہ ان کی بھگائی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الرتبة فی طلب الحسبة" میں ہے: "محتسب ایسے اوقات میں جن میں لوگ اس سے غافل ہوں باز رہیں اور عام راتوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں جو لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطاب رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روئی کریں، مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بکاز کا پردہ فاش ہوتا کہ فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۳/۱۲۲۔

(۲) نہایۃ الرتبة فی طلب الحسبة ص ۱۰ طبع دار الفکر و الترغی و النشر ۱۳۶۵ھ اور قریب قریب یکما جزیہ معالم القربة فی احکام الحسبة ص ۲۱۹ (طبع دار الفکر و الترغی و النشر ۱۳۷۷ھ) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطاب لابن الجوزی ص ۷۷، یعنی ۳۰۱/۷ طبع مکتبۃ الریاض للتحقیق ابی یوسف ص ۲۱۔

(۱) حدیث: "ولا تجسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالکہ احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲۲/۳ طبع التجار یہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) عنون المعبود ۳/۳۳۲ طبع ہندوستان، شرح النووی مع صحیح مسلم ۱۱۹/۱۶ طبع المطبعة المصریہ فتح الباری ۳۹۶/۱۰ طبع المیزان المصریہ عمدۃ القاری ۱۳۶/۲۲ طبع المیزان۔



چھپ کر سننے کی سزا:

۶- چونکہ بعض حالات کے علاوہ فی الجملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا ارتکاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہونے میں اس کی اجازت دی گئی تو چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے دیکھئے: اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور نظر و باحت میں (احکام النظر)۔

## استرجاع

تعریف:

۱- لغت میں استرجاع کا مادہ ”رجع“ ہے، یعنی لوٹ گیا۔

”استرجعت منه الشيء“ دی ہوئی چیز کو واپس لیا۔

”استرجع الرجل عند المصيبة“ یعنی اس نے مصیبت

کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھا (۱)۔

فقہاء کے یہاں دو معانی میں استعمال ہے:

الف- بمعنی واپس لیا، اور اسی مفہوم میں ان کا یہ قول ہے: خریدار کو عیب کی وجہ سے بیع کو فسخ کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ خرید کر دہنی کو اس وقت تک اپنے پاس رکھے جب تک کہ فرخت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ قول ہے: فرخت شدہ سامان یا وہ سامان جس کو دشمن بنا لیا گیا ہو اس کے عیب کا علم اگر اس شخص کو ہو جائے جس کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ گیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بیع فسخ کر دے، اور جس کے قبضہ میں وہ سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے اگر باقی ہو، اور اگر اس کا لونا مشکل ہو تو اس کا بدل حاصل کر لے (۳) (دیکھئے: استرداد)۔

ب- مصیبت کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کہنے

(۱) لسان العرب: مادہ (رجع)۔

(۲) مفتی الحاج ۵۶/۳۔

(۳) کشاف القناع ۲۲۷/۳۔



## استرجاع ۲-۳

کے معنی میں، اس سے متعلق کھام کی تفصیل حسب ذیل ہے:

مصیبت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟

۲۔ سہر چھوٹی بڑی مصیبت میں ابتلاء کے وقت ”استرجاع“ شروع ہے، اور اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلْيَلْوُنْكُمْ بَشِيءٌ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ (۱) (اور ہم تمہاری آزمائش

کر کے رہیں گے کچھ خوف اور بھوک سے اور مال اور جان اور پھلوں کے کچھ نقصان سے اور صبر کرنے والوں کو خوشخبری سنا دیجئے کہ جب ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بے شک ہم اللہ ہی کے لئے ہیں اور بے شک ہم اپنی طرف واپس ہونے والے ہیں، یہ

لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہوں گی ان کے پروردگار کی طرف سے اور رحمت اور یہی لوگ راہیاب ہیں)۔ انسان کے لئے براہ راست اور نقصان دہ چیز کے وقت استرجاع اس لئے مشروع ہے کہ مروی ہے کہ: ”إنه طفيء سراج رسول الله ﷺ فقال: إنا لله وإنا

إليه راجعون فقبل: أ مصيبة هي؟ قال: نعم، كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اٹ

گل ہو گیا تو آپ نے إنا لله وإنا إليه راجعون پڑھا، عرض کیا: کیا یہ مصیبت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، جس چیز سے مسلمان کو تکلیف پہنچے وہ اس کے لئے مصیبت ہے)، نیز فرمان نبوی ہے:

”كل شيء...“ کی روایت عبد بن حیدر اور ابن ابی الدنیاء نے تعزیت کے باب میں مکرر سے کی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۱۵۷ طبع

المبہم)۔

۱۔ سورہ بقرہ ۱۵۵-۱۵۷۔

۲۔ حدیث: ”كل شيء...“ کی روایت عبد بن حیدر اور ابن ابی الدنیاء نے تعزیت کے باب میں مکرر سے کی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۱۵۷ طبع

المبہم)۔

”ليسترجع أحدكم في كل شيء، حتى في شسع نعله،

فإنها من المصائب“ (۱) (تم میں سے ہر شخص ہر چیز میں استرجاع کرے یہاں تک کہ جوتے کے تسمہ کے ٹوٹنے میں بھی، اس لئے کہ وہ

بھی ایک مصیبت ہے)۔ اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث نبویہ ہیں۔

۳۔ مصائب کے وقت استرجاع کی حکمت اللہ کی بندگی اور وحدانیت کا قرا، آخرت کی تصدیق، اللہ کی طرف رجوع، اس کے

فیصل سے رضامندی اور اس کے ثواب کی امید رکھنا ہے (۲)، اور اسی لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من استرجع عند المصيبة

جبر الله مصيبته، وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا

برضاہ“ (۳) (جس نے مصیبت کے وقت استرجاع کیا، اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت کی سزا اپنی کرے گا، اور اس کی عاقبت بنادے گا، اور اس کے لئے پسندیدہ اور بہترین بدل مقرر کرے گا)۔

۴۔ استرجاع کب جائز نہیں؟ یہ معلوم ہے کہ استرجاع قرآن کی آیت کا ایک ٹکڑا ہے، اور ما پاک کے لئے قرآن کے کسی حصہ کی

آیت، خواہ آیت کا ٹکڑا ہی ہو، حرام ہے۔ فقہاء نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے: جنسی اور حیض یا نفاس، ہلی عورت کے لئے قرآن کے کسی

حصہ سے ”ليسترجع أحدكم...“ کی روایت ابن اسحاق (مجل اليوم والمیلاد ۵۵ طبع معارف ایشامیہ) نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے

ورس کی سند ضعیف ہے طبعہ ہو اور یس غرقانی کی مرسل روایت جس کے رجال صحیح کے روایت ہیں اس کے لئے مؤید ہے (الفتاویٰ الربانیہ ۲۸/۲ طبع اشتر لا زمریہ)۔

(۲) تہذیبی لابن حجر ۲/۲۰، المحو شرح المہذب ۵/۱۲۷، المغنی ۲/۴۰۹، تفسیر نیشاپوری حاشیہ طبری ۲/۶۰۔

(۳) حدیث: ”من استرجع...“ کی روایت طبرانی نے کی ہے اور قس نے مجمع الزوائد میں کہا ہے اس میں علی بن ابی طلحہ ہیں جو ضعیف ہیں (۲/۳۳۱ طبع

المبہم)۔

حصہ کی اگرچہ تھوڑا ہو یہاں تک کہ آیت کے نکلنے کی بھی تلاوت کرنا حرام ہے، اور اگر فقہ یا کسی اور موضوع کی کتاب پڑھ رہا ہو جس میں آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے، اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، اور اگر قصد قرآن پڑھنے کا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے: جہنی اور حیض و نفاس والی عورت مصیبت کے وقت "بنا لله وانا الیہ راجعون" پڑھ سکتے ہیں اگر قرآن پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

## استرداد

### تعریف:

- ۱- استرداد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استرد الشیء وارتدہ" اس نے اس شے کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب ہبۃ ثم ارتدھا" (بہہ کیا پھر اس کو واپس کر لیا) اور کہا جاتا ہے: "استردہ الشیء" اس سے واپس کرنے کی درخواست کی (۱)۔
- فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- رد:

- ۲- رد کسی چیز کو پھیرنا اور لوٹانا ہے، اس لئے رد بسا اوقات استرداد کا اثر ہوتا ہے، اور کبھی استرداد کے بغیر رد ہوتا ہے۔

#### ب- ارتجاع، استرجاع:

- ۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبۃ" بہ کو اپنی طہیت میں واپس لے لیا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے: "استرجعت منہ الشیء" میں نے اس سے اپنی دی ہوئی چیز

### استرجاع کا شرعی حکم:

- ۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استرجاع وہ امور پر مشتمل ہے:

الف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "بنا لله وانا الیہ راجعون" کہے یہ مستحب ہے۔

ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے حوالے کرنا، نیز صبر اور توکل وغیرہ۔

اور یہ واجب ہے (۲)۔

(۱) المجموع شرح المہرب ۴/ ۱۶۳، انصاف للردوی ۱/ ۳۳۳، البحر الرائق

۱/ ۲۱۰۔

(۲) صحیح لفروع لابن علیہان المقدسی ۱/ ۶۹۳، تفسیر نسیا پوری ۱/ ۶۱۲۔

(۱) لسان العرب ۱۰/ ۵۰۰۔

(۲) غنی دارالافتاء ۲۰/ ۲۰۰، طبع دار الفکر، دمشق ۱۳۹۳ھ، طبع مصنفی المجلس،

بدائع ص ۵۸۲/ ۳۰۲، طبع بحالی۔

واپس لے لی۔

اس سے معلوم ہوا کہ لغت اور اصطلاح میں استرداد، ارتجاع اور استرجاع، ایک ہی معنی میں ہیں (۱)۔

استرداد کا شرعی حکم:

۴- استرداد واجب تعمرات میں سے ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے مثلاً بیوۃ فاسدہ میں جہاں فسخ واجب ہوتا ہے، اگر سامان موجود ہو تو بعینہ واپس کیا جائے گا، اور اگر ضائع ہو چکا ہو تو اس کی قیمت نوکوتی ہی ہو جائے گی اور شمن مشتری کو واپس کیا جائے گا، یہ حکم فی الجملہ ہے ورنہ کچھ اختلاف ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (فساد، بطلان) اس لئے کفح کرنا شریعت کا حق ہے۔

کبھی واپس مانگنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے صدقہ نکالا تو اس کے لئے اس کا واپس مانگنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے صدقہ کے طور پر بیکار کیا، وہ اس کو واپس نہیں لے گا“ نیز اس لئے کہ مقصد ثواب تھا جو حاصل ہو چکا ہے (۲)۔

حق استرداد کے اسباب:

استرداد کے مختلف اسباب ہیں، مثلاً: استحقاق، غیر لازم تعمرات، عقد کافساد وغیرہ، اس کی تفصیل یہ ہے:

اول- استحقاق:

۵- استحقاق (عام معنی کے اعتبار سے) یہ ہے کہ کسی چیز کے بارے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، مادۃ (رد) معنی ۳ رادوت ۳، معنی الجناح ۳۱۹، معنی ۱۷۶، طبع المریض۔

(۲) الکافی ۲/۸۳۰، طبع المریض، البدیع ۵/۴۹۹، ۵/۴۵۰، ۲/۶۱۶، طبع الجہاد، القواعد ۲/۱۹، رجب ۵، المقدمات المہدات ۳/۲۱۶، المعنی

میں یہ ظاہر ہو جائے کہ یہ دوسرے کا واجب حق ہے، اس تعریف میں غصب اور چوری داخل ہیں، لہذا جس شخص سے سامان کو غصب کیا گیا ہے یا جس شخص کا سامان چوری کیا گیا ہے ان کو واپسی کے مطالبہ کا حق ہے، اور غصب کرنے والے اور چوری کرنے والے پر غصب کردہ سامان اور چوری کے سامان کو اس کے مالک کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”علی الیہ ما اخذت حتی تؤدیہ“ (۱) (جس کے ہاتھ میں کوئی چیز آگئی وہ اس کا ذمہ دار ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کر دے)۔

اور اس تعریف میں مشتری کے پاس معنی میں استحقاق کا نکل آتا یا موبوبہ کے پاس معنی موبوب میں استحقاق کا نکل آتا بھی داخل ہے، چنانچہ اس عقد کو فسخ کرنا اور (معنی یا موبوب اس کے مالک کو) واپس کرنا واجب ہے، یہ قول شافعیہ و حنابلہ کا ہے، اس لئے کہ اصح قول کے مطابق ان کے یہاں عقد فاسد ہے جب کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر عقد موقوف ہوگا، اور شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اصح کے بالمقابل ایک قول موقوف ہونے کا بھی ہے۔

جب فسخ ہو جائے گی تو ثریہ اگر کوئی اہل شمن کے واپس مانگنے کا حق ہے، لہذا استحقاق بینہ کے ذریعہ ہو یا قرار کے ذریعہ اس میں کچھ تفصیل ہے، اس کی تفصیل اصطلاح (استحقاق) میں دیکھی جائے (۲)۔

۱- ۶۸۳ طبع المریض، مہدایہ ۲۳۱/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔  
(۱) حدیث: ”علی الیہ...“ کی روایت ابن ماجہ (۸۰۲/۲ طبع معنی المجلد) ورنہ (تحت ۱۱۱) حذی ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱

دوم - غیر لازم تصرفات:

غیر لازم تصرفات مختلف انواع کے ہیں، مثلاً:

۶- الف - عقود غیر لازمة: وہ عقود جن میں اصل کے اعتبار سے یہ صلاحیت ہے کہ عاقدین میں سے کوئی رجوع کر لے، مثلاً ودیعت، عاریت، مضاربیت، شرکت اور وکالت، یہ عقود غیر لازم ہیں، اور ان میں فی الجملہ رجوع کرنا جائز ہے، ان کے فسخ ہونے پر مالک کو واپس مانگنے کا حق ہوگا اور مطالبہ پر لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ مانع نہیں جن کا لوٹنا واجب ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "إِنِ اللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْثَالَ إِلَىٰ أَهْلِهَا" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو واپس کرو)۔ اور اسی وجہ سے اگر مطالبہ کے بعد ان کو روک لے اور ضائع ہو جائیں تو ضامن ہوگا، ورنہ اگر اس کی طرف سے بغیر تعدی یا کوتاہی کے ہلاک ہو جائیں تو ضامن نہیں۔

یہ احکام فی الجملہ متفق علیہ ہیں، اگر شرعی طور پر معتبر تمام شرائط موجود ہوں مثلاً مضاربیت میں رأس المال نقد ہو جائے۔

اگر واپس مانگنے میں ضرر ہو تو ضرر کے زوال تک وہ موقوف ہوگا، مثلاً زمین کاشت کے لئے عاریت پر لی گئی ہو اور عاریت پر دینے والا واپس لینا چاہے تو ہیتی کی کٹائی تک وہ اسی کا مطالبہ موقوف رہے گا۔ کسی عمل یا مدت کے ساتھ مقید عاریت کا سامان مالک کے نزدیک واپس نہیں لیا جائے گا تا آنکہ وہ مدت پوری ہو جائے یا کام ختم ہو جائے (۲)۔

= کے صفحات، الاشباہ والنسب ص ۲۳۲، ختمی اور دولت ۴/ ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶

تاوان نہ مانگے، اس لئے کہ نفس عقد میں بوصاف کے مقابلہ میں شمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ فروخت کنندہ مقررہ دشمن سے کم میں اپنی ملکیت سے اس سامان کو الگ کرنے پر راضی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے اس کو ضرر ہوگا، اور خریدار کے لئے ممکن ہے کہ سامان کو واپس کر کے اپنے سے ضرر کو دور کرے۔

حنابلہ کے یہاں خریدار کو اختیار ہے کہ سامان کو واپس کر دے اور قیمت واپس لے لے یا سامان کو رکھ لے اور عیب کا تاوان وصول کرے۔

مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے: اگر عیب معمولی غیر موثر ہو تو اس میں کچھ نہیں، اور نہ اس کی وجہ سے بیع لوٹا سکتا ہے۔ اور اگر عیب قیمت میں اثر انداز ہو تو اس کا تاوان واپس لے گا اور اگر عیب بہت ہو تو سامان کو واپس کر دینا واجب ہے، لیکن اگر وہ اس کو روک لے تو اس کو نقصان کا بدل وصول کرنے کا حق نہیں اور خیار عیب میں تفصیل ہے جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

یہ بعض خیارات کی مثالیں تھیں جو عقد کو غیر لازم بنا دیتے ہیں اور ان کی وجہ سے واپس مانگنے کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔

کچھ اور خیارات بھی ہیں جو اسی بیع پر آتے ہیں مثلاً خیار تیسین، خیار غبن، خیار تدلیس، اس کی تفصیل اصطلاح (خیار) میں ہے۔

۸- عقد اجارہ میں بھی ”خیار“ آتا ہے اور اس کی وجہ سے بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے اگر کسی نے گھر کرایہ پر لیا اور اس میں نیا عیب ملا، جس سے رہائش میں ضرر ہے تو اس کو بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا: ۹- اس کی مشہور ترین مثال فضولی کی بیع ہے کہ وہ ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے مانڈ نہیں ہوتی، البتہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوگی اگر وہ اجازت دے تو مانڈ ہوگی، اور اگر رد کر دے تو ختم ہو جائے گی، اگر مالک فروخت کی اجازت دے دے تو فضولی وکیل کے درجہ میں ہو جائے گا، اور فروخت کردہ شے کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جائے گی اور شمن مالک کے لئے ہوگا، اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت کا بدلہ ہے۔

فضولی کی بیع حنفیہ کے نزدیک خریدار کی طرف سے اور فضولی کی طرف سے بیع کے قائل ہے، اگر فضولی اس کو اجازت سے قبل بیع کر دے تو بیع ہو جائے گی، اور فروخت کردہ سامان کو واپس لے لے گا اگر حوالے کر چکا ہے، اور مشتری فروخت کنندہ سے شمن واپس لے گا اگر اس کو نقد دے دیا ہے، اسی طرح اگر خریدار اس کو بیع کر دے تو بیع ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک وہ فضولی کی طرف سے اور مشتری کی طرف سے لازم ہوگی، اور مالک کی طرف سے ختم ہو سکتی ہے (۱)۔

شافعیہ حنابلہ کے یہاں اس سے یہ ہے کہ فضولی کی بیع باطل ہے، اس کا رد کرنا واجب ہے، اور دوسری روایت میں ہے کہ مالک کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔ اس میں بہت تفصیل ہے (دیکھئے: فضولی، بیع)۔

چہارم: عقد کا فاسد ہونا:

۱۰- حنفیہ کے یہاں عقد باطل اور عقد فاسد میں فرق ہے، ان کے نزدیک عقد باطل وہ ہے جو اصل یا وصف کسی اعتبار سے مشروع نہ ہو

(۱) البدیع ۵/۲۸، ۵۱، بیع الجلیل ۲/۸۱ ص

(۲) المحرر ۱/۲۶۹، المغنی ۳/۲۲۷

(۱) البدیہ ۳/۳۹، المحرر ۱/۲۰۷، المغنی ۳/۲۵۲، بیع الجلیل

۲/۹۶ ص

اور عقد فاسد وہ ہے جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہو، باطل و فاسد میں سے ہر ایک کے اعتبار سے واپس مانگنے کا حکم تفصیل ذیل سے ظاہر ہوگا:

عقد باطل کا شرعاً کوئی وجود نہیں ہوتا، اس سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا کوئی اثر نہیں، اور عاقدین میں کوئی بھی دوسرے کو اس کے مانع کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

فقہ کے بارے میں کاسافی کہتے ہیں: اس بیع (باطل) کا قطعاً کوئی حکم نہیں، اس لئے کہ حکم موجود کے لئے ہوتا ہے، اس بیع کا صرف صورت کے لحاظ سے وجود ہے (کوئی اور وجود نہیں)، اس لئے کہ تصرف شرعی کا طہیت اور محل کے بغیر شرعاً کوئی وجود نہیں، جیسا کہ حقیقی تصرف کا کوئی وجود حقیقتاً اہل اور محل کے بغیر نہیں ہوتا، اس کی مثال مردار، خون اور ہر اس چیز کی بیع ہے جو مال نہیں (۱)۔

چونکہ عقد باطل کا شرعاً کوئی وجود نہیں اور نہ ہی کوئی اثر ظاہر ہوتا ہے، لہذا اگر فر وخت کنندہ اپنے اختیار سے فر وخت کردہ سامان کو خریدار کے حوالے کر دے یا خریدار اپنے اختیار سے دشمن فر وخت کنندہ کے حوالے کر دے تو فر وخت کنندہ فر وخت کردہ سامان کو اور خریدار دشمن کو واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ بیع باطل سے طہیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ قبضہ ہو جائے، اور اسی وجہ سے اگر خریدار اس میں فر وخت یا بہد یا حق کا کوئی تصرف کرے تو اس تصرف کی وجہ سے فر وخت کنندہ کے لئے خریدار دوم کے ہاتھ سے فر وخت کردہ سامان کو واپس لینا ممنوع نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع باطل نے خریدار کے حق میں طہیت کو منتقل نہیں کیا، لہذا خریدار نے ایسے مال کو بیچا ہے جس کا وہ مالک نہیں (۲)۔

۱۱- عقد فاسد اگرچہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہوتا ہے، تاہم وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہوتا ہے، اسی لئے قبضہ کی وجہ سے فی الجملہ طہیت حاصل ہوتی ہے تاہم یہ طہیت غیر لازم ہوتی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے فسخ کی مستحق ہوتی ہے، اس لئے کہ فسخ میں فساد کو ختم کرنا ہے اور فساد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور بیع فاسد میں فسخ کی صورت میں یہ لازم ہوتا ہے کہ فر وخت کردہ شے فر وخت کنندہ کو واپس کی جائے، اور دشمن خریدار کو واپس کیا جائے، یہ اس صورت میں ہے جب فر وخت کردہ سامان خریدار کے ہاتھ میں باقی ہو۔

اگر خریدار نے سامان کے اندر فر وخت یا بہد کا تصرف کر دیا تو ان دونوں میں سے کوئی بھی اس کو فسخ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ قبضہ کے ذریعہ خریدار اس کا مالک ہو گیا ہے، لہذا اس میں اس کے سارے تصرفات مانع ہوں گے، اور اس کی وجہ سے فر وخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس سے بندے کا حق متعلق ہو گیا اور واپس مانگنا شریعت کا حق ہے، اور جہاں بھی اللہ کا حق اور بندے کا حق جمع ہوں، بندے کا حق غالب ہوتا ہے کہ بندہ محتاج ہے (۱)، خواہ یہ تصرف کامل فسخ ہو یا ناقص فسخ، البتہ اجارہ اس سے مستثنیٰ ہے کہ وہ فر وخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم نہیں کرنا، کیونکہ اجارہ عقد ضعیف ہے جو عقد رکنی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، اور خریدار کی فساد عذر ہے، یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔

۱۲- جمہور کے نزدیک عقد فاسد اور عقد باطل کے درمیان فرق نہیں، ان کے نزدیک دونوں ایک ہیں، اس کے ذریعہ سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، خواہ اس کے ساتھ قبضہ ہو یا نہ ہو، فر وخت کردہ سامان کو فر وخت کنندہ کے حوالے کرنا اور دشمن کو خریدار کے حوالے کرنا لازم ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ فر وخت کردہ سامان خریدار کے

(۱) بدائع الصنائع ۵/۵۳۰، ابن ماجہ ۳۳/۱۰۰ طبع سوم۔

(۲) فتاویٰ خانہ بر حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ ۳۳/۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) الفریضی ۳۳/۷۳، ابن ماجہ ۳۳/۱۳۳ طبع سوم درالحدیث ۱۷۷۔





بھیتی کے بارے میں اگر مدت پوری ہو جائے اور بھیتی کچی نہ ہو تو اس حالت میں کرایہ پر دینے والا اپنی زمین واپس نہیں لے سکتا، بلکہ کٹائی تک بھیتی کو اپنے حالی پر چھوڑے گا، اور مالک کو اجرت مثل ملے گی، اس لئے کہ بھیتی کی ایک متعین حد ہے، اس میں جاہلین کی رعایت ممکن ہے۔

فقہاء کے یہاں فی الجملہ یہی حکم ہے، البتہ حنابلہ کے یہاں یہ قید ہے کہ کرایہ دار کی طرف سے کوئی نہ ہو، اگر اس کی طرف سے کوئی ہوگی تو اس کو اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، یہی ثنائیہ کی رائے مطلق بھیتی میں ہے یعنی وہ بھیتی جس کی نوعیت کی تعیین نہ ہوئی ہو، اس صورت میں ان کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی ملکیت میں لے لے، اور اگر زمین بھیتی ہو اور اکھاڑنے کی شرط ہو تو وہ بھیتی والے کو اکھاڑنے پر مجبور کر سکتا ہے، اور اگر شرط نہ ہو تو وہ قول ہیں: مجبور کیا جائے، نہ مجبور کیا جائے، اور مالک کے نزدیک کٹائی تک اس کا باقی رہنا لازم ہے (۱)۔

اس کی تفصیل (اجارہ) میں دیکھی جائے۔

**ششم: اِقَالَہ (بیع کے مکمل ہونے کے بعد باہمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا):**

۱۳- اِقَالَہ کو خواہ فتح مانا جائے یا بیع اس کی وجہ سے واپس لینے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ جائز تصرفات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: ”مَنْ اَقَالَ مُسْلِمًا اَقَالَ اللّٰهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ“ (۲)

(۱) البدائع ۲/۳۳۳، تنقیح الادوات ۲/۳۸۲، المہذب ۱/۳۱۰، ۳۱۱، جوامع الاکلیل ۲/۱۹۷۔

(۲) حدیث: ”مَنْ اَقَالَ مُسْلِمًا.....“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۳۱۱) طبع عینی (مجلد) اور ابوداؤد (مجموع المہجورہ ۳۹۰ طبع المطبعۃ الانصاریہ دہلی) نے کی ہے حاکم نے شیخین کی شرط پر اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حقیق البیہقی نے کہا ہے: یہ شیخین کی شرط پر ہے (فیض الہدیٰ ۶/۷۰ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(جو کسی مسلمان کے ساتھ اِقَالَہ کا معاملہ کرے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی غزشت سے درگزر کرے گا)۔

اِقَالَہ کا مقصد ہر حق کو حق دار کے پاس لوٹانا ہے، چنانچہ خرید و فروخت میں اِقَالَہ کے تقاضے سے فروخت کردہ سامان فروخت کنندہ کے پاس، اور شمن خریدار کے پاس لوٹ آتا ہے۔

فی الجملہ شمن اول یا اس کے مثل کو لوٹانا واجب ہے، شمن کو اضافہ یا نقص کے ساتھ یا دوسری جنس سے لوٹانا جائز نہیں، اس لئے کہ اِقَالَہ کا تقاضا ہے کہ معاملہ کو سابقہ حالت پر لوٹا دیا جائے، اور ان میں سے ہر ایک اپنے سابقہ حق پر لوٹ آئے۔

یہ ہر فی الجملہ متفق علیہ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اِقَالَہ اس چیز کے ساتھ جائز ہے جس کو دونوں نے طے کیا ہے جیسا کہ بیع حدیہ (۱)۔

**ہفتم: اِنفلاس:**

۱۵- قرض خواہوں کا حق دیوالیہ کے مال سے متعلق ہوتا ہے، اور فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر خریدار پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے خبر (پابندی) ممانع ہو جائے اور ابھی اس نے فوری واجب دائن شمن کو ادا نہ کیا ہو (اور بیع بائع کے قبضہ میں ہی ہو) تو بائع کے لئے جائز ہے کہ مشتری سے سامان کو روک لے، اور وہ بقیہ قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

لیکن اگر خریدار نے بیع پر قبضہ کر لیا ہو اور شمن نہ دیا ہو، پھر اس پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی لگ جائے اور فروخت کنندہ مفلس کے ہاتھ میں اپنا فروخت کردہ مال حینہ پا لے تو وہ بقیہ قرض خواہوں

(۱) تنقیح الادوات ۲/۹۳، المہذب ۳/۵۳، انی الطالب ۲/۷۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المہذب ۱/۳۰۰، مجمع البکلیل ۲/۵۰۵، الدہلوی ۳/۱۵۶۔

سے سامان کا زیادہ حق وار ہوگا، اور جمع پر خرچہ ار کے قبضہ کر لینے سے بائع کا حق ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے: ”مَنْ أَدْرَكَ مَالَهُ عِنْدَ إِنْسَانٍ أَفْلَسَ قَبْلَهُ أَحَقُّ بِهِ“ (۱) (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس (دیوالیہ) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ حق وار ہے)، اور یہی حضرت عثمان اور حضرت علی کا قول ہے، ابن منذر نے کہا ہے: ”ہمارے علم کے مطابق صحابہ میں سے کسی نے ان دونوں حضرات کی مخالفت نہیں کی ہے، پھر اگر فروخت کنندہ چاہے تو اس کو خرچہ ار سے واپس لے کر بیع کو فسخ کر دے، اور اگر چاہے تو اس کو چھوڑ دے اور اپنے شمن کے ساتھ بقیہ قرض خواہوں کا حصہ دار بن جائے، یہ مالک، شافعہ اور حنابلہ کے یہاں ہے، البتہ عین بیع کو واپس لینے کی مقررہ شرائط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً بیع کا مشتری کی ملیت میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق متعلق نہ ہو اور غیرہ (۲)۔

حنفی کا مذہب ہے کہ جمع میں فروخت کنندہ کا حق اس کی اجازت سے خرچہ ار کے قبضہ کر لینے سے ساتھ ہو جاتا ہے، اور وہ قرض خواہوں کے برابر ہو جائے گا، لہذا اس کو بیع کی قیمت حصے کے لحاظ سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ فروخت کنندہ کی ملیت جمع سے زائل ہو چکی ہے، وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر خرچہ ار کی ملیت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سب استحقاق میں باقی قرض خواہوں کے برابر ہو جائے گا اور اگر خرچہ ار نے فروخت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو واپس

لینے کا حق ہے (۱)۔

اگر فروخت کنندہ نے شمن کے کچھ حصے پر قبضہ کیا ہو تو امام مالک نے فرمایا ہے: اگر چاہے تو شمن کے جس حصے پر قبضہ کیا ہے اس کو واپس کر کے سارا سامان واپس لے لے، اور اگر چاہے تو بقیہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار ہو، اور امام شافعی نے کہا ہے: اپنے سامان کا وہ حصہ واپس لے گا جو بقیہ شمن کے برابر ہے، اور اہل علم کی ایک جماعت (اسحاق و احمد) نے کہا ہے: وہ قرض خواہوں کے ساتھ برابر کا شریک ہوگا (۲)۔

اگر قرض خواہ فروخت کنندہ کو شمن دے دیں تو مالک کے نزدیک اس پر شمن کا ایسا لازم ہے، اور اس سلسلہ میں اس کو بات کرنے کا کوئی حق نہیں، اور شافعہ کے نزدیک اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ اس کو مقدم کرنے میں احسان ہے، اور دوسرے قرض خواہ کے نکل آنے کا اندیشہ ہے، اور ایک قول ہے کہ اس کو فسخ کا حق نہیں ہے، اور حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے قرض خواہوں کی طرف سے قبول کرنا لازم نہیں، لہذا یہ کہ اگر قرض خواہ دیوالیہ کو دے دے، پھر دیوالیہ سامان والے کو دے دے تو درست ہے (۳)۔

اس موضوع سے متعلق بہت کچھ تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح (تجر، افلاس) میں دیکھا جائے۔

### ہشتم: موت:

۱۶۔ اگر کوئی مر جائے اور اس پر ذین ہوں تو ذین کا تعلق اس کے مال سے ہوگا، اور اگر کسی چیز کو خرچہ ار نے ہو قبضہ کرنے کے بعد شمن کی

(۱) ابن ماجہ ۳۶۱۳، ۵۹۵، طبع سوم، مہدیہ ۳/۲۸۷، البدائع ۵/۲۵۲۔

(۲) الدرر ۳/۲۸۲، جوہر ۲/۲۴۱، معنی الحجاج ۲/۵۹۶، ختمی الارادات ۲۷۲۔

(۳) بدایہ المجتہد ۲/۲۸۶، ختمی الارادات ۲/۲۸۰، معنی الحجاج ۲/۱۶۱۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: ”مَنْ أَدْرَكَ...“ کی روایت بخاری (بیع الباری ۲/۱۲ طبع المنقیر) نے کی ہے۔

(۲) معنی الحجاج ۲/۵۸۸، المہذب ۲/۲۹۱، الدرر ۳/۲۸۲، طبع دار الفکر جوہر الکلیل ۲/۲۴۱، ختمی الارادات ۲/۲۷۲، معنی ۲/۲۵۷۔

پھر خرید اور پوچھ لیا اور فرخت کنندہ کے قبضہ میں شمن میں سے کچھ نہیں آیا اور اس نے اپنا مال بعینہ پانیا تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہوگا، اور اگر خرید اور مر جائے تو سامان و مقررہ قرض خواہوں کے ہر امد ہوگا۔ نیز اس لئے کہ ملکیت مفلس سے وراثت کی طرف منتقل ہوگئی تو یہ ایسے ہی ہوگیا جیسا کہ اس کو بیچ دیا ہو (۱)۔

### تہم: رشد:

۱۷۔ جس شخص پر تصرفات کے حق میں پابندی لگی ہو اس کے بالغ اور رشید ہونے پر مال اس کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَابْتَغُوا الْخَيْرَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (اور قسیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ یہاں تک کہ اس کے مطالب پر جلی یا بھی اگر اس کا مال اس کو نہ دے تو ضامن ہوگا (۳)، اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے، (دیکھئے رشد، ج ۱)۔

### واپسی کے مطالبہ کے الفاظ:

۱۸۔ عقد فاسد (جس میں عقد کو فسخ کرنا اور واپس کرنا واجب ہو) میں قول کے ذریعہ فسخ ہوگا مثلاً کہنے میں نے عقد کو فسخ کر دیا یا توڑ دیا یا رد کر دیا، اس کے بعد وہ فسخ ہو جائے گا، قاضی کے فیصلہ یا فرخت کنندہ کی رضامندی کی حاجت نہیں، اس لئے کہ یہ خرید و فرخت مستحق فسخ ہے جو اللہ کا حق ہے، اور رد کرنا فعل کے ذریعہ بھی

ادائیگی سے قبل مفلس ہونے کی حالت میں مر جائے اور فرخت کنندہ کو بعینہ اپنا مال ترک میں مل جائے تو شافعیہ نے کہا ہے فرخت کنندہ کو اختیار ہے، شمن کے بدلہ قرض خواہوں کے ساتھ حصہ لگانے یا فسخ کر کے اپنا مال بعینہ واپس لے لے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مفلس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”ایما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجد به بعينه“ (جو مر جائے یا مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو سامان والا اپنے سامان کا زیادہ حق دار ہے اگر بعینہ اس کو مل جائے)، اگر ترک سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہو تو اس میں بقول ہیں: اول: اور یہی ابو سعید اطخری کا قول ہے: وہ اپنا مال بعینہ واپس لے سکتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے۔ دوم: اپنا مال بعینہ واپس نہیں لے سکتا اور یہی رائج مذہب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مال سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہے، اس لئے حقیق کو واپس لیا جائز نہیں، جیسے اس مقررہ فیصلہ کا حکم ہے جو زائد اور مالہ اور ہو۔

ثالثاً، مالک یہ اور خفیہ کے نزدیک فرخت کنندہ میں مال کو واپس نہیں لے سکتا، بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگا، اس لئے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما رجل باع متاعه فافلس الذي ابتاعه، ولم يقبض الذي باعه من ثمنه شيئاً، فوجد متاعه بعينه فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء“ (۱) (جس نے اپنا سامان فرخت کر دیا،

(۱) غنی و دولت ۳۸۰، المہرب ۱/ ۳۳۲، مجمع الجلیل ۳/ ۱۳۸، بدائع الصنائع ۵/ ۲۵۲۔  
(۲) سورہ نساء ۶۔  
(۳) من مایہ ۵/ ۹۸، غنی ۵/ ۵۰۶، الدرر النوری ۳/ ۲۹۲۔

(۱) حدیث: ”ایما رجل باع متاعه...“ کی روایت امام مالک (۱۷۸/ ۶ طبع معطفی الجلی) اور ابو داؤد (معون المعبود ۳۰۹/ ۳ طبع ۱۳۵۲) میں سے ہر ایک نے ملتے جلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے یہ حدیث اپنے کثیر طرق کی وجہ سے صحیح ہے (مجموع البیہر ۳۹/ ۳ طبع مرکز البیہر)۔

اس میں استحقاق ثابت ہو گیا ہو اور وہی جس میں رجوع کرنا جائز ہو  
مثلاً: بیہ۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا  
الْأَمَانَاتِ إِلَيَّ أَهْلِهَا" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے  
اہل کو واپس کرو)۔

فرمان نبوی ہے: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخْلَفْتُ حَتَّى تَرُدَّ" (جس  
نے کوئی چیز لی ہو اس کے ذمہ میں ہے، یہاں تک کہ لوٹا دے)، نیز  
فرمایا: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعْدَهُ عِنْدَ رَجُلٍ فَلْيَسْأَلْهُ فَهُوَ أَحَقُّ  
بِهِ" (۲) (جس نے اپنا مال دیکھا کسی شخص کے پاس پایا جو مفلس  
ہو گیا ہے تو وہ اس کا زیا دہ حق دار ہے)۔

اور عین بھی کو لوٹا مای اصل واجب ہے (ابتداء قرض کے بارے  
میں آیا ہے کہ عین کا لوٹنا واجب نہیں، اگرچہ باقی ہو، ہاں ایسا کرنا  
جائز ہے) یہی حنابلہ و مالکیہ کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں ظاہر  
روایت اور شافعیہ کا ایک قول ہے (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سامان عینہ موجود ہو، اس میں کوئی  
تبدیلی پیدا نہ ہوئی ہو، لیکن بسا اوقات اضافہ یا کمی یا صورت اور شکل  
کی تبدیلی سے بدل جاتا ہے تو کیا عین واپس لینے میں مؤثر ہوگا؟  
فقہاء نے اس کی بہت سی صورتیں اور مختلف فتوے ذکر کی ہیں،

(۱) سورہ نساء ۵۸۔

(۲) حدیث: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعْدَهُ..." کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی مسند  
(۳۷۳ طبع المکتبہ) میں منی الفاظ کے ساتھ کی ہے اور امام بخاری  
نے قریب قریب انہی الفاظ میں روایت کی ہے (فتح الباری ۵/۲۲ طبع  
المنیہ)۔

(۳) البدائع ۷/۲۳۷، ۸۹، ۸۸، ۵۲۷/۵، ۴۱۰، ۳۰۰، ۲۱۶/۶، منتہی  
البراہین ۲/۱۸۸، ۹۳، ۲۲۳، ۲۲۷، ۳۹۷، ۳۰۱، ۵۵، ۳، منی الحجج  
۲/۳۰۲، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۹۹، ۹۸، ۳۱۹، الدیوبی ۳/۱۷، جوہر الاکلیل  
۲/۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱

اور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ ہے: بیع فاسد، غصب اور بیہ ذیل میں کچھ قواعد کلیہ ذکر کئے جا رہے ہیں جن کے تحت بہت سی نروعات اور مسائل آجاتے ہیں۔

### اول- بیع فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیع فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے، کیونکہ بیع فاسد میں بیع کرنا اور واپس کرنا، شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح غصب کردہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

### الف- اضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیع فاسد و الی بیع یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً: موٹا ہونا اور خوب صورتی یا الگ ہو خواہ اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، دودھ اور نفل، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً: بیہ، صدقہ اور مانی تو یہ اضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا، غصب کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، اور غیر مالکیت کے یہاں بیع فاسد و الی بیع کا بھی یہی حکم ہے، لیکن مالکیت کے یہاں بیع فاسد و الی بیع اضافہ کی وجہ سے فوت ہو جائے گی، اور اس کے عین کا واپس کرنا واجب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر اضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً کسی نے کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا شے غصب کر کے گھی ملا دیا تو حنفیہ

کے نزدیک بیع فاسد میں واپس کرنا ناممکن ہے، اس لئے کہ دونوں کو الگ الگ کرنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر چاہے تو اس کو کپڑے کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی حکم شہو کا ہے، اور اگر چاہے تو ان دونوں کو لے لے اور ان دونوں میں رنگ اور گھی کی وجہ سے جو اضافہ ہوا ہے اس کا ٹاوان دے، اس میں جائزین کی رعایت ہے، اور مالکیت کے نزدیک بیع فاسد میں واپس نہیں لیا جائے گا، اور غصب میں صرف کپڑے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے، رہا شہو اس کو واپس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں حمام کا اضافہ کے ساتھ واپس لینا ہے (جو سود ہے)، اور حنا بلہ و شافعیہ کے نزدیک اس کے مالک کو لوٹنا یا جائے گا، اور وہ دونوں اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑنا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا جائے گا (۱)۔

### ب- کمی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کمی کے ذریعہ ہو مثلاً: ارٹھی میں رہائش یا زراعت کی وجہ سے نقص پیدا ہو جائے اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان کے ٹاوان کے ساتھ لوٹنا یا جائے گا، خواہ نقصان آسانی آفت کی وجہ سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری میں خریدنے والے کے فعل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق ہے، اور غیر مالکیت کے یہاں بیع فاسد کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ مالکیت کے نزدیک کمی کے ذریعہ تبدیلی اضافہ کی طرح سامان ختم ہوا ہے، اور لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۵/۲۵۲، الہدیہ ۳/۷۳، مع الجلیل ۳/۵۳۸، المواق مع حلیہ لطلاب ۵/۲۸۰، غنی الارادۃ ۲/۱۱۸، معنی المحتاج ۲/۲۹۱۔  
(۲) البدائع ۵/۳۰۲، الہدیہ ۳/۹۱۶، غنی ۵/۲۳، مع الجلیل ۳/۵۰۸،

(۱) البدائع ۵/۲۵۲، الہدیہ ۳/۷۳، مع الجلیل ۳/۵۸۰، معنی المحتاج ۲/۳۰۲، ۳/۳۸۶، الہدیہ ۳/۷۳، غنی ۵/۲۳، معنی المحتاج ۲/۲۹۱، ۳/۳۰۵، معنی ۳/۳۵۳۔

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سامان کی صورت بدل جائے جس کو واپس کرنا ہے مثلاً بکری تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیسوں تھا، اس کو پیس دیا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا روئی تھی اس کو دھاگا بن دیا یا کپڑا تھا اس کا کرنا سل دیا یا مٹی تھی اس کی اینٹ یا برتن بن دیا، تو شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک واپس لینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا، اسے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عین مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اگر اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہو، جبکہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کے مالک کے لئے اس کو بعیہ لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل گیا (۱)۔

اس کا حق واپس لینے کے سلسلہ میں ختم ہو جائے گا (۱)۔

خلاصہ یہ کہ حنابلہ و شافعیہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو واپس لینے کا حق کلی طور پر اس کے ہلاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک واپس لینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے جب اس کی صورت اور نام بدل جائے، اور یہی مسئلہ مالکیہ کے یہاں غصب میں ہے، جب کہ بیع فاسد میں اضافہ، کسی اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے بیع واپس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تفصیلات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: غصب، بیع، فساد، بیع)۔

دوم۔ بیہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بیہ کیا جس سے بیہ کو واپس لیا جاسکتا ہے (یہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ مسئلہ ہے اور اس کی تفصیل بیہ کے بیان میں ہے)، تو وہ اس کے لئے جائز ہے کہ بیہ میں رجوع کر لے اور اس کو واپس لے لے جب تک وہ عینہ باقی ہے۔

اور اگر وہ ہو بدل کے قبضہ میں بیہ میں اضافہ ہو جائے تو یہ اضافہ متصل ہوگا یا الگ، اگر اضافہ الگ ہو (جیسے بچہ اور بھیل) تو یہ اضافہ واپس لینے سے مانع نہیں، بلکہ صرف اصل کو واپس لیا جائے گا، اضافہ نہیں، یہ حنابلہ و شافعیہ اور حنفیہ کے نزدیک ہے۔

اگر اضافہ متصل ہو تو شافعیہ کے نزدیک وہ رجوع سے مانع نہیں اور اس کو اضافہ کے ساتھ واپس لے گا، جب کہ حنابلہ و حنفیہ کے نزدیک اضافہ متصل بیہ میں رجوع سے مانع ہے۔

د۔ زمین میں پودا لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پودا لگانا اور تعمیر کرنا واپسی سے مانع نہیں ہوتا، پودا لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا اور عمارت کو توڑنے کا حکم دیا جائے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ حنابلہ و شافعیہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک ہے، اور یہی حکم امام ابو حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک غصب میں ہے، بیع فاسد میں نہیں، چنانچہ مالکیہ کے نزدیک بیع فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک پودا لگانا اور مکان بنانا فروخت کنندہ کی طرف سے قبضہ دینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

= معنی الحجاج ۲۸۱/۲۔

(۱) منتقى الارادات ۲/ ۶۹۳، المہذب ۱/ ۳۷۶، مع الجلیل ۳/ ۵۱۸، البدیع ۳/ ۵۰۳، الاقویار ۳/ ۶۳۔

(۱) مع الجلیل ۳/ ۵۳۳، غنی ۲/ ۴۰۲، الہدایہ ۳/ ۷۷، المہذب ۱/ ۳۷۸۔

اور اگر واجب کے قبضہ میں بیہ میں نقص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مائع نہیں، بیہ کرنے والا اس کو نقص کے تاویں کے بغیر واپس لے سکتا ہے (۱)۔

معمین عوض کی شرط کے ساتھ بیہ درست ہے، اور اگر عوض مجہول ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنابلہ و شافعیہ کہتے ہیں، اور یہ بیہ بیع فاسد کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بیع فاسد کے حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ بیہ کرنے والے کی ملکت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو عوض کی غرض سے بیہ کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، اور اگر اس میں کوئی تہدیلی اضافہ یا کمی کے ذریعہ پیدا ہو جائے تو واپس نہیں لیا جائے گا یا اگر اس لڑکے نے جس کو بیہ کیا تھا بیہ کی وجہ سے شادی کی تو یہ رجوع سے مائع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پاس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہوا کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو اپنا کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے کسی دھوکے کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو ظلم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے، تو حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اگر خریدار نے بیع پر قبضہ کر لیا اور کسی سبب سے فرہشت کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو گیا اور اس نے اس کو خریدار کے قبضہ میں تلف کر دیا تو بلاک کرنے کی وجہ سے وہ بیع کو واپس کرنے والا ہو گیا، پھر اگر بیع فرہشت کنندہ کی طرف سے بناہت کے اثر سے بلاک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پانے والا ہو جائے گا، اور اس کا پورا ثمن خریدار سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا اوکل کا واپس لینے والا ہو گیا اور اگر فرہشت کنندہ بیع کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر فرہشت کنندہ نے کٹواں کھودا، اور بیع اس میں گر کر مرئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا اوکل کو واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شے کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، اور وہ دوسرے کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا اولیٰ یا وہی اس شخص کے حق کو لینے میں جس پر پابندی لگادی گئی ہو اس کے قائم مقام ہیں

(۱) البدیع ۵۰۷/۲، مفتی الکج ۲/۲۸۰، البدوی ۳/۵۲، مخ الجلیل ۳/۵۳۲، ختمی ۳/۲۲۷، ۲/۲۲۸، کشاف القناع ۳/۱۰۳ طبع مصر لیاؤن۔  
(۲) البدیع ۵۰۷/۲، مفتی الکج ۲/۲۸۰، البدوی ۳/۵۲، مخ الجلیل ۳/۵۳۲، ختمی ۳/۲۲۷، ۲/۲۲۸، کشاف القناع ۳/۱۰۳ طبع مصر لیاؤن۔

(۱) البدیہ ۲۲۷/۲، ختمی ۳/۵۰۷، ختمی ۳/۵۰۷، مفتی الکج ۲/۲۸۰، البدوی ۳/۵۲، مخ الجلیل ۳/۵۳۲، ختمی ۳/۵۳۲، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، کشاف القناع ۳/۱۰۳ طبع مصر لیاؤن۔  
(۲) مفتی الکج ۲/۲۸۰، البدوی ۳/۵۰۷، ختمی ۳/۵۰۷، مفتی الکج ۲/۲۸۰، البدوی ۳/۵۲، مخ الجلیل ۳/۵۳۲، ختمی ۳/۵۳۲، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، کشاف القناع ۳/۱۰۳ طبع مصر لیاؤن۔  
(۳) مخ الجلیل ۳/۵۳۲، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، کشاف القناع ۳/۱۰۳ طبع مصر لیاؤن۔

مثلاً وولیت، غصب کردہ سامان، چائے ہوئے سامان اور فاسد خریداری کے ذریعہ خریدی ہوئی چیز، اور تمام ضائع موبل کی واپسی، اور اگر اس کے لئے واپس لینا ممکن نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے گا۔

اگر بچہ تھمرا کرے تو اس کے تہمعات نافذ نہیں ہوں گے اور ولی کے لئے اس کو واپس کرنا متعین ہے (۱)۔

اسی طرح وکیل زیر وکالت معاملہ میں اپنے موکل کے قائم مقام ہوتا ہے، اور اس صورت میں وکیل کو واپس کرنا، موکل کو واپس کرنے کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرنے اور حقوق پر قبضہ کرنے دونوں میں جائز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے گمراہ کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دہ تصرفات کو رد کرنے کا مالک ہے (۳)۔

حاکم یا قاضی کو غائب کے مال پر نظر رکھے کا حق ہے، اور وہ غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ رکھے گا، اس لئے کہ قاضی عاجز کے حق میں گمراہ ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو واپس لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو غیر آباد زمین الاٹ کر دے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا، ہاں وہ اس کا زیادہ حق دار ہے، جیسا کہ زمین کی حد بندی کر کے آباد کرنے کا آغاز کرنے والا، اس کی دلیل حضرت بلال بن حارث کی

(۱) قلیوبی ۱۸۱/۳، ۱۸۶، ۱۸۳، ابن ماجہ ۲۶۶، ۲۶۵/۵، طبع سوم الاختیار ۶۷/۵، فہلاب ۲۳۵/۳، مع الجلیل ۱۶۹/۳، خشی ۱۱۱/۱۱۱، ۲۹۳/۲۔

(۲) الدسوقی ۳۳/۵، ۳۳/۵، البحر الرائق ۶۳/۱، خشی ۱۱۱/۱۱۱، ۳۰۲/۳، ۳۰۳/۳، قلیوبی ۱۸۳/۳۔

(۳) جامع الفصولین ۱۸۳/۳، طبع مولیٰ۔

(۴) الاختیار ۶۷/۵، ۶۷/۵، ابن ماجہ ۲۶۶، ۲۶۵/۵، قلیوبی ۱۸۱/۳، فہلاب ۱۵۶/۳، ۱۵۶/۳، ۱۵۶/۳۔

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے ”عقیق“ کی وہ زمین واپس لے لی جو رسول اللہ ﷺ نے انہیں دی تھی اور وہ اس کی آباد کاری نہ کر سکے تھے (۱)، اگر وہ اس کے مالک ہو جاتے تو واپس لینا جائز نہ تھا، اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کی طرف سے حید بن حصین کے لئے ۱۱ ٹکائی زمین واپس لے لی، تو حید نے حضرت ابو بکرؓ سے درخواست کی کہ تحریر کی تجدید کر دیں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: نہیں، خدا کی قسم! جس کو عمرؓ نے رد کر دیا میں اس کی تجدید نہیں کروں گا، البتہ جس کے لئے ۱۱ ٹکائی ہے وہ اور لوگوں کے مقابلہ میں اس کا زیادہ حق دار اور اس کی آباد کاری کا زیادہ مستحق ہوتا ہے، اب اگر وہ آباد کرے تو ٹھیک ہے ورنہ بادشاہ اس سے کہے گا کہ اس سے اپنا قبضہ بناؤ (۲)۔

واپس لینے کے مواقع:

۲۹- ۱۔ ملک یا اس کے قائم مقام کا واپس لینے کا حق بعض مواقع کی وجہ سے ساتھ ہو جاتا ہے جو حسب ذیل ہیں:

الف- ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

ب- ضمان کا حق باقی رہنے کے ساتھ اصل کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

ج- قضاء نہ کر دینے عین اور ضمان کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

(۱) بلال بن حارث کی حدیث کی روایت صحیح (۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)۔



اول: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق امور ذیل سے ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ حکم شرع:

۳۰۔ اس کی مثال صدقہ ہے، اگر کسی نے صدقہ کیا تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ صدقہ اللہ سے ثواب حاصل کرنے کے ارادہ سے ہوتا ہے۔ اور سیدنا عمرؓ نے فرمایا: ”جو صدقہ کے طور پر یہہ کرے وہ اس میں رجوع نہیں کر سکتا“، یہاں حکم ہے، اس لئے کہ شائعیہ کے یہاں رائج رائے یہ ہے کہ اولاد پر نقلی صدقہ کیا جائے تو اس میں رجوع کرنا جائز ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور کے نزدیک غیر اولاد کے لئے بیہ میں رجوع جائز نہیں ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت ہے کہ بیوی جو شوہر کو بیہ کرے اس میں رجوع جائز نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک ذی رحم نحرم کے لئے بیہ میں رجوع جائز نہیں، اور یہی حکم ان کے یہاں زمین میں سے ایک دوسرے کے لئے بیہ کا ہے، جمہور کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ فیرجع فیہا الا الوالد فیما یعطى ولده“ (آدمی کے لئے حال نہیں کہ کوئی عطیہ پھر اس میں رجوع کرے، البتہ والد اپنی اولاد کو دیا ہوا عطیہ واپس لے سکتا ہے) (۲)۔

حنفیہ کا استدلال اس فرمان نبوی ﷺ سے ہے: ”الرجل

لحق بہتہ مالہ یثب منہا“ (آدمی اپنے بیہ کا زیادہ حق دار ہے، جب تک اس کو اس کا عوض نہ ملا ہو)، اور صلہ رحمی معنوی طور پر عوض ہے، کیونکہ آپس میں صلہ رحمی آخرت میں ثواب کا سبب ہے، لہذا یہ مال سے زیادہ قوی چیز ہے (۱)۔

اسی طرح وقف اگر تام و لازم ہو جائے تو اس میں رجوع جائز نہیں، اس لئے کہ وہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: ”أصاب عمر أرضا بخیر، فأتی النبی ﷺ یستفسرہ فیہا، فقال: یا رسول اللہ! انی أصبت أرضا بخیر لم أصب قط مالا أنفس عندی منہ، فما تأمرنی فیہا؟ فقال: ان شئت حبست أصلہا وتصدقبت بہا، غیر فہ لا یباع أصلہا ولا یتباع، ولا یوہب، ولا یورث“ (۲)

(حضرت عمر کو خیر میں ایک زمین ملی، وہ حضور ﷺ کے پاس اس کے بارے میں مشورہ کرنے آئے، اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں نے خیر میں ایک زمین پائی ہے جس سے بڑھ کر عمدہ مال میں نے کبھی نہیں پایا تو آپ ﷺ مجھے کیا مشورہ دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو اصل کو باقی رکھو اور اس کی آمدنی کو صدقہ کر دو، البتہ وہ اصل زمین نہ بیچی جائے گی، نہ خریدی جائے گی، نہ بیہ کی جائے گی اور نہ اس میں ورثت جاری ہوگی)۔

شراب واپس نہیں لی جائے گی، کیونکہ مسلمان کے لئے اس کا مالک بنا حرام ہے، لہذا اگر اس کی شراب غصب کر لی جائے تو واپس لیا اس کے لئے جائز نہیں ہے، بلکہ اس کو بہادر بنا واجب ہے، کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ ﷺ سے ان

(۱) المغنی ۵/۶۸۳، نہایت المحتاج ۵/۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مہدیہ ۲۳۱/۲، الکافی ۲/۱۰۰۸۔

(۲) حدیث: ”لا یحل لرجل.....“ کی روایت امام ترمذی نے من عروہ من عباس سے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے نیز ابو داؤد، احمد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم سب نے اس کی روایت کی ہے من حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے (تحت الاحوذ ۱/۳۳۳ تا ۳۳۷) محمد عبدالحسین اکتس طبع المکتبۃ المجلد مصر)۔

(۱) البدائع ۱/۳۳۶، المغنی ۵/۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، المہذب ۱/۵۳۳۔

(۲) الکافی ۲/۱۰۱۳، المغنی ۵/۶۰۰، ابن ماجہ ۳/۳۶۱، نہایت المحتاج ۵/۳۸۵۔

قیموں کے بارے میں دریافت کیا جنہیں شراب و رشت میں ملتی تھی تو آپ ﷺ نے اس کو بھاڑ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا اور تلف کرنا:

۳۱- بھہ جس میں رجوع جائز ہے خود بیچنے کے لئے ہو یا اجنبی کے لئے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر موبہ بدلہ اس میں تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ بھہ کرنے والے کا حق رجوع بھی ساقط ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو چیز امانت ہو جیسے وکیل اور مال مضاربیت میں کام کرنے والے کے قبضہ کمال اور ودیعت کمال، نیز حنفی و مالکیہ کے نزد یک غاربت کا سامان اگر تعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا واپس لینے کا حق ساقط ہو جاتا ہے (۳) اور ضمان بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس لینے کے حق کا ساقط ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غضب کر دہنی اور زنج فاسد کے ساتھ بچا ہوا سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) مع الجلیل ۵۱۹/۳، المغنی ۲۹۹/۵، منی المحتاج ۲۸۵/۲، ابن ماجہ ۱۳۷/۵، اور ابوطی کی حدیث کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (معن المعبود ۳۶۷/۳ طبع المکتبۃ النصاریہ) ورنہ اسی مسئلہ کے ساتھ مسلم نے صحیح میں مختصر روایت کیا ہے (۳۶۳/۳ طبع بیروت)۔

(۲) مع الجلیل ۱۰۶/۳، البدیع ۱۲۹/۱۲، المغنی ۹۸/۵، خبی رادوت ۵۲۶/۲، منی المحتاج ۲۰۳/۳۔

(۳) الہدایہ ۴۰۳/۳، ۴۱۵، ۴۲۰، جوہر طہر ۱۰۳/۲، ۳۰، ۴۳، المہذب ۱۶۱/۳، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱

لوٹ آئیں تو دیت واپس لی جائے گی، لہذا اگر کسی نے کسی انسان کے کان کو نقصان پہنچایا جس سے اس کی سماعت جاتی رہی اور اس سے دیت لی گئی، پھر سماعت لوٹ آئی تو دیت کو لوٹانا واجب ہے، اس لئے کہ سماعت نہیں گئی، کیونکہ اگر حقیقتاً جاچکی ہوتی تو لوٹ کر نہ آتی، اور اگر کسی نے کسی انسان کی دہنوں آنکھوں کو نقصان پہنچایا اور دہنوں کی روشنی چلی گئی تو دیت واجب ہوگی، پھر دیت لینے کے بعد اگر روشنی لوٹ آئی تو دیت کو واپس کرنا واجب ہے، یہ جمہور کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں امام ابو حنیفہ اور صاحبائے کرام کے درمیان اختلاف ہے (۱) (دیکھئے: جہالت، دیت)۔

#### واپس لینے کا اثر:

۳۶- واپس لینا بعض تصرفات کے نتیجے میں پیدا ہونے والے حقوق میں سے ایک حق ہے، مثلاً غصب میں اس شخص کو جس کا سامان غصب کیا گیا ہو غاصب سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور عاریت میں عاریت دینے والے کو عاریت لینے والے سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور ودیعت میں ودیعت رکھنے والے کو وودع (وہ شخص جس کے پاس ودیعت رکھی گئی) سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور رہن میں رہن کو ذین کی ادائیگی کے بعد مرتہن سے رہن رکھے ہوئے سامان کے واپس لینے کا حق ہوتا ہے۔

اور جس سامان کی بیعہ واپسی واجب ہے مثلاً غصب کیا ہوا سامان اور بیعہ فاسدہ واپسی بیع اور امامات کو مطالبہ کے وقت کلی طور پر لوٹا دیا جائے یا واپس لے لیا جائے تو درج ذیل اثرات مرتب ہوں گے:

اس کے بعد وہ سامان خریدار کے پاس خیار شرط یا خیار ردیت یا خیار عیب کی وجہ سے قاضی کے فیصلہ کی بنا پر واپس آجائے، اور ملک اول کے حکم پر لوٹ آئے تو فسخ کرنے اور واپس کرنے کا حق لوٹ آئے گا، کیونکہ ان وجود کی بنیاد پر واپس کرنا محض فسخ ہے، لہذا یہ عقد کو اصلاً ختم کرنا اور اس کو نہ ہونے کے درجہ میں کر دینا ہوا، اور اگر بیچنے والا اس کو دوبارہ خریدے یا اس کے پاس کسی نئے سبب کے ذریعہ لوٹ آئے تو حق فسخ نہیں لوٹے گا، اس لئے کہ سبب کے بدلنے سے ملکیت بدل گئی، اور دونوں ملکیتوں کا اختلاف دو عقد کے اختلاف کے درجہ میں ہو گیا۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے، اور مافق کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کے لوٹ آنے میں مالک یہ کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ مالک یہ کا حنفیہ سے اختلاف اس صورت میں ہے کہ اگر فساد کے ساتھ فساد ہست کیا ہو اسامان خریدار کے پاس کسی بھی طریقے سے لوٹ آئے، (خوب اس کا لوٹنا اختیاری ہو یا غیر اختیاری ہو مثلاً وراثت) تو واپس لینے کا حق لوٹ آئے گا جب تک حاکم عدم رد کا فیصلہ نہ کر دے، یا اس کا فوت ہونا بازار کے بگڑنے سے ہو، پھر بازار اپنی حالت پر لوٹ آئے اس صورت میں سبب مافق کا حکم ختم نہیں ہوگا، اور نہ خریدار کے ذمہ اس کا لوٹنا واجب ہوگا۔

حنابلہ وشافعیہ کے یہاں بیع فاسد سے خریدار کو ملکیت حاصل نہیں ہوتی، اور نہ ہی خریدار کی طرف سے اس میں بیع یا بیعہ یا حق وغیرہ کا تصرف نافذ ہوتا ہے، اور اس کا واپس کرنا واجب ہوگا بشرطیکہ تلف نہ ہو کہ اس صورت میں اس میں ضمان ہے (۱)۔

ایک اور مثال یہ ہے کہ اگر اعضاء کے منافع کو کوئی نقصان پہنچانے میں دیت واجب ہو اور وہ اعضاء اپنی فطری حالت پر

(۱) المطاب ۱/۲۶۱، ۲۶۳، نہایۃ المساج ۷/۳۱۶، المحرر ۱۲/۱۳۹، الریش

## استرسال ۱-۲

الف- ضمان سے بری ہونا، لہذا غائب غصب کئے ہوئے سامان کو لوٹا کر اور موڈے (دو بیعت اپنے پاس رکھنے والا) دو بیعت کو واپس کر کے بری ہو جائے گا، اسی طرح دوسری چیزیں۔

ب- واپس کرنے کو عقد کا فسخ کرنا ملا جائے گا، لہذا عماریت، دو بیعت اور نساو کے ساتھ نذر وخت کئے ہوئے سامان کو واپس کرنا عقد کو فسخ کرنا سمجھا جائے گا۔

ج- بعض حقوق کا مرتب ہونا، مثلاً جس شخص کے ہاتھ میں کسی چیز میں اتحقاق نکل آئے تو اس کو اس شخص سے ثمن وصول کرنے کا حق ہے جس سے اس نے اس کو خرید لیا۔

## استرسال

تعریف:

۱- استرسال کی اصل لغت میں ساکن اور ثابت ہونا ہے۔ اس کے لغوی معنی افس حاصل کرنا، کسی سے مصمتن ہونا، اور اس پر اعتماد کرنا ہے (۱)۔

فقہاء اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:

الف- بمعنی کسی سے مصمتن ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ ”بیچ“ کی بحث میں ہے (۲)۔

ب- بمعنی ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف جانا، اس سے جاملنا، پہنچ جانا (۳)۔ ”ریہ“ و ”لا“ کی بحث میں ہے۔

ج- بمعنی چلنا، بھیجنے والے کے بغیر از خود جانا (۴)، اور یہ ”صید“ (شکار) کی بحث میں ہے۔

اجمالی حکم:

اول- بیچ کے بارے میں:

۲- مسئلہ: دو شخص جو سامان کی قیمت سے ناواقف ہو اور انھیں

(۱) لسان العرب، لمصباح الحیر، مادہ (ذل)۔  
(۲) لفظاب ۲۷۰۴ طبع دار الفکر، المثنیٰ ۵۸۴ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث۔  
(۳) الخیر ۲۷۹۲ طبع مطبعۃ الآداب، المرقی مع حاشیۃ لفظاب ۳۶۱/۶ طبع دار الفکر۔  
(۴) جوہر ۲۱۱/۱ طبع دوا لمر فیروت، الخیر ۲۷۰۷۔

## ۱۔ ستر سال ۳-۴

### دوم- شکار سے متعلق:

۳- جارح (شکاری) جانور کے مارے ہوئے شکار کے مباح ہونے کی شرط یہ ہے کہ شکاری اس کو روانہ کرے، اگر وہ شکاری کے روانہ کئے بغیر خود بخود چلا جائے تو اس کا مارا ہوا شکار حلال نہیں، الا یہ کہ شکار کو ایسی حالت میں پائے کہ زخم فوری طور پر جان لیوا نہ ہو اور اس کو شرعی طور پر ذبح کرے تو حلال ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)، لیکن اگر شکار کے خود بخود چل دینے کی صورت میں شکاری نے اس کو بھڑکایا یا جھڑکا تو کیا وہ حلال ہے یا نہیں؟ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، اس کی تفصیلی جگہ اصطلاح: (صید، ارسال) ہے۔

### سوم- ولاد سے متعلق:

۴- اگر کسی غلام نے کسی آزاد عورت سے شادی کی جس کو دوسروں نے آزاد کیا تھا، اور اس سے اس کی اولاد ہوئی تو یہ اولاد اپنی ماں کے آقاؤں کے آزاد کردہ غلام ہوں گے جب تک کہ باپ غلام اور مملوک ہے، اور جب باپ آزاد ہو جائے گا تو یہ ولاد ماں کے آقاؤں سے منتقل ہو کر غلام (باپ) کے آقاؤں کی طرف چلا جائے گا۔

اگر باندی اپنی آزادی سے قبل ولاد دے، پھر اس کے بعد آزادی کی جائے تو یہ ولاد منتقل نہیں ہوگا، اس لئے کہ اولاد پر نظامی اثر انداز ہو چکی، اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے (۲)۔

طرح خریداری نہ کر سکے، امام احمد نے فرمایا: مسترسل وہ ہے جو قیمت کم نہ کرائے، گویا اس نے فروخت کنندہ پر اعتماد کر کے جو اس نے دیا اس کو قیمت کم کرائے بغیر اور بائع کے دھوکہ سے واقفیت کے بغیر لے لیا۔

اگر مسترسل کو غیر معمولی دھوکہ ہو جائے تو اس کے لئے خیار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کو فسخ یا مانڈ کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "عین المسترسل حرام" (۱) (مسترسل کو دھوکہ دینا حرام ہے)۔

شافعیہ کے نزدیک اور حنفیہ کے یہاں ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اس کو واپس کرنے کا حق نہیں، اس لئے کہ خریدہ کردہ سلمان صحیح سامع ہے اور فروخت کنندہ کی طرف سے دھوکہ دہی نہیں پائی گئی، بلکہ خریدار نے اپنی کوتاہی سے غور نظر نہیں کیا، لہذا اس کے لئے لوٹانا جائز نہیں۔

حنفیہ کے یہاں دوسری روایت یہ ہے کہ اگر دھوکہ دہی ہو تو واپس کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا تاکہ لوگوں کے لئے سہولت ہو (۲)۔

کس کو عین (دھوکہ دہی) مانا جائے، کس کو نہیں، اور کیا اس کی حد تہائی یا اس سے کم یا اس سے زیادہ ہے، وغیرہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں تفصیل ہے، دیکھئے: اصطلاح (عین، خیار)۔

(۱) المغنی ۳/ ۵۸۳، الاطاب ۳/ ۵۰۳، المرقی مع حاشیہ الاطاب ۳/ ۶۸۳ اور حاشیہ "عین المسترسل حرام" کو طبرانی (۳۹/ ۸) طبع وزارت اوقاف عراق نے روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے اس میں موسیٰ بن عیمرانجا ہیں، اور وہ بہت ضعیف ہیں، دیکھئے مجمع الزوائد ۶/ ۷۶۳ طبع مکتبۃ ابن ماجہ ۲/ ۱۶۶، ۱۶۷ طبع ۲۹۳ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۱) المغنی ۸/ ۵۵۰، ۵۵۵، البدیع ۵/ ۵۵، طبع المجلدات جہم الاطیل ۱/ ۴۱۱، المیز ۲/ ۲۰۷۔  
(۲) المیز ۳/ ۷۹، المیز ۳/ ۳۳، المرقی مع حاشیہ الاطاب ۶/ ۶۱، ۶۲، المغنی ۶/ ۶۱، ۶۲، البدیع ۱/ ۴۲، ۴۳ طبع مکتبۃ اسلامیہ، الرامہ: فقرہ ۲۸، ۲۹ طبع وزارت اوقاف کویت۔

بحث کے مقامات:

۵- ان موضوعات کی تفصیل: بیچ کے تحت باب خیال ”بیچ“ میں اور باب ”ولاء“ اور باب ”صدید“ کے تحت شکار کے حوالہ ہونے کی شرائط میں دیکھی جائے (۱)۔

## استر قاق

تعریف:

۱- استر قاق کا معنی لغت میں غلام بنانا ہے (۱)، اور ”رق“ کا معنی انسان کا مملوک وغلام ہونا ہے، فقہی استعمال اس سے الگ نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسر، سبی:

۲- اسر: اسار سے ہے بمعنی باندھنا اور اسار: جس کے ذریعہ باندھا جائے، اور کبھی خود پکڑنے پر اسر کا اطلاق ہوتا ہے، اور سبی اور اسر ایک ہیں، لیکن سبی کا غالب اطلاق غورتوں اور بچوں کے پکڑنے پر ہوتا ہے۔

اسر اور سبی فی الجملہ استر قاق سے پہلے کا مرحلہ ہے، اس کے بعد استر قاق ہوتا بھی ہے اور نہیں بھی ہوتا، کیونکہ کبھی کبھی جنگجو پکڑا جاتا ہے پھر اس پر احسان کرتے ہوئے اسے چھوڑ دیا جاتا ہے، یا اند یہ لے کر اسے آزاد کر دیا جاتا ہے یا اسے قتل کر دیا جاتا ہے اور اس کو غلام نہیں بنایا جاتا (۲)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (رق)۔

(۲) لسان العرب، تاج العربیہ: مادہ (رق) کو (اسر) کو (سبی)، لغت: ۳۷۵/۸

طبع سوم المئانی، طبع مکتبۃ المیاض العربیہ، دکنی الطالب ۳/۳۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، طبعۃ المدینۃ ۲۰۰۳، طبع دار الفکر۔

(۱) ماہد مراجع۔

## استرقاق ۳-۵

### استرقاق کا شرعی حکم:

۳- قیدی بنائے گئے شخص کے اعتبار سے استرقاق کا حکم الگ الگ ہے، اگر قیدی ایسا ہو جس کو جنگ میں قتل کرنا جائز ہے تو اس کا غلام بنانا واجب نہیں، بلکہ جائز ہے، اور یہ امام کی صوابیہ پر ہوگا، اگر اس کے قتل میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت سمجھے تو اسے قتل کر دے، اور اگر اس کے غلام بنانے میں مصلحت دیکھے تو اس کو غلام بنالے، نیز احسان کر کے یا فدیہ لے کر آزاد کرنا بھی جائز ہے اور اگر قیدی کو جنگ میں قتل کرنا ناجائز ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کے دو مختلف نقطہ ہائے نظر ہیں:

مثانعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ اس کو غلام بنانا واجب ہے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ قید ہوتے ہی غلام ہو جائے گا (۱)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ اس کا غلام بنانا جائز ہے، چنانچہ امام کو اس کا غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ہے، مثلاً ان کو مسلمانوں کے لئے ذمی بنادے یا ان کو فدیہ میں دے دے (۲) یا احسان کر کے چھوڑ دے (جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر کیا) جس میں مصلحت ہو وہی کرے تفصیل کے لئے دیکھئے (اسری)۔

### غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت:

۴- صاحب ہدایہ کے استاد محمد بن عبدالرحمن بخاری نے کہا: ”انسانوں میں غلامی کا ثبوت محض اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے منہ موڑا، جس نے ان کو پیدا کیا، حالانکہ سب لوگ اس کے بندے اور غلام ہیں، کیونکہ اسی نے ان کو پیدا کیا اور

وجود بخشا، لیکن جب انہوں نے اللہ کی بندگی سے منہ موڑا تو اللہ نے ان کو یہ سزا دی کہ اپنے بندوں کا غلام بنادیا، پھر جب آزاد کرنے والے نے اس کو آزاد کر دیا تو اللہ کے حق کے طور پر خالص اس کی بندگی میں لوٹا دیا، شاید کہ وہ اس احسان پر غور کرے کہ اگر وہ اللہ کی بندگی سے منہ موڑے گا تو اللہ کے بندوں کی بندگی میں مبتلا ہو جائے گا، اور اس سوچ کی بنا پر وہ اللہ کی وحدانیت کا اثر ار کرے گا، اور اس کی بندگی پر فخر کرے گا (۱) فرمان باری ہے: ”لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسْكُوحُ لَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ“ (سجہ برگز اس سے عار نہ کریں گے کہ وہ اللہ کے بندہ ہیں)۔

۵- اسلام نے غلامی سے بھٹکارے کا جو طریقہ بتایا ہے وہ اختصار کے طور پر دو امور میں آجاتا ہے:

امراہل: استرقاق کے تمام ذرائع کو صرف دو شکلوں میں محدود کرنا، تیسرا کوئی ذریعہ نہیں، اور ان دو کے علاوہ کسی بھی تیسرے ذریعہ کے جائز ہونے کا انکار، وہ دو ذرائع یہ ہیں:

اول۔ کافر دشمن کے ساتھ جنگ میں پکڑے گئے اور قید کئے گئے لوگ، اگر امام مصلحت سمجھے تو ان کو غلام بنالے۔

دوم۔ باندی کی بولار، جو اس کے آقا کے علاوہ دوسرے شخص سے ہو، کیونکہ اس کے آقا سے اس کی جو اولاد ہوگی آزاد ہوگی۔

امردوم۔ غلاموں کی آزادی کا دروازہ کلی طور پر کھولنا مثلاً کنفارات میں، نذر میں اور اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنا اور مکاتبت، استیلاء، تدبیر کا معاملہ، نیز محرم کی ملکیت میں آنے کی وجہ سے آزادی اور بدسلوکی کی وجہ سے آزادی وغیرہ۔

(۱) کاسن اسلام للکافی شیخ صاحب الہدایہ ص ۵۵ طبع القدسی۔

(۲) سورہ نساء ص ۷۲۔

(۱) لام ص ۳۳ طبع دار المعرفۃ اہنی لطالب ص ۱۹۳، الکافی ص ۲۷۱۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۳۳۸، فتح القدیر ص ۶۰۶، صواب الجلیل ص ۵۱۔





## استرقاق ۹-۱۲

ب۔ جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جن کا قتل کرنا جائز ہے مثلاً عورتیں اور بچے وغیرہ:

۹۔ ان لوگوں کو غلام بنانا بالاتفاق جائز ہے، خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست مشرک (۱)، خواہ عرب ہوں یا غیر عرب، مالکیہ نے اس سے ان راہوں کو مستثنیٰ کیا ہے جو لوگوں سے الگ تھلک پہاڑوں میں رہتے ہیں، اگر جنگ میں وہ رائے مشورہ نہ دیتے ہوں (۲)، ان لوگوں کو قتل کرنے کے بجائے غلام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام لائیں، کیونکہ وہ جنگ کرنے والے نہیں۔

اہل کتاب کو غلام بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، مرتدین کی قیدی عورتوں کو باندی بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے عرب مرتدین کی عورتوں کو غلام بنایا، اور مشرکین کی عورتوں کو باندی بنانے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، حالانکہ وہ خالص عرب ہیں (۳)۔

باغیوں کی عورتیں اور بچے جن کو قید کر لیا گیا ہو ان کو بالاتفاق غلام نہیں بنایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام غلام بنانے سے مانع ہے (۴)۔

ج۔ مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا:

۱۰۔ گرفتار ہونے کے بعد جو قیدی اسلام لائیں ان کو غلام بنانا جائز ہے، اس لئے کہ عمر اہلی کی جزا کے طور پر جو غلامی پائی جائے اسلام لانا اس کے منافی نہیں، اور یہاں ملکیت کے سبب یعنی گرفتاری کے پائے جانے کے بعد اسلام پایا گیا ہے (۱)۔

د۔ دارالاسلام میں مرتد ہونے والی عورت:

۱۱۔ جمہور کی رائے ہے کہ اگر عورت مرتد ہو جائے اور اہل اہل پر مصر ہو تو وہ باندی نہیں بنائی جائے گی، بلکہ مرتد مرد کی طرح قتل کر دی جائے گی، جب تک دارالاسلام میں ہے اور حسن، عمر بن عبد العزیز اور "نوادر" میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ دارالاسلام میں بھی وہ باندی بنائی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ شوہر والی مرتد عورت کے بارے میں اگر یہ فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں تاکہ اہل اہل کے ذریعہ اس کے غلط مقصد یعنی جدش کے اثبات کو کام بنایا جاسکے (۲)۔

ھ۔ عقد ذمہ کے توڑنے والے ذمی کو غلام بنانا:

۱۲۔ اگر ذمی کوئی ایسا کام کرے جس کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے (اور اس کام کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے گا اور کس کو نہیں، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، دیکھئے: اصطلاح، ذمہ) تو صرف اس کو غلام بنانا جائز ہے، اس کی عورتوں اور بچوں کو نہیں، کیونکہ "ذمہ" توڑ کر وہ حربی بن گیا، لہذا اس پر حربیوں کے احکام نافذ ہوں گے۔

(۱) فتح البہار ۳/۶۰۶، البحر الرائق ۵/۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۹، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲

### استرقاق ۳-۱۷

#### غلامی کا ختم ہونا:

۱۵- غلامی آزاد کرنے سے ختم ہو جاتی ہے، اور آزادی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے، مثلاً جس باندی کی اپنے آقا سے اولاد ہو تو وہ آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو، اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور بے اوقات آزادی محض اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو واجب کرنے والے کسی سبب سے، مثلاً کفارہ میں آزاد کرنا (دیکھئے: کفارہ)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تہیر کی وجہ سے غلامی ختم ہوتی ہے تہیر یہ ہے کہ آقا اس سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تہیر)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آقا کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے جبکہ آقا غلام کو بیذاہ یا بچہ بنا کر (دیکھئے: حق)۔

#### غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ان میں سے کچھ کا تعلق مسنونہ بدنی عبادتوں سے ہے اگر ان کی وجہ سے آقا کے حق میں غلط پڑے مثلاً باجماعت نماز (دیکھئے: صلاۃ الجماعۃ)، اور بعض کا تعلق واجبات علی الکفایہ سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی آقا کے حق میں غلط پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہاد غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں ہوتا مثلاً زکوٰۃ، صدقہ منظر، صدقات اور حج۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا اگر کوئی بدنی بدل موجود ہو تو اس کا بدلہ ہی اس پر واجب ہوگا مثلاً کفارات، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کفارہ میں غلام آزاد نہیں

اس کی عورتیں اور بچے ذمی باقی رہیں گے، اگر ان کی طرف سے

عقد ذمہ کا تو زمانہ پایا جائے (۱)۔

و- وہ حربی جو دارالاسلام میں بغیر امان آجائے:

۱۳- اگر حربی دارالاسلام میں امان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ داخل ہونے کے ساتھ مال قیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا، البتہ مقاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

شافعیہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ محض کلام الہی سننے پر اسلامی شریعت کو معلوم کرنے کے لئے آیا ہے تو وہ مال قیمت نہ ہوگا (۴)۔

#### ز- باندی سے پیدا ہونا:

۱۴- فقہ اسلامی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اور اگر ماں باندی ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر باندی کی اولاد اس کے آقا سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اور ماں کے لئے آزادی کا سبب بنے گی، لہذا یہ باندی آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۴۳۳، ۴۷۷، المشرع المیز ج ۳ ص ۳۰ ص ۳۰

الدسوقی ج ۲ ص ۱۸۷، ۲۰۵، اسنی المطالب ج ۳ ص ۲۲۳، المغنی ج ۸ ص ۵۸

(۲) بدائع الصنائع ج ۹ ص ۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳

(۳) اسنی المطالب ج ۳ ص ۲۱۳، المغنی ج ۸ ص ۵۲۱

(۴) اسنی المطالب ج ۳ ص ۳۱۱

(۵) مصنف عبد الرزاق ج ۷ ص ۹۹، ۸۵۸، آثار ابی یوسف ج ۲ ص ۹۲، آثار رحمہ

بن الحسن ج ۵ ص ۱۱۵، اسنی المطالب ج ۳ ص ۶۹

## استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص موجود نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا اوداقی کے مائع ہوگا (۱)۔

۲۱-۹۔ غلامی: انسان کے لئے دوسرے پر ولایت حاصل ہونے سے مائع ہے، لہذا غلام امیر یا قاضی نہ ہوگا، اس لئے کہ خود اس کو اپنی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو دوسرے پر کیا ولایت حاصل ہوگی، اور اسی بنیاد پر غلام کی طرف سے مان دینا درست نہیں اور اس کی کو اسی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲-ز۔ غلامی کی وجہ سے سزا بھگتی ہو جاتی ہے، چنانچہ غلام کے حق میں حدود آدمی ہوتی ہیں، اگر حدود تنصیف کے لائق ہوں۔

۲۳-ح۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کفو نہیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی اجازت ضروری ہے، غلام دو سے زائد نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے بائعی سے نکاح نہیں کیا جاسکتا۔

۲۴-ط۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵-ی۔ غلامی کا اثر عدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں بائعی کی عدت دو حیض ہے، تین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھائے گا، نہ کپڑے گا بلکہ وہ روز در کھے گا۔ اگر ان حقوق مالیہ کا کوئی بدنی بدل موجود نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ہاتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو مظلوم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ ابواب جنایات میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا، اس کے ذمہ میں باقی رہے گا، اس کے آقا کو دین کی ہوائی کا حکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام بنائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا ذمی کا دین ہو تو دین اس سے ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ دین کا اس کے ذمہ ہونا ثابت ہے، اور اس کو ساتھ کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، لیکن اگر دین کسی حربی کا ہو تو ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ حربی قاتل اترام نہیں (۱)۔

۱۸-ج۔ غلامی غلام کو ہر طرح کے تعمرات سے روک دیتی ہے مثلاً بہیہ، صدق اور وصیت وغیرہ۔

۱۹-د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مائع ہے اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام وارث نہیں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا تاوان اس کے آقا کا ہوگا۔

اور اگر غلام بنائے جانے کے وقت کسی مسلمان یا ذمی پر اس کا دین ہو تو اس کا آقا ہی اس دین کا مطالبہ کرے گا، اور اگر دین حربی پر ہو تو ساتھ ہو جائے گا (۲)۔

۲۰-ھ۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا گیا، اور اس کے والدین قید نہ کئے گئے تو قید کرنے والے کے مائع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ قید کرنے والے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

(۱) آئینی الطالب ۳/۱۵۵۔

(۲) آئینی الطالب ۳/۱۵۵، ص ۵۷۱، ج ۵/۱۹۸۔

(۱) آئینی الطالب ۳/۵۰۱، ۳/۵۵۵، ص ۵۷۱، ج ۵/۱۹۸، طبع مطبعہ الامام۔

محل استسعاء دو غلام ہے جس کا بعض حصہ آزاد کر دیا جائے۔

### اجمائی حکم:

۲- اکثر فقہاء کی رائے ہے کہ اگر آپ کا اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کر دے تو اس کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا، اور غلام سے استسعاء نہیں کر لیا جائے گا، کیونکہ ہندوئی طور پر آزادی میں تجزی نہیں ہوتی (۱)، نیز بولچ کی اپنے والد سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر نافذ قرار دیا (مسند احمد و ابوداؤد)، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "ہو حراً کلہ لیس للہ شریک" (۲) (و مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)، اور امام بو حنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استسعاء کر لیا جائے گا۔

۳- اگر غلام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار اور تک دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں، اگر وہ مالدار ہو تو امام بو حنیفہ شریک دوم کو تین امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کر دے یا آزاد کرنے والے شریک سے ضمان لے یا غلام سے استسعاء کر لے، اور اگر آزاد کرنے والا تک دست ہو تو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استسعاء کرانے کا اختیار ہے، اور امام

## استسعاء

### تعریف:

۱- استسعاء کا معنی لغت میں غلام کا اپنی بقیہ غلامی سے جب کہ اس کا بعض حصہ آزاد کر دیا گیا ہو چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے سعی کرنا ہے، لہذا وہ کام کر کے کمائے گا اور آمدنی اپنے آپ کا کوڈے گا، کہا جاتا ہے: "استسعیته فی قیمتہ" میں نے اس سے سعی کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔

فقہی استعمال اس سے الگ نہیں (۲)۔

مستسعی (جس غلام سے استسعاء کر لیا جائے) کا آزاد کرنا، کتابت کے ذریعہ آزاد کرنے کے علاوہ ہے، کیونکہ مستسعی دو بار دو غلام نہیں بنتا (۳)، اس لئے کہ استسعاء ایسا استقاط ہے کہ جس میں حق کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور اس طرح کے استقاط میں معاوضہ کا مفہوم نہیں ہوتا، برخلاف مکاتب کے، اس لئے کہ کتابت ایسا عقد ہے جس میں بوقالہ اور فتح بھی ہوتا ہے (۴)، ہاں، اس معنی کے اعتبار سے استسعاء کتابت سے مشابہ ہے کہ استسعاء بھی عوض پر آزاد کرنا ہے (جیسے کہ کتابت میں معاوضہ پر آزادی ہوتی ہے)۔

(۱) الہدایہ مع فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱





مغاسد ہیں (۱)، تاہم انہوں نے کہا ہے: اگر ذمیوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو اور مسلمانوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو کیا ان کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

اگر تب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا۔ پھر انہوں نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ خیال کیا جائے کہ ان کے بہتر حالت میں ہونے کی وجہ سے ہم نے ایسا کیا ہے، کیونکہ ان کا کفر معلوم اور ثابت ہے، بلکہ ہماری طرف سے ان کی درخواست کی منظوری کو ان کے جاندار ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، قاسم اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ بارش ہو چکی ہے، لیکن اگر اسی پر اکتفاء کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

### شرعیت کی دلیل:

۳۔ استسقاء کی شرعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "لَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا" (۴) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکادے گا اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "أَنَّ النَّاسَ قَدْ فَحِطُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَكْتُ الْمَوَاشِي، وَخَشِنَا الْهَلَكَ عَلَى أَنْفُسِنَا، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا لِنَرْفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدِيهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيَاثًا مَغِيَاثًا هَيَّا مَرِيئًا غُلْفًا مَغْلُفًا عَاجِلًا غَيْرَ رَائِتٍ، قَالَ الرَّاوي: مَا كَانَ فِي السَّمَاءِ قُرْعَةٌ، فَارْتَفَعَتِ السَّحَابُ مِنْ هُنَا وَمِنْ هُنَا حَتَّى صَارَتْ رُكَّامًا، ثُمَّ مَطَرَتْ سَبْعًا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ دَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ، وَالسَّمَاءُ تَسْكُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَهْدِمُ الْبَنِيَانِ، وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَمْسِكَ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَلَأَةِ بَنِي آدَمَ، قَالَ الرَّاوي: وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ خَضْرَاءَ ثُمَّ رَفَعَ يَدِيهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا لَا عَلَيْنَا، اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ وَالظُّرَابِ، وَبَطُونِ الْأَوْدِيَةِ، وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ فَانْجَابَتِ السَّمَاءُ عَنِ الْمَدِينَةِ حَتَّى صَارَتْ حَوْلَهَا كَالْإِكْلِيلِ" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی تو ہلاک ہو گئے، ہمیں اپنی جان کی بلاکت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح الباری ۲/۳۳۷ طبع بیروت، حدیث: ۳۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۲، طبع مبیٹا۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۱۲، ۵۰۹، ۵۱۲، طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۱) نہایۃ الحاج ۲/۳۰۳ طبع نجف۔  
(۲) حلیۃ الشہر المصنوع علی نہایۃ الحاج ۲/۳۰۳۔  
(۳) الخرش علی منہج طویل ۲/۱۳۔  
(۴) نہایۃ الحاج ۲/۳۰۳ آیۃ سورہ نور ۱۰-۱۲۔

ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور یہ دعا فرمائی: اے اللہ! خوب بارش برسا، جو خوش گوار ہو، خوب زوردار ہو، فوری طور پر ہو، اس میں تاخیر نہ ہو، راوی کہتے ہیں: آسمان میں بادل کا کوئی ٹکڑا نہ تھا، پھر ادھر ادھر سے بادل اٹھا اور ٹٹا چھا گئی، پھر سات دن تک جمعہ سے جمعہ تک بارش ہوئی، پھر وہ شخص داخل ہوا تو رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اور آسمان سے بارش جاری تھی، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! عمارتیں گر پڑیں، راستے بند ہو گئے، اللہ سے دعا فرمائیے کہ بارش روک دے، انسان کی اکٹاہٹ دیکھ کر رسول اللہ ﷺ مسکرا پڑے، راوی کہتے ہیں: خدا کی قسم! آسمان کہیں صاف نہیں دکھائی دے رہا تھا، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا فرمائی: خدایا! ہمارے ارد گرد ہر سا، ہم پر نہ برسا، خدایا! نیلوں پر، پیاز یوں پر، وادیوں میں اور جنگلات اور باغات پر نہ برسا، دعا فرماتے ہی مدینہ سے بادل چھٹ گئے، اور اس کے ارد گرد تاج کی طرح ہو گیا، امام ابو حنیفہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، انہوں نے اسے اصل قرار دیا ہے اور فرمایا: سنت استسقاء میں صرف دعا ہے، نماز یا پھر جانا نہیں۔

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے، انہوں نے فرمایا: "شكا الناس إلى رسول الله ﷺ فحوط المطر، فأمر بمنبر فوضع له في المصلى، ووعد الناس يوما يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدأ حاجب الشمس، فقعده على المنبر، فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال: إنكم شكوتم جلب دياركم واستنخار المطر عن إيان زمانه عنكم، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله

إلا أنت، فت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره، وقلب أو حول رداءه وهو رافع يديه، ثم قبل على الناس، ونزل فصلى ركعتين، فأنشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت بإذن الله تعالى، فلم يأت مسجده حتى سألت السيول، فلما رأى سرعتههم إلى الكنّ ضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأنني عبد الله ورسوله“ (۱) (لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی، آپ نے حکم دیا تو عید گاہ میں منبر رکھ دیا گیا، اور آپ ﷺ نے لوگوں کے ٹکنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سورج طلوع ہونے کے بعد باہر تشریف لائے، منبر پر جلوہ افروز ہوئے، اللہ کی برائی اور حمد بیان کی، پھر فرمایا: تم کو عطاۃ میں خشک سالی اور بارش کے اپنے وقت سے مؤثر ہونے کی شکایت ہے، اللہ کا حکم ہے کہ اس سے دعا کرو، اس کا جود ہے کہ قبول کرے گا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے، رحمان و رحیم ہے، بڑا کے دن کا مالک ہے، اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے، خدا یا! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے نیاز، ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش برسا، اور اس کو ہمارے لئے قوت اور مقدر و مدت تک پہنچنے کا ذریعہ بنا، پھر آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور اٹھائے رہے یہاں تک

(۱) ثل هو طار للعوکالی ۳۴۳ طبع المطبعۃ الشیخانیہ المصریہ حدیث: "إلکم شکونم جلد دیارکم ... " کی روایت ابو داؤد (عون المعبود ۳۵۴-۳۵۵ طبع المطبعۃ المناریہ) نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند



طرح بادل اٹھا، بواچلی اور بارش ہوئی، یہاں تک کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

### مشروعیت کی حکمت:

۴- انسان پر جب حوادث آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر لیتی ہے تو کچھ کو دود بنا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے بنانا اس کے لئے مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی زندگی اور اس کی غذا ہے، انسان نہ بارش برسا سکتا ہے اور نہ ہی اس کا عوض دھونڈ سکتا ہے، بارش برسانے کی طاقت قدرت صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم سے بارش برسا دے جو ہر چیز کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

### استسقاء کے اسباب:

۵- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

اول۔ قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے اپنے پینے یا اپنے جانوروں، مریضوں کو پلانے کے لئے خواہ سفر میں ہوں یا حضر میں، صحراء میں ہوں یا کنارے سمندر میں کشتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

دوم۔ ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو نہ قحط زدہ ہیں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ ان پر بارش ہوئی ہے، البتہ اگر اسی پر اکتفا کر لیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ مالکیہ و شافعیہ کی

کہ بخلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی طرف رخ کیا، منبر سے نیچے اترے، دو رکعتیں پڑھیں، پھر اللہ نے بادل بھیج دیئے، گرج ہوئی، بجلی چمکی اور اللہ کے حکم سے بارش ہوئی اور مسجد آتے آتے بارش کا پانی بہہ پڑا، جب آپ ﷺ نے لوگوں کو تیزی سے گھروں کی طرف آتے دیکھا تو آپ ﷺ تکلماً کر جنس پڑے، پھر فرمایا: میں کو اسی دیتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے ہوئے کہتے: "اللھم انا کنا اذا قحطنا نوسلنا الیک بنیک فتسقنا، وانا نتوسل بعم بنیک فاسقنا" (خدا یا! ہم پہلے تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو تو پانی برساتا تھا، اب تیرے نبی کے چچا کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم پر پانی برسا) پھر پانی برستا (۱)۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللھم انا نستسقی بخیونا والفضلنا، اللھم انا نستسقی بیزید بن الاسود، یا یزید ارفع یدیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! ہم یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو خدا کی طرف اٹھاؤ)، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھا لئے اور لوگوں نے بھی ہاتھ اٹھا لئے، اس کے بعد مغرب سے وحال کی

(۱) حضرت معاویہ کے مژہ مستسقی معاویہ بیزید بن الاسود... کی روایت ابو زرعہ دمشقی نے اپنی اسناد میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے (تحقیق) اخیر ۱۰۱۲ھ طبع مرکز المباحثہ قادیان۔

(۱) المجموع الموعود ۱۵/۵، المطاوعی علی الدار الخار ۶۰ ص ۲۹۵، حضرت عمر کے مژہ "مستسقی عمرو بالعباس" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۹۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

## استسقاء ۶

رائے ہے (۱)۔

سوم۔ غیر قحط زدہ لوگوں کا قحط زدہ کے لئے یا پینے کے ضرورت مند لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس کے قائل حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲)۔

چہارم۔ استسقاء کیا، لیکن بارش نہیں ہوتی، مذہب اربعہ یعنی حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ بالاتفاق بار بار استسقاء اور خوب دعا کرنے کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ دعا میں الحاج وزاری کرنے والے کو پسند کرتا ہے (۳)۔ نیز فرمان باری ہے: "فَلَوْلَا اِذْ جَاءَهُمْ بِآثَانَا لَظَنُوا غَوَا وَلَكِنْ لَقَدْ قُلُّوا هَٰؤُلَاءِ لَا يَأْتِيهِمْ بَأْسٌ شَرٌّ مِنْهُمْ وَهُمْ ظَالِمٌ" (۴) (سو جب انہیں ہماری طرف سے سزا نہ ہو چکی تو وہ کیوں نہ ڈھیلے پڑ گئے بلکہ ان کے دل تو (ویسے ہی) سخت رہے)۔ نیز اس لئے کہ استسقاء بار بار کرنے کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "يَسْتَجَابُ لِحَدِّكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولُ: دَعْوَتِ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي" (۵) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنے میں نے دعا کی لیکن قبول نہیں ہوتی) اور اس لئے بھی کہ استسقاء کی علت بارش کی ضرورت کا ہونا ہے اور بارش کی ضرورت باقی ہے، اصحیح نے ابن حبیب کے خط میں لکھا: ہمارے یہاں مصر میں ایسا ہوا اور پچیس دن مسلسل لوگوں نے استسقاء کیا، سنت استسقاء کے مطابق

(۱) الخرش ۲/۱۳، المجموع للحدادی ۵/۹۰۔

(۲) الخرش ۲/۱۶، المجموع للحدادی ۵/۶۳، ابن ماجہ ۱/۹۲۔

(۳) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ يَجِبُ الْمَلْحِينَ فِي الدَّعَاءِ..." کی روایت حکیم ترمذی اور ابن عابدین سے کی ہے حافظ ابن حجر نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض القدیر ۲/۳۹۳ طبع سوم)۔

(۴) سورہ انفعا ۳۳۔

(۵) حدیث: "يَسْتَجَابُ لِحَدِّكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۳۰ طبع مکتبہ) نے کی ہے۔

بارش ہوتی، اس واقعہ میں ابن قاسم اور ابن وہب موجود تھے (۱)۔

البدیع حنفیہ نے کہا ہے: لوگ صرف تین دن تکلیں گے، ان کا کہنا ہے کہ اس سے زیادہ منقول نہیں (۲)، لیکن صاحب "الاختیار" نے کہا ہے: لوگ مسلسل تین دن تکلیں گے اور اس سے زیادہ بھی مروی ہے (۳)۔

استسقاء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم:

۶۔ استسقاء کی تین قسمیں ہیں، اس پر فقہاء مذہب اربعہ کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اس کا ثبوت رسول اللہ ﷺ سے ہے۔ بعض ائمہ نے ان میں سے بعض اقسام کو بعض سے افضل تر اردیا ہے، اور فضیلت کے لحاظ سے ان میں ترتیب قائم کی ہے۔

پہلی شافعیہ حنبلیہ نے کہا ہے: استسقاء کی تین قسمیں ہیں: قسم اول: اور یہ سب سے اونچی درجہ ہے دعا جو نماز کے بغیر ہو اور کسی نماز کے بعد نہ ہو خواہ تنہا یا جمع ہو کر ہو، مسجد میں ہو یا کہیں، اور اس میں افضل وہ ہے جو اہل خیر کی طرف سے ہو۔

قسم دوم: اور یہ اوسط درجہ ہے نماز جمعہ یا کسی اور نماز کے بعد دعا اور جمعہ کے خطبہ میں دعا، غیرہ، امام شافعی نے "لام" میں فرمایا: میں نے ایک صاحب کو دیکھا کہ انہوں نے ایک مؤذن کو کھڑا کیا، اور نماز صبح و مغرب کے بعد اس کو حکم دیا کہ استسقاء کرے، اور لوگوں کو دعا کی ترغیب دلائے تو مجھے ان کا یہ عمل ناپسند نہیں ہوا، حنبلیہ نے اس نوعیت کے استسقاء کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے کہ امام کی طرف سے

(۱) ابن ماجہ ۱/۹۲ طبع سوم، حنفیہ للحدادی علی الخرش ۲/۱۶، حنفیہ الحدادی ۱/۵۰۵، حنفی ۲/۴۹۵، کتاب الفتن ۵/۵۹، نہایۃ الحاج ۲/۴۰۳، اربعوی ۲/۱۸۹، المجموع ۵/۷۷۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲، شرح فتح القدیر ۱/۷۷۔

(۳) اختیار ۱/۷۰۔

## استسقاء ۷

جمعہ کے خطبہ میں منبر پر دعا ہو۔

### استسقاء کا وقت:

۷۔ اگر استسقاء دعا کے ذریعہ ہو تو بلا اختلاف کسی وقت ہو سکتا ہے۔  
 اور اگر نماز و دعا کے ساتھ ہو تو بلا حرج مکروہ اوقات میں ممنوع ہے،  
 اور جمہور کی رائے ہے کہ مکروہ اوقات کے علاوہ کسی وقت بھی جائز ہے،  
 ہاں، ان کے درمیان افضل وقت میں اختلاف ہے، اس سے مالکیہ مستثنیٰ  
 ہیں، ان کا کہنا ہے کہ اس کا وقت چاشت کے وقت سے زوال تک ہے،  
 لہذا اس سے پہلے یا اس کے بعد نماز استسقاء نہیں ادا کی جائے گی، اور  
 افضل وقت کے بارے میں ثنائیہ کے یہاں تین اقوال ہیں (۱)۔

اول۔ اس میں مالکیہ ان کے ساتھ متفق ہیں اور یہی حنبلیہ کے  
 یہاں ہوئی ہے (۲) کہ نماز استسقاء کا وقت نماز عید کا وقت ہے، یہی شیخ  
 ابو حامد اسفرائینی اور ان کے شاگرد دھاملی نے کہا ہے جو ان کی کتابوں:  
 المجموع، البحر، المتقوع میں ہے، اور یہی ابو نعلی بنی اور بغوی کا قول  
 ہے، اس کے لئے سنن اربعہ میں موجود ابن عباس کی حدیث سے  
 استدلال کیا جاتا ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ بن کنانہ کہتے ہیں: مجھے ولید  
 بن حبہ نے (جو امیر مدینہ تھے) ابن عباس کے پاس بھیجا تا کہ  
 رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کے بارے میں ان سے دریافت  
 کروں، تو انہوں نے فرمایا: ”خرج رسول الله ﷺ متبذلاً  
 متواضعاً متضرعاً، حتى أتى المصلي فلم يخطب بخطبتكم  
 هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير، وصلى  
 ركعتين كما كان يصلي في العبد“ (۳) (رسول اللہ ﷺ

قسم سوم: یہ سب سے افضل درجہ ہے دو رکعتوں اور دو خطبوں کے  
 ساتھ استسقاء اور اس کے لئے پہلے سے تیاری کی جائے جیسا کہ  
 کیفیت کے بیان میں آ رہا ہے، اس میں گائوں، شجر، دیہات کے لوگ  
 اور مسافر براہ میں، ہر ایک کے لئے نماز اور دو خطبے مسنون ہیں اور یہی  
 مفرد کے لئے بھی مستحب ہے، البتہ اس کے لئے خطبہ نہیں ہے (۱)۔  
 مالکیہ نے کہا ہے: دعا کے ذریعہ استسقاء سنت ہے یعنی خود نماز  
 کے ساتھ ہو یا نماز کے بغیر، اور بارش کی سخت ضرورت ہونے پر ہی  
 عید گاہ نکلا جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا (۲)۔

حنفیہ میں امام ابو حنیفہ استسقاء میں دعا و استغفار کو افضل قرار دیتے  
 ہیں، اس لئے کہ یہی سنت ہے، البتہ تنہا تنہا نماز ان کے یہاں مباح  
 ہے، سنت نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے کبھی کیا اور کبھی  
 نہیں کیا (۳)، امام محمد نے کہا ہے: استسقاء دعا کے ذریعہ ہوتا ہے یا  
 نماز و دعا دونوں کے ذریعہ، ہر ایک سنت ہے، دونوں کا ایک ہی درجہ  
 ہے (۴)۔

امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں روایت مختلف فیہ ہے، حاکم کی  
 روایت ہے کہ وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور کرنی کی روایت ہے  
 کہ وہ محمد کے ساتھ ہیں (۵)، ابن عابدین نے ان کے امام محمد کے  
 ساتھ ہونے کو راجح قرار دیا ہے (۶)۔

(۱) المجموع للحووی ۵/۲۳ طبع الممیر پب افغانی ۲۰۰۷ء طبع بول لہنا۔

(۲) سواہب الجلیل شرح مختصر طہل ۲۰۵/۲ طبع لیبیا، المبعوثی ۱۹۰/۲، اشرح  
 الصغیر ۱/۵۳۔

(۳) الخطاوی علی سرائی اہل احرام ص ۳۰۰ ابن عابدین ۱/۹۱۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۳۸۔

(۵) شرح السنای علی الہدای مع حاشیہ فتح القدیر ۱/۲۲۰ طبع بلاق۔

(۶) ابن عابدین ۱/۵۶۔

(۱) المجموع للحووی ۱/۶۵ طبع الممیر پب

(۲) البحر ۳/۳۳۔

(۳) فتح القدیر ۱/۵۳۷ حدیث ”خرج رسول الله ﷺ متبذلاً متوا

ضعاً متضرعاً۔“ کی روایت ابو داؤد (عون البیہود ۱/۵۳ طبع المبعوث

۱/۵۳۷) اور ترمذی (۲۲۵/۳ طبع معینی الکلیس) نے کی ہے اور ترمذی

نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

## استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، نیز اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور اکثر اصحاب مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے زوال آفتاب کے وقت اٹھنا علماء کی ایک جماعت کے نزدیک ہے (۱)، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے، اور ایسا بھی ہو سکتا ہے، اس لئے کہ امام (ابوضیفہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت دعا ہے اور دعائی وقت ہو سکتی ہے، اس کا کوئی حین بقت نہیں۔

### استسقاء کی جگہ:

۸- مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جائز ہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت ضرورت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و حنابلہ نلی الاطلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: "خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبذلاً متواضعاً متضرعاً حتی یتقی المصلی، فلم یخطب خطبتکم هذه ولكن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر و صلی رکعتین کما کان یصلی فی العید" (۲) (رسول اللہ ﷺ پر آنے کیڑوں میں تواضع کے ساتھ گزرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا و گزرتے اور اللہ کی بڑائی بیان کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)۔

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نیز اس لئے کہ اس میں اکثر لوگ اور بچے، حانڈ، عورتیں اور جانور وغیرہ موجود ہوتے ہیں،

(۱) ماہد جلد ۱، مجموعہ ۶/۵۷۷، ص ۷۷

(۲) المنی ۲/۲۸۳، صواب الجلیل ۴/۵۰۵، دیلمی ۲/۹۰۲

پر آنے کیڑوں میں تواضع کے ساتھ، گزرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے، تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا، گزرتے اور اللہ کی بڑائی بیان کرنے میں لگے رہے اور نماز عید کی طرح دو رکعت پڑھی)۔

دوم۔ اس کا اول وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عصر تک رہتا ہے، ہفتگی، رویائی اور دوسرے لوگوں نے اسی کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: "ان رسول اللہ ﷺ خرج حین ہذا حاجب الشمس" (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی، البتہ استسقاء کا وقت زوال سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو "صحیح" اور "صواب" کہا گیا ہے، اور یہ حنابلہ کے یہاں مرجوحہ رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی بقت ہو سکتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ اوقات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، جمہور کی قطعی رائے یہی ہے، اور محققین نے اس کی تصحیح کی ہے، صاحب "الناہی" اس کو قطعی کہنے والوں میں ہیں، رافعی نے "الحرز" میں اور صاحب جمع الجوامع نے اس کی تصحیح کی، اور امام الحرمین نے اس کو درست کہا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں وغیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کرنے کی

(۱) نماز عید کا وقت: سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بقدر بلند ہونے پر ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث: "خرج رسول اللہ ﷺ حین ہذا حاجب الشمس..." فقرہ (۳) میں مذکور حدیث: "انکم شکونم جذب دیارکم..." کا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

(۲) المنی ۲/۲۸۶

لہذا امید ان میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور سہولت ہوگی (۱)۔  
حنفیہ بھی نکلنے کے قائل ہیں، البتہ انہوں نے کہا ہے کہ مکہ اور بیت المقدس کے لوگ ان دونوں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض احناف نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، کیونکہ وہ روئے زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، اور وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جواز کی وجہ یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے لئے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ کسی بھی واقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور مشاہدہ کے بغیر مدینہ میں مدوکی درخواست اور نزول رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

### استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہاء نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں، جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا مستحب ہے، فقہاء نے کہا ہے: امام لوگوں کو بھلا نصیحت کرے، ظلم سے دست بردار ہونے، گناہوں سے توبہ کرنے اور حقوق ادا کرنے کا حکم دے تاکہ قبولیت کے زیادہ قریب ہوں، اس لئے کہ معاصی خط کا سبب ہوتے ہیں اور نماز برداری برکت کا سبب ہوتی ہے فرمان باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" (۳) (اور اگر بستیوں والے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کی ہوتی تو ہم ان پر

آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے کرتوتوں کی پاداش میں ان کو پکڑ لیا)۔  
ابو داؤد نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب اپنے میں کمی کی جائے گی تو بارش رک جائے گی" اور مجاہد نے "وَيُلْعَنُهُمُ الْمَلَأَعُونُ" (۱) کی تفسیر میں کہلہ زمین کے جانور ان پر لعنت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی غلطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و عناد کو ترک کریں، کیونکہ یہ گناہ اور بہتان طرازی پر آمادہ کرتی ہے اور نزول خیر کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "خُرُوجُكُمْ لَأَخْبِرُكُمْ بِهَيْلَةِ الْقَدَرِ فَالْحَاحِي فَلَانٌ وَفَلَانٌ فَرُفَعَتْ" (۲) (میں تم کو شب قدر بتانے کے لئے نکلا، لیکن فلاں فلاں لا پڑے تو اس کی تعمین اٹھائی گئی)۔

### استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، البتہ اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّائِمُ حِينَ يَفْطُرُ..." (۳) (تین آدمیوں کی دعا رد نہیں ہوتی، انظار کے وقت روزہ دار کی...)، نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور دل کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کشاف التناخ ۵۹/۲۔ حدیث: "خُرُوجُكُمْ لَأَخْبِرُكُمْ بِهَيْلَةِ الْقَدَرِ فَالْحَاحِي فَلَانٌ وَفَلَانٌ فَرُفَعَتْ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّائِمُ حِينَ يَفْطُرُ..." کی روایت ترمذی (تحفہ لاخوذی ۲۲۹/۲، ۵۶/۱۰، ۵۶/۱۰ طبع کریمہ استغیہ) نے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور جہالت ہے۔

(۱) المجموع للحووی ۵/۲۷۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲ طبع سوم حاشیہ الشریعہ علی الدرر شرح البقرہ ۸/۳۸، الطحاوی علی معانی الاخلاق ص ۱۰۳۔

(۳) المجموع للحووی ۵/۱۵، المنی ۲/۸۳، کشاف التناخ ۵۸/۲، برقی اخلاق مع حاشیہ ۱/۳۱۰، ۳۱۰ طبع حووی ص ۶۰ آیت کریمہ سورہ اعراف ۹۶۔

شافعیہ، حنفیہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ نکلنے سے قبل تین دن روزہ رکھیں اور چوتھے دن روزہ کی حالت میں نکلیں۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن انفرادی حالت میں نکلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے پیمبر کا حکم ہے (۱)۔ حنابلہ نے کہا ہے: تین دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نکلیں۔

### استسقاء سے قبل صدقہ:

۱۱- مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء سے قبل صدقہ کرنا مستحب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے: شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتمد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم مجبور دے گا، اس لئے کہ یہ قیادت کے زیادہ قریب ہے، جب صدقہ ذاتی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

### کچھ ذاتی آداب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ ذاتی آداب و مستحبات ہیں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے نکلنے کے لئے دن مقرر کر دیا ہو، بجالانا چاہئے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی سابقہ حدیث میں ہے: "وعند الناس يوم ما يخرجون فيه" (۳)

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا)۔

استسقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسواک کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے، لہذا نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، اسی طرح مستحب ہے کہ خوشبو اور زینت ترک کرے کہ بیہ عزت کا وقت نہیں، البتہ ناگواری کو دور کرے اور کام کاج کے کپڑوں میں نکلے (۱)، خشوع، خضوع کے ساتھ، عاجزی اور انکساری کا اظہار کرتے ہوئے پیدل نکلے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، الا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "خرج رسول الله ﷺ متواضعا متبذلا متخشعا متضرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خشوع، عاجزی کا اظہار کرتے ہوئے نکلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں، ان میں کوئی اختلاف منقول نہیں ہے (۲)۔

### دعا کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے: استسقاء صرف دعا و استغفار ہے، اس میں باجماعت نماز مسنون نہیں، اگر لوگ تنہا تنہا پڑھ لیں تو جائز ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "لَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا" (۳) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے حضرت عمر کے استسقاء کی

(۱) المجموع للمووی ۶۶/۵، المغنی ۲/۲۸۳، کشاف القناع ۵۹/۳، المحیط ص ۶۰۔  
(۲) المغنی ۲/۲۸۳، طبع المصنف فتح القدیر ۴/۲۳، المجموع للمووی ۶۶/۵۔  
(۳) سورہ نوح ۱۰۷-۱۱۔

(۱) المجموع للمووی ۶۵/۲، شرح المنہاج علی الہدایہ علی ہاشم فتح القدیر ۱/۴۳۱۔  
کشاف القناع ۵۹/۳، جامعہ المدنی ۲۰۶/۱، طبع دار الفکر۔  
(۲) جامعہ الشریعہ علی الدرر ۱۳۸۔  
(۳) حضرت عائشہ کی روایت فقہاء کے تحت گذر چکی ہے۔

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھنی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے اتباع کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، لیکن ان کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز جہت ہے جیسا کہ بعض متصیین نے نقل کیا ہے، بلکہ وہ جواز کے قائل ہیں اور بظاہر اس سے مراد مندوب و مستحب ہونا ہے، کیونکہ بدایہ میں ہے: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، اور کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، کیونکہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے کیا ہو اور ایک مرتبہ کرنا، پھر چھوڑ دینا، اس سے سند ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد نے کہا ہے: سابقہ تفصیل کے ساتھ تہادعا اور نماز کے ساتھ دعا دونوں سنت ہیں۔

دعا و نماز کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد بن حسن نے کہا: استسقاء نماز دعا اور خطبہ کے ذریعہ ہوگا، کیونکہ اس سلسلہ میں احادیث منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استسقاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استسقاء خطبہ کے دوران ہوا، لہذا اس واقعہ میں خطبہ قحط سالی کی خبر دینے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ اور محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائج اور شافعیہ کے یہاں اولیٰ ہے، اور فقہاء کی ایک جماعت اسی کی قائل ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطبنا“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”صنع فی الاستسقاء کما یصنع فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استسقاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات وہی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور شافعیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ابان بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رأیت النبی ﷺ لما خرج یمسقی حول إلی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول رداءہ، ثم صلی لنا رکعتین جہر فیہما بالقراءۃ“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استسقاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی اور قبلہ رخ ہو کر دعا کرنے لگے، پھر آپ نے اپنی چادر اپنی پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/ ۷۷، الخطاوی ۵/ ۳۶۰، المغنی ۲/ ۱۸۷، الشرح المفیر ۵۳۹/ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/ ۹۳، المغنی ۲/ ۱۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۹۱، طبع ۲۴۰/ شرح التتایہ علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدر ۲۳۰/ طبع بلاق۔

(۲) الخطاوی ۵/ ۳۶۰، طبع معارف۔

ان میں بلند آواز سے قراءت کی) (متفق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے کہ نماز سے پہلے خطبہ دے یا نماز کے بعد، یہی حنا بلہ کی رائے ہے، کیونکہ دونوں طرح کی روایات منقول ہیں، ان سے دونوں طریقوں کا نظم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملتا کہ اس میں دو رکعتیں ہیں، البتہ اس نماز کے طریقہ کے بارے میں وہ مختلف آراء ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنا بلہ کی رائے اور محمد بن حسن و سعید بن مسیب اور عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکعتیں پڑھے اور نماز عید کی طرح پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں کہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: ”وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید“ (آپ ﷺ نے نماز عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)، نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ: ”ان النبی ﷺ و ابابکر و عمر کانوا یصلون صلاۃ الاستسقاء یکبرون فیہا سبعا و خمسا“ (۲) (نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن زید کی حدیث: ”رکعت النبی ﷺ لما عرج یسقی...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۲۵ طبع استغیہ) اور مسلم (۲/۶۱۱ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

(۲) المغنی ۲/۲۸۳ طبع المکتبۃ المدینۃ، المجموع للعلوی ۵/۳۷۷، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، بدائع الصنائع ۱/۲۸۳۔ جعفر سے مروی حدیث: ”ان النبی ﷺ و ابابکر و عمر کانوا یصلون...“ کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف (۸۵۳ طبع مجلس اعلیٰ) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲/۲۳۹ طبع شرکت المطابع النعیمیہ) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ہریم بن محمد بن ابی نعیم الاسلمی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے، اور محمد بن حسن کا دوسرا قول ہے، اور یہی ابو زامی، ابو ثور اور اسحاق کا قول ہے، نماز نفل کی طرح دو رکعتیں پڑھی جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: ”ان النبی ﷺ استسقی فصلی رکعتین“ (نبی کریم ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکعتیں پڑھیں)، اسی جیسی روایت حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے (۱)، لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوگی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جبر کے ساتھ قراءت ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲)، اور ہر وہ نماز جس کے لئے خطبہ ہو، اس میں قراءت جبر کے ساتھ ہوتی ہے، کیونکہ لوگ سننے کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس میں ہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، ایک قول یہ ہے کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ اہل اور سورہ شمس پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے نماز قاسد نہیں ہوتی، اور شافعیہ نے کہا ہے: اگر تمام تکبیرات یا بعض کو ترک کر دے یا ان میں اضافہ کر دے تو سجدہ سہو نہیں کرے گا، اور اگر مسہوق کو بعض تکبیرات زد اندطیس تو کیا چھوٹی ہوئی تکبیرات کی قضاء کرے گا؟ انہوں نے کہا ہے: اس میں رد قول ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البخاری ۵/۵۳ طبع دار المعارف، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، المغنی ۲/۲۸۵، اور اس حدیث کی روایت احمد ابو حاتم و ابن ماجہ نے کی ہے اس کے روایت فقہ ہیں (مثل الامطار ۶/۲)۔

(۲) المجموع للعلوی ۵/۳۷۷، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، المغنی ۲/۲۹۳، حاشیہ الدسوقی ۲/۵۵۱۔

(۳) المجموع للعلوی ۵/۳۷۷، المغنی ۲/۲۹۳۔

(۴) المغنی ۲/۲۹۳۔





و دعا کے منقول الفاظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعائیں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

”اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً هنيئاً مريئاً مريعاً غدقاً مجلبلاً سحاً عاماً طبقةً دائماً، اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين، اللهم إن بالبلاد والعباد والمخلوق من اللأواء والضنك ما لا نشكو إلا إليك، اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع واسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم بنا نستغفرك إنك كنت غفاراً فأرسل السماء علينا مدراراً“ (خدا یا! ہم پر موسلاً دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ ہو، میزد زاری کا سبب ہو، تر کرنے والی ہو، ڈھانپ لینے والی ہو، موسلاً دھار ہو، عام ہو، برآمد ہو، مسلسل ہو، خدا یا! ہم پر بارش برسا اور ہمیں مایوس نہ کر، خدا یا! ملک، بندوں اور تمام مخلوق پر نگی اور تکلیف ہے، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے لئے ہیتی اگادے، ہمارے جانوروں کے تھنوں میں دیوہ بھر دے، آسمان کی برکتوں سے ہمیں میرا پ کر، اور زمین کی برکتیں اگادے، خدا یا! ہم تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں، تو بہت مغفرت کرنے والا ہے تو آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

اور جب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: ”اللهم صیبا نافعاً“ (خدا یا! زوردار، نفع بخش بارش برسا)۔ اور کہیں: ”مطرنا بفضل الله وبرحمته“ (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش ہوگئی)۔

مروی ہے کہ: ”أن رسول الله ﷺ قال وهو على

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۳۰، الکافی ۱/ ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵ اور حدیث: ”اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً.....“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اور اس کے روایت شدہ ہیں (میل الاوطار ۱/ ۱۱)۔

الحبر، حين قال له الرجل: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله أن يغيثنا، فرفع يديه، وقال: اللهم اغثنا، اللهم اغثنا، اللهم اغثنا، اللهم اغثنا“ (حضور ﷺ منبر پر تھے ایک شخص نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! جانور ہلاک ہو گئے، اور راستے بند ہو گئے، اللہ سے بارش کی دعا فرمائیے، حضور ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا فرمائی: ”اللهم اغثنا، اللهم اغثنا، اللهم اغثنا، اللهم اغثنا“ (۱) (اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا)۔

نام شافعی کا یہ قول مروی ہے کہ اس حالت میں یہ دعا کریں: ”اللهم أنت أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، وقد دعوناك كما أمرتنا، فأجبنا كما وعدتنا، اللهم امن علينا بمغفرة ما فارقنا، وإجابتك في سقينا، وسعة رزقنا“ (اے اللہ! تو نے ہمیں دعا کرنے کا حکم دیا اور اپنی طرف سے قبولیت کا وعدہ فرمایا، ہم نے تیرے حکم کے مطابق دعا کر لی تو بھی اپنے وعدہ کے مطابق قبول کر، خدا یا! ہمارے گناہوں کو معاف کر کے، ہماری میراثی کے لئے دعائیں کو قبول کر کے اور رزق میں وسعت دے کر ہم پر احسان فرما)۔ اور جب دعا سے فارغ ہو تو امام لوگوں کی طرف رخ کرے، لوگوں کو اللہ کی اطاعت پر ابھارے، نبی پاک ﷺ پر درود بھیجے، مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرے قرآن کی ایک دو آیتیں پڑھے، کثرت سے استغفار کرے، اور کثرت سے یہ آیت پڑھے: ”استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً“ (اپنے

(۱) حدیث: ”اللهم اغثنا.....“ کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (میل الاوطار ۱/ ۱۵)۔

حدود چہ دوری ہے، اور جب امام آواز بلند دعا کرے تو لوگ اس کی دعا پر آمین کہیں (۱)۔

اسی وجہ سے مستحب ہے کہ کچھ دعا آہستہ اور کچھ آواز بلند کرے، دعا کے دور میں قبلہ رخ ہو، تضرع، عاجزی، خشوع و خضوع کے ساتھ توجہ کرے۔

### صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰۔ جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، بن کا صلاح بقوی معروف ہو، ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرنا تو ہم تیرے نبی کا وسیلہ لاتے تھے اور تو بارش برساتا تھا، اب ہم تیرے نبی کے چچا کا وسیلہ لاتے ہیں تو بارش برساتے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

”اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن اسود کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ انہوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے، جس کے بعد مغرب سے بحال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہوا بھری، بارش ہوئی، حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا“ (۳)۔

(۱) المجموع للحدادی ۵/۲۹۵، المحلاوی ص ۵۹، المغنی ۲/۲۸۹، الشرح المسیر ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) المجموع للحدادی ۵/۲۹۵، المحلاوی ص ۶۰، المغنی ۲/۲۹۵، اور حدیث کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پرو روگار سے مغفرت چاہو، بے شک دوزخ بخشے والا ہے، دو تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا، اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور تمہارے لئے بارش لگا دے گا، اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی دعا کا اکثر حصہ استغفار تھا، اور کہا: ”لقد استسقیتم بمجادیح السماء“ (۱) (میں نے آسمان کے پھتروں سے بارش کی دعا کی)۔

### دعاء استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا:

۱۹۔ ائمہ کے نزدیک دعا میں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: ”کان النبی ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائه الا فی الاستسقاء“ (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: ”رسول اللہ ﷺ نے، اور لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا“ استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تیس احادیث مروی ہیں۔

ائمہ نے لکھا ہے کہ آہستہ اور آواز بلند دعا کرے گا، جب امام آہستہ دعا کرے تو لوگ بھی آہستہ دعا کریں، کیونکہ اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدادی ۵/۲۹۵، المغنی ۲/۲۸۹، طبع المئتان و حضرت عمرؓ کے اثر ”لقد استسقیتم بمجادیح السماء“ کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں کی ہے (نیل الاوطار ۹/۹۰)۔

(۲) حدیث: ”کان رسول اللہ ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائه الا فی الاستسقاء“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۴/۵۷۵ طبع الشریعہ) نے کی ہے۔

نیک عمل کا وسیلہ:

۲۰م سہر شخص کے لئے اپنے طور پر اپنے نیک عمل کا وسیلہ اختیار کرنا مستحب ہے۔

اس کے لئے صحیحین کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جو حضرت ابن عمر سے غار والوں کے قصہ میں مروی ہے، اہل غار تین لڑکے تھے جنہوں نے غار میں پناہ لی، ایک پتھر نے ان کا راستہ بند کر دیا تو ہر ایک نے اپنے نیک عمل کے وسیلہ سے دعا کی، جس کے بعد اللہ نے پتھر ہٹا دیا اور مصیبت انھادی اور وہ نکل کر چل پڑے (۱)۔

استفتاء میں چادر الٹا:

۲۱- شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے کہا (۲) امام ابوہریرہؓ کے لئے چادر الٹا مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا، نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل دوسرے کے حق میں بھی ثابت ہوتا ہے، بشرطیکہ خصوصیت کی دلیل نہ ہو، اور یہ عمل عقلاً سمجھ میں آنے والا ہے یعنی چادر الٹ کر نیک نفل لہما کہ اللہ تعالیٰ ان کی قسط سالی بدل کر سرسبزی لائے گا۔ اور یہ حکم سب کے نزدیک مردوں کے ساتھ خاص ہے، عورتوں کے لئے نہیں ہے۔

حنفیہ میں سے محمد بن حسن، نیز ابن المہلب، عربہ، ثوری اور لیث نے کہا ہے: چادر الٹا صرف امام کے ساتھ خاص ہے، مقتدی نہیں کریں گے، اس لئے کہ حضور ﷺ سے ایسا کرنا منقول ہے صحابہ سے نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "قصۃ أصحاب الغار..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۶، طبع المنقح) اور مسلم (۳۰۹۹، ۳۱۰۰، طبع عینی المجلد) نے کی ہے۔

(۲) المجموع للوئی ۸۵/۵، المغنی ۸۹/۲، شرح البخاری ۵۳۹-۵۴۰۔

(۳) شرح السنن علی ما مش فی فتح البخاری ۵۴۰، المغنی ۲۸۹/۲۔

امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے: چادر الٹا سنت نہیں، اس لئے کہ یہ دعاء ہے، لہذا اس میں چادر الٹا مستحب نہ ہوگا جیسے اور دعائیں (۱)۔

چادر الٹنے کا طریقہ:

۲۲- حنابلہ و مالکیہ کا قول، شافعیہ کی ایک رائے، ابان بن عثمان، عمر بن عبد العزیز، بشام بن اسحاق اور ابو بکر بن محمد بن حزم کا قول ہے (۲) کہ استفتاء کرنے والے اپنی چادروں کو الٹ کر دائیں حصہ کو بائیں پر، اور بائیں حصہ کو دائیں پر رکھ لیں گے، ان کی دلیل عبد اللہ بن زید کی روایت ہے جس کو امام ابو داؤد نے اپنی سند سے نقل کیا ہے: "حول رداءہ وجعل عطاہ الأيمن علی عاتقہ الأيسر، وجعل عطاہ الأيسر علی عاتقہ الأيمن" (بئ پاک ﷺ نے اپنی چادر الٹ لی، اور اس کے دائیں سرے کو اپنے بائیں کندھے پر رکھ لیا، اور اس کے بائیں سرے کو اپنے دائیں کندھے پر رکھ لیا) اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں بھی اسی طرح ہے۔ چادر الٹا ایک جماعت نے نقل کیا ہے، اور سب نے اس کا یہی طریقہ ذکر کیا ہے، کسی نے یہ نقل نہیں کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اوپر کے حصہ کو نیچے کر لیا۔

حنفیہ میں محمد بن حسن کا قول، اور شافعیہ کے یہاں رائج رائے یہ ہے (۳) کہ اگر چادر گول ہو مثلاً جب ہو تو دائیں کو بائیں پر اور بائیں کو دائیں پر کر لے، اور اگر چادر چوکور ہو تو اوپر کے حصہ کو نیچے، اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر لے، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ "انہ استسقی و علیہ رداء، فأراد أن يجعل أسفلها أعلاها، فلما ثقلت عليه العطاف الذي في الأيسر على عاتقه الأيمن،

(۱) شرح السنن علی ما مش فی فتح البخاری ۵۴۰۔  
(۲) المغنی ۲۹۰/۲، شرح البخاری ۵۳۹-۵۴۰، المجموع للوئی ۸۵/۵۔  
(۳) شرح السنن علی ما مش فی فتح البخاری ۵۴۰، المجموع للوئی ۸۵/۵۔



اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ﷺ ہے: "لولا عباد للہ رکع، وصیان وضع، وبہائم رتع لصب علیکم العذاب صبا، ثم رص رصا" (اگر اللہ کے کچھ عبادت گزار بندے اور دودھ پیتے بچے اور چمڑے والے جانور نہ ہوتے تو تم پر عذاب انزال دیا جاتا، اور لگاتار آتا رہتا)۔

نیز امام احمد سے روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام استسقاء کے لئے لوگوں کو لے کر نکلے، تو کیا دیکھا کہ ایک چوٹی اپنے پاؤں آسمان کی طرف اٹھائے ہے، تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: لوٹ چلو، اس چوٹی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول ہوئی (۱)۔ اس رائے کے قائلین کہتے ہیں: اگر نماز استسقاء مسجد میں ہو تو جانور مسجد کے دروازے پر کھڑے کئے جائیں۔

دوم: جانوروں کو لے جانا مستحب نہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا: یہ حنا بلہ و مالکیہ کا قول اور شافعیہ کی دوسری رائے ہے (۲)۔

سوم: نہ مستحب ہے نہ مکروہ، یہ شافعیہ کی تیسری رائے ہے (۳)۔

کنار اور اہل ذمہ کا نکلنا:

۴- اس مسئلہ میں دو آراء ہیں:

پہلی رائے: مالکیہ و شافعیہ و حنابلہ کی رائے: کفار اور اہل ذمہ کا نکلنا مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے، لیکن اگر اس دن لوگوں کے ساتھ نکل

(۱) الطحاوی ص ۳۶۱، المجموع الملووی ۵/۶۶۱-۶۷۱، حدیث ۳۳۷۰ لولا عباد للہ رکع، وصیان وضع، وبہائم رتع... کی روایت طبرانی وریثی نے کی ہے اور ذہبی و ڈاؤڈی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۳۲ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۲) جامعہ الصاوی علی المشرح المنیر ۸/۵۳۸، المشرح الکبیر علی المغنی ۲/۴۸۷، المجموع الملووی ۵/۱۷۵۔

(۳) المجموع الملووی ۵/۱۷۵۔

جائیں، اور ایک طرف الگ جگہ میں ہو جائیں تو ان کو روکا نہیں جائے گا۔ اجمالی طور پر ان کا استدلال یہ ہے کہ اہل ذمہ اور کفار کو لے جانا مستحب نہیں، کہ دو دشمنان خدا ہیں، وہ اللہ کے منکر، اور اللہ کی نعمتوں کو بد لئے دے رہے ہیں، اس لئے وہ قبولیت سے دور ہیں۔ اگر مسلمانوں کے لئے بارش ہو تو وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری دعا اور قبولیت کی وجہ سے بارش ہوئی، اور اگر وہ خود نکلیں تو ان کو روکا نہیں جائے گا، کیونکہ وہ اپنے رب سے اپنی روزی مانگتے ہیں، اس لئے ان کو نہیں روکا جائے گا۔ بعید نہیں کہ اللہ ان کی دعا قبول کر لے، کیونکہ دنیا میں ان کے رزق کا ذمہ اللہ نے لے رکھا ہے، جیسا کہ مومنین کا رزق اسی کے ذمہ ہے۔ البتہ ان کو مسلمانوں سے الگ رہنے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ ان پر عذاب آنے کا اندیشہ ہے، مبادا حاضرین پر بھی آجائے۔ اور وہ تنہا نہیں نکلیں گے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے اتفاقاً ان کے تنہا نکلنے والے دن بارش ہو جائے تو ان کے لئے اور بڑا فتنہ ہوگا، بلکہ دوسرے بھی فتنہ میں پڑ سکتے ہیں (۱)۔

دوسری رائے: یہ حنفیہ کی رائے ہے، اور مالکیہ کی ایک رائے ہے، اہمب اور ابن حبیب اسی کے قائل ہیں کہ ذمی و کافر استسقاء میں نہیں آئیں گے، اور نہ ان کو اس کے لئے نکالا جائے گا، کیونکہ ان کی دعا سے اللہ کا تقرب حاصل نہ ہوگا، استسقاء بڑا رحمت کی دعا کرنا ہے، اور رحمت ان پر نازل نہیں ہوتی، اور ان کو نکلنے سے روکا جائے گا، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بارش ہو جائے اور اس کی وجہ سے کمزور اور عوام فتنہ میں مبتلا ہو جائیں (۲)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۳/۵۹۹، المجموع الملووی ۵/۱۷۵، المغنی ۲/۴۹۸، الخرش ۱۰۹/۲۔

(۲) الطحاوی ص ۳۶۰، الخرش ۱۰۹/۲۔

## استسلام ۱-۳، استشارہ

تو اس صورت میں اس کے لئے خود پیردگی جائز ہے۔

فقہاء نے کتاب الجہاد میں لکھا ہے: مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ میدان جنگ میں دشمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار ڈال دیں (۱)۔

کتاب الصیال میں لکھا ہے: موصول علیہ (جس پر حملہ ہو) اس کے لئے بھی جائز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے سپرد کرے (۲)۔

انہوں نے کتاب الاکراہ میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اکراہ واجبہ کے آثاری وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکبرہ (راء کے کسرہ کے ساتھ) کے سامنے خود پیردگی اس شرط کے ساتھ ہوئی ہو (۳)۔

## استسلام

تعریف:

۱- استسلام کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور فرماں برداری کرنا ہے (۱)۔  
فقہاء لفظ استسلام کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔  
اسی طرح اسے حکم ماننے اور جزیہ قبول کرنے سے تعبیر سے کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- الف- دشمن کی خود پیردگی خواہ وہ کافر ہو (بشرطیکہ مشرکین عرب میں سے نہ ہو) یا مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب ہے (۳)۔

فقہاء نے کتاب الجہاد، اور کتاب الفیاء میں اس پر یہ حاصل بحث کی ہے۔

۳- ب- مسلمان کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے کو ظالم دشمن کے سپرد کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطرہ، یا کسی عضو کے جانے کا خطرہ ہو، اور خود پیردگی کے بغیر ان کے تحفظ کی کوئی سہل نہ ہو

## استشارہ

دیکھئے: ”شوری“۔

(۱) تاج العروس لسان العرب: مادہ (سلم) تدریس تصرف کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۳۰۷ طبع مصطفیٰ المہلبی تونس۔

(۳) فتح القدیر شرح الہدایہ ۲۸۲/۲ طبع بلاق، ابن تہیمہ تدریس القصدی

۳۷۸/۲ طبع سوم الزمان، تفسیر نمبر ۲۳۲/۱ طبع عینی المہلبی تونس۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۶/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۳۰۷/۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

## استشرف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشرف: سؤل کے درپے ہونا ہے (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشرف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مانع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: "أمرنا رسول اللہ ﷺ أن نستشرف العين والأذن والأعضاء بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا عرفاء" (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرفاء یا عرفاء کی قربانی نہ کریں)، ابو داؤد، نسائی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا مہول میں استشرف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا مؤخذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کے دل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بلا جاث معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دار الکتب المصریہ، الرواج ۱۸۷۱ طبع دار المعرفہ، الفروع ۲/۳۲ طبع میر قمر۔  
(۲) اشعر علی النہایہ ۱/۷۰۶ طبع المحلی۔  
(۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، المغنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم مطالب ولی النہایہ ۲/۳۶۶۔

"مقابلہ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصکاٹ دیا جائے، اور وہ حصکاٹ نہ ہوا ہو بلکہ لگا رہے اور اگر پیچھے سے ہو تو یہ "مدامہ" ہے اور "شرفاء وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شگاف ہو (المصباح)۔

## استشرف

تعریف:

۱- استشرف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے ہر وہ چیز ہاتھ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو تاکہ چیز اچھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل "شرف" سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: "أشرفت علیہ" (ہمزہ کے ساتھ) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء، اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشرف (۲)، اور استشرف مہول میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس غریب بیچے گا، یا شاید وہ بیچ دے اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشرف (لوکا) بدل سے ہوتا ہے، اگرچہ زبان سے نہ کہے۔ عرض کیا گیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا گیا: اگر آدمی نہ چاہے کہ میرے پاس بیچے، لیکن دل میں یہ بات آگئی، پھر میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچ دے، انہوں نے فرمایا: یہ اشرف (ناک لگانا) ہے، لیکن اگر تمہارے پاس اس طور پر آئے کہ تم کو احساس نہ ہو اور نہ اس کا گزر دل میں ہوا ہو تو اب یہ اشرف

- (۱) النہایہ لابن لا فیر، المصباح المہر، الصحاح مادہ (شرف)۔  
(۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، المغنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم۔



## استشراف ۴-۵

امام احمد کے نزدیک دل سے استشراف زبانی ذکر کی طرح ہے (۱)۔

اگر استشراف (جس کا مفہوم ہے سول کے بغیر دل میں کسی بات کا آنا) کے بغیر کوئی مال کسی کے پاس آئے تو اس کو قبول کرنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۴- الف۔ قبول کا جائز ہونا اور ناجائز ہونا، البتہ کچھ فقہاء یہ حکم علی الاطلاق بتاتے ہیں، جبکہ بعض فقہاء یہ حکم نصاب سے کم کے مالک کے لئے بتاتے ہیں، اور کچھ لوگوں نے کہا: یہ غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص ہے۔

ان کا استدلال حکیم بن حزام کی روایت سے ہے، انہوں نے کہا: "سألت رسول الله ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: يا حكيم إن هذا المال حلوة خضرة فمن أخذه بسخاوة نفس يورثك له فيه، ومن أخذه بإشراف لم يورثك فيه، وكان كالثدي ياكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى، قال حكيم: فقلت: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أوزا (۲) أحدا بعدك شيئاً حتى يفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعوك حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً، ثم إن عمر رضي الله عنه دعاه ليعطيه فأبى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين أشهدكم على حكيم أنني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا الفيء فيأبى أن يأخذه، فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد

(۱) تفسیر قرطبی ۳۲۶/۳ طبع دار الکتب المصریہ بیروت ۱۸۷۱ طبع

دار لیسرف لوزن الانوار ص ۳۷ طبع الخلی، القروہ ۱۳۳۲۔

(۲) رزہ کی اصل نقص وکی ہے وولم یزدا کے معنی ہیں کسی سے کچھ لے کر اس کے یہاں کی جہیں کی (المجموع ۲۲۵-۲۲۶)۔

رسول الله ﷺ حتی توفي" (میں نے رسول الله ﷺ سے مانگا، آپ ﷺ نے دیا، پھر مانگا، پھر آپ ﷺ نے دیا، پھر مانگا تو آپ ﷺ نے عطا کیا اور فرمایا: حکیم! یہ دنیا کا مال ہر ابھرا، بہت شیریں ہے، لیکن جو کوئی اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو تو برکت ہوگی، اور جو کوئی جی میں لالچ رکھے اس کو برکت نہ ہوگی، اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو کھائے اور سیر نہ ہو۔ اور اوپر دلا (دینے والا) ہاتھ، نیچے والے (لینے والے) ہاتھ سے بہتر ہے۔ حکیم کہتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا: اے اللہ کے رسول! قسم اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو سچائی کے ساتھ بھیجا، میں اب آپ ﷺ کے بعد اپنی موت تک کسی سے کچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ اپنے دور خلافت میں حکیم کو ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلائے اور وہ نہ لیتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں ان کو بلایا تاکہ ان کا خلیفہ دیں، انہوں نے لینے سے انکار کیا، آخر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: تم کو اور بنا مسلمانو! میں حکیم کو مال غنیمت میں سے ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلاتا ہوں مگر وہ لینے سے انکار کر رہے ہیں، غرض حکیم نے پھر حضور ﷺ کے بعد کسی سے کوئی چیز قبول نہیں کی، یہاں تک کہ وفات پا گئے، بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

۵- ب۔ ایما ضروری ہے اور واپس کرنا حرام ہے، اس کی دلیل سالم بن عبد اللہ بن عمر کی روایت جو وہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عمر سے نقل کرتے ہیں کہ: "کان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فأقول: أعطه أفقر مني، فقال رسول الله ﷺ خذْهُ وما جاءك من هذا المال، وأنت غير سائل ولا مشرف

(۱) المجموع ۲۲۶/۳ طبع المصریہ بیروت ۱۸۷۱ طبع الخلی، القروہ ۱۳۳۲۔

فاحلہ، ومالا فلا تبعہ نفسک، قال فکان سالم لا یسأل  
أحدًا شیئاً ولا یرد شیئاً عطیہ (رسول اللہ ﷺ مجھے عطیہ  
دینے کے لئے بلاتے اور میں کہتا: اس کو دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ  
اس کا محتاج ہے۔ آپ ﷺ فرماتے: نہیں، لے لو، جب تمہارے  
پاس اس مال میں سے کچھ آئے اور تم کو اس کا خیال نہ لگا ہو ورنہ تم  
سوال کرو تو تم لے لو، اور جو نہ ملے اس کی پروا نہ کرو۔ رووی کہتے  
ہیں: سالم کسی سے سوال نہ کرتے تھے، اور جو مل جاتا اس کو وہیں بھی  
نہیں کرتے تھے (بخاری: مسلم) (۱)۔

۶-ج۔ ایسا مستحب ہے۔ وجوب کی مذکور بالا خصوصیات انتخاب پر محمول  
ہیں، البتہ ان میں کچھ حضرات اس کو مطلق بتاتے ہیں، اور کچھ لوگ  
اس کو غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

شرح مسلم میں ہے: صحیح بات جو جمہور کی رائے ہے، یہ ہے: غیر  
سلطان کے عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے، البتہ سلطان کے عطیہ کو کچھ  
لوگ حرام، کچھ لوگ مباح اور کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا:  
اور صحیح یہ ہے کہ اگر سلطان کے پاس اکثر مال حرام ہو تو اس کا عطیہ  
حرام ہے، ورنہ مباح، بشرطیکہ لینے والے میں کوئی احتیاج کا مافع  
موجود نہ ہو (۲)۔

۷۔ استشراف بمعنی سوال کرنے کے پیچھے پڑنا: اس کے احکام،  
مانگنے کے احکام سے الگ نہیں ہیں۔ (دیکھئے: سوال)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء استشراف سے ”صدقہ تطوع“ (انقلی)، ”قربانی“ اور  
”نظر و لباحت“ میں بحث کرتے ہیں۔

(۱) المجموع ۲/۵۲۵، الفروع ۴/۹۳۳۔

(۲) الفروع ۴/۹۳۳۔

## استشہاد

تعریف:

۱۔ استشہاد کا معنی لغت میں: کوادہوں سے کوای طلب کرنا ہے، کہا  
جاتا ہے: ”استشہدہ“ یعنی کسی سے کوادہ بننے یا کوای دینے کے  
لئے کہتا۔ فرمان باری ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِدَائِنَ مِنْ  
دَجَالِكُمْ“ (۱) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوادہ بنالیا کرو)۔

اس کا استعمال فقہ کے راستے میں قتل کئے جانے کے معنی میں بھی  
ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”استشہد“ یعنی اللہ کے راستے میں مارا  
گیا (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال ان دو معانی سے الگ  
نہیں (۳)۔

فقہاء لفظ اشہاد کا استعمال کر کے اکثر اس سے کسی حق پر کوادہ بنانا  
مراد لیتے ہیں (۴)۔

اجمالی حکم:

۲۔ استشہاد (بمعنی طلب شہادت) مختلف حقوق میں الگ الگ  
ہوتا ہے، لہذا مقامات کے اعتبار سے اس کا حکم بھی الگ الگ ہوگا مثلاً

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) لسان العرب، المخطوطات، الصراحۃ ماہ (شہد)۔

(۳) طلبہ الطہرہ ص ۱۳۲ طبع درالطبائع الناصرہ۔

(۴) طلبہ الطہرہ ص ۳۲، العظم المستطوب مع المہذب ۲/۳۲۵ طبع مصنفی  
انجلی۔

## استشہاد ۳، استصحاب ۱

رجعت میں استشہاد حنفیہ و حنابلہ کے یہاں مستحب ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱)۔ مالکیہ کے یہاں مندوب (۲) اور شافعیہ کا دوسرا قول وجوب کا ہے (۳)۔

## استصحاب

بحث کے مقامات:

۳- ہر مسئلہ کے تعلق سے اس کی اپنی جگہ پر فقہاء نے استشہاد کے احکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مثلاً نکاح، رجعت، وصیت، زنا، لفظ، لقیط، کتاب القاضی لقاضی وغیرہ میں استشہاد یا اشہاد پر بحث کے دوران۔

۴- دوسرے استعمال (بمعنی اللہ کے راستے میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجہاد میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، اور کتاب الجہاد میں اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱- استصحاب لغت میں: استصحاب کا مصدر ہے، جس کا معنی: چہ اٹھا جانا ہے، اور منسحاب: وہ ہے جس سے روٹنی نکلتی ہے۔ اور "استصحاب بالزینت ونحوہ" یعنی چہ اٹھ میں تیل وغیرہ ڈالنا۔ جیسا کہ مردار کی چہ بی کے بارے میں رسول سے تعلق حضرت جابر کی حدیث میں ہے: "يستصحب بها الناس" یعنی اس کے ذریعہ لوگ چہ اٹھ جاتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطبۃ میں ہے: (۳) "الاستصحاب بالدھن" تیل سے چہ اٹھا جانا، اور المصباح الحیر (۴) میں ہے: "استصحاب بالمصباح واستصحاب بالدھن" یعنی تیل سے چہ اٹھا جانا۔

(۱) لسان العرب، تاریخ العرب، المصباح، القاموس المحیط، المعجم الوسيط، مادة (صح) التہایہ فی غریب الحدیث ۳/۷۷۔ حدیث: "ويستصحب بها الناس"۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۳۲۳ طبع استغیہ) نے کی ہے اس کا ابتدائی گزارشہ ہے: "ابن اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمجنۃ والحفیز والاصنام" (یوشہ اللہ و اس کے رسول نے شراب، مرداروں، حفیزوں کی بیع حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطبۃ ص ۹۔

(۴) المصباح الحیر: مادة (صح)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۶۲ طبع ۱۲۹۲ھ، المہذب ۴/۱۰۲ طبع مصطفیٰ مجلس، ۱۲۹۲ھ

۶۶۲ طبع دارالمعرفۃ۔

(۲) المشرح الحیر ۲/۶۶۲۔

(۳) المہذب ۴/۱۰۲۔

## استصحاب ۲-۳

فرق کیا جائے گا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اقتباس:

۲- اقتباس کے کئی معنی آتے ہیں جن میں اہم یہ ہیں: قبس (آگ کا انگارہ) طلب کرنا، اس معنی کے اعتبار سے یہ استصحاب سے مختلف ہے، جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، انگارہ طلب کرنا، اور کسی چیز کو جلا کر تاکہ شعلہ بنے، دونوں میں واضح فرق ہے، اس لئے کہ جلا، انگارہ طلب کرنے سے پہلے ہوتا ہے (۱)۔

رہا اقتباس بمعنی: منقولہ کلام (شعر یا نثر) میں قرآن یا حدیث کو اس طرح شامل کر لینا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس نہ ہو تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استضاءء:

۳- استضاءء: استضاءء کا مصدر ہے، اور استضاءء کا معنی: روشنی طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استضاءء بالناور: یعنی آگ کی روشنی سے فائدہ اٹھانا (۲)۔ چہ اٹ جلا، اور چہ اٹ کی روشنی سے فائدہ اٹھانا، دونوں الگ الگ ہیں، اس لئے کہ چہ اٹ جلا، اس کی روشنی سے فائدہ اٹھانے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے ذریعہ روشنی حاصل کی جائے، اور جہاں کی جائے اس کے اعتبار سے چہ اٹ جلا، نے کا حکم الگ الگ ہے، جس چیز سے چہ اٹ جلا یا جائے اگر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ مایا کی اور مایا پاک کے درمیان، اور مسجد میں ہونے اور غیر مسجد میں ہونے کے درمیان

(۱) الکلیات ۱/ ۲۵۳۔

(۲) الکلیات لابن ابقاء ۱/ ۲۵۳۔

(۳) الفروق فی اللغة ۱/ ۳۰۷ طبع بیروت، المشرق للنشر ۹۹ طبع دار طعارف۔

الف- جس چیز سے چہ اٹ جلا یا جائے اگر وہ نجس الحین ہو (۱) سورہ کی یا مردار کی چہ بی تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چہ اٹ جلا حرام ہے (۱)۔ خو نو مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

اول: رسول اللہ ﷺ سے مردار کی چہ بی سے چہ اٹ جانے وغیرہ کا فائدہ اٹھانے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا، ہو حرام“ (نہیں وہ حرام ہے) (۲)۔

دوم: فرمان نبوی ہے: ”ولا تنفعوا من المینة بشيء“ (۳) (مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس لئے کہ نجاست کا حوالہ بھی مکرر ہے (۴)۔

ب- اگر مایا پاک ہو یعنی ایندھن اصل میں پاک ہو لیکن اس میں نجاست لگتی ہو، اور اس سے مسجد میں چہ اٹ جلا ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں ناجائز ہے (۵)۔

اگر اس مایا پاک چیز سے مسجد کے علاوہ کسی جگہ پر چہ اٹ جلا ہو تو

(۱) من مایہ ۱/ ۲۲۰ طبع یوفا، الخطاب ۱/ ۱۱۷-۱۱۹ طبع لیبیا، إعلام المساجد للورثی ۱/ ۳۶ طبع القمیر، الفتاویٰ ابن رجب ۱/ ۱۹۲ طبع المدنی الخیر یعنی ۱/ ۶۱۰۔

(۲) ثل ۵/ ۵۵۵ طبع الحلی۔ ورحمیت: ”منزل عن الانطاع.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/ ۲۲۲ طبع استعین) نے کی ہے۔

(۳) ثل ۵/ ۵۵۵ طبع مصنفی الحلی، ورحمیت: ”لا تنفعوا من المینة بشيء.....“ کی روایت ابن رجب نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں زمرہ بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تقییس الخیر ۱/ ۲۸ طبع شرکت البیروت العربیہ)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۲۰، الخطاب ۱/ ۱۱۷-۱۱۹، إعلام المساجد للورثی ۱/ ۳۶، الفتاویٰ ابن رجب ۱/ ۱۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۲۰، جوہر الخلیل ۱/ ۲۰۳ طبع مصنفی الحلی، إعلام المساجد ۱/ ۳۶۔

## اصباح ۵-۶

اس لئے کہ جلا ہوا حصہ اتنی کا حصہ ہے، جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوگی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں، لہذا یہ پوس کے خون کے مشابہ ہے، اور اگر زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱)، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ نجاست کا دھواں نجس ہے، اور بلاشبہ نکلنے والا دھواں دیواروں پر اثر کرتا ہے، جس کے نتیجے میں وہ نجس ہوں گی، لہذا اجازت نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل (نجاست) میں دیکھئے۔

### چہ اغ جلائے کے آداب:

۶- جمہور کے نزدیک مستحب ہے کہ سوتے وقت چہ اغ گل کر دیا جائے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”حَمَرُوا الْاَثَمَةَ (نہی غطوھا) وَاَجِفُوا الْاُثْوَابَ وَاظْفَرُوا الْمَصَابِيحَ فَاِنْ الْفَوْبِ سَقَتْ رَسْمًا جَرَتْ الْفَتِيلَةُ، فَاحْرِقْتِ اَهْلَ الْبَيْتِ“ (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، دروازے بند کر دیا کرو، اور تپے اٹ بجھا دیا کرو، کیونکہ چوہیا کبھی کبھی جی تھپتھپ کر سارے گھر والوں کو جلا دیتی ہے)۔

ابن عطف نے کہا: سوتے وقت چہ اغ بجھانا مستحب ہے، اس لئے کہ یہ ایسا دشمن ہے جس کی ماک میں ایسی نکیل ہے کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، لیکن اگر

جمہور فقہاء کے یہاں جائز ہے (۱) اس لئے کہ بلا کسی ضرر کے ایندھن سے فائدہ اٹھانا ممکن ہے، اس لئے جائز ہے جیسے حلیہ سے، اور قوم شعوہ کے کنوؤں کے پانی سے کوندھے ہوئے آنے کے بارے میں وارد ہے: ”نَهَاهُمْ عَنْ اَكْلِهِ وَاَمْرَهُمْ لَنْ يَمْلُقُوهُ النَّوَاضِحُ“ (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، اور آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے بھتوں کو کھلا دیں)۔ یہ ایندھن مردار نہیں اور نہ ہی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

### ناپاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چہ اغ جلائے تو حنفیہ و مالکیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ کپڑے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے ملنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، اور بظاہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ظاہر ہو، محض بو کا اعتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جواز انتفاء کی سلسلہ بتغیر اور حقیقت کا بدل جانا ہے، اور یہ کہ عموم بلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

منافعیہ و حنا بلہ کی رائے ہے کہ ناپاک ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۲۰/۱، جوہر الاکلیل ۱۰۱/۱، ۲۰۳/۲، اعلام المساجد ۳۶۱/۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۱/۸۳، ۱۰۸/۱ طبع لمبایض۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح لمباری ۲۹۳/۱ طبع عبدالمطمن رحمہ)۔

(۳) المغنی ۱۱۰/۸، ۱۰۸/۸ طبع لمبایض۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۰/۱، ۳۱۱/۱، قطاب ۱۰۷/۱، ۱۲۰/۱، فتح لمباری ۸۶/۱، ۸۵/۱، شائع کردہ دارالحدیث لمبایض، الادب الشرعیہ لابن عطف ۳۶۱/۱ طبع المنار، شرح الخرقا فی الموطا ۳۰۲/۲ طبع الاستحباب۔

(۵) المجموع ۵۳۰/۲ طبع المنار، المغنی ۱۱۰/۸ طبع لمبایض، ختمی ۱۱۰/۲ راجع

= ۲۳/۱ طبع دیلمی و عرب

(۱) المغنی ۱۱۰/۸۔

(۲) اعلام المساجد ۳۶۱/۱۔

(۳) فتح لمباری ۸۶/۱، ۸۵/۱ طبع الاستحباب، شرح الخرقا فی الموطا ۳۰۲/۲۔

## استصحاب ۱-۲

چھ اٹ کو کسی ایسی چیز میں رکھ دیا جائے جو ٹھک رہی ہو یا ایسی چیز پر جہاں چوہے اور کیڑے مکوڑے چڑھ کر نہیں جاسکتے تو میں سمجھتا ہوں کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

## استصحاب

### تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ لگنا ہے، کہا جاتا ہے: ”استصحابت الكتاب وغيره“ میں نے کتاب یا کسی دوسری چیز کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی کئی تعریفات ہیں مثلاً اسنوی کی تعریف ہے: استصحاب سے مراد گذشتہ زمانہ میں کسی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر، اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم لگانا ہے (۲)۔ مثلاً جو یقینی طور پر ہمو کئے ہوئے ہے، وہ ہمو پر باقی رہے گا، اگرچہ ہمو ٹوٹنے کے بارے میں شک ہو جائے۔

### متعلقہ الفاظ:

### اباحت:

۲- اباحت اصل یہ (یعنی ذمہ کاری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے، اور اس کو ”استصحاب عدم اتالی“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم شرعی کی ایک قسم ہے، استصحاب سے الگ ہے اس لئے کہ استصحاب (اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے اباحت اور دوسرے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس لمصباح المیزان: (ج ۱)۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج: ۲/۳ صول ۲/۳ طبع مطبعہ توفیق الادبیہ

(۳) المستصفیٰ ۲/۱۸ طبع عراق۔

(۱) لا داب الشریعہ لابن منفلوط ۳۶۱۔

### اصحاب ۳-۵

#### اصحاب کی قسمیں:

۳- اصحاب کی تین قسمیں ہیں جو تعلق علیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔  
الف۔ اصحاب عدم اصلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نفی اور  
شوال کے روزے کے وجوب کی نفی۔

ب۔ شخص کے پائے جانے تک عموم کا اصحاب مثلاً آیت  
”وحرّم الربا“ (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخض آئے تک نص کا  
اصحاب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو ذلول  
شوہر ہو یا کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک جزئی  
ماخض جو شوہر کو دوسرے سے خاص کرنے والا ہے، آگیا تو شوہر کا حکم  
دوسرا قرار پایا۔

ج۔ ایسے حکم کا اصحاب جس کے ثبوت اور دہنگی ہونے کو  
شریعت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہیت کا پایا جانا  
جس سے طہیت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے کسی چیز کو کلف کرنے یا لازم  
کرنے پر ذمہ کا مشغول ہونا، لہذا طہیت اور دین باقی رہیں گے،  
یہاں تک کہ جائز سبب کے ذریعہ ان کا ختم ہونا ثابت ہو جائے۔  
اصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہونے کے بارے  
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی بحث ”اصولی ضمیر“ ہے۔

#### حجت اصحاب:

۴- اصحاب کی حجت میں اصولیوں کے مختلف قول ہیں جن میں  
مشہور تر یہ ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، اکثر ثنائیہ اور حنبلیہ مطلقاً نفی میں اور اثبات

(۱) المستملی ۲/۱۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع ۳/۱۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع علی اربعہ اوی

۳/۱۱۱۔

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت  
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نفی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، اثبات  
میں نہیں، اکثر متأخرین حنفیہ کی یہی رائے ہے، کچھ اور قول ہیں جن  
کی تفصیل ”اصولی ضمیر“ میں ہے۔

#### حجت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- اصحاب (اس کی حجت کے قائلین کے نزدیک) آثری دلیل  
ہے، جس کا مجتہد و رئیس مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے سہارا لیتا ہے،  
اور اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے: فتویٰ کا یہ آثری مدار ہے (۱)۔ اور  
اسی بنیاد پر مشہور فقہی کاندہ ہے: ”الأصل بقاء ما كان على  
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه“ (اصل یہ ہے کہ جو چیز  
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف  
دلیل قائم ہو جائے)، اور دوسرا کاندہ ہے: ”ما ثبت بالیقین لا  
يزول بالشك“ (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو وہ شک سے ختم  
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) ارشاد لکھنؤی ۲۳۶۔

(۲) مجلة أحكام اھلب، دفعۃ (۳-۱۰)۔

## اصطلاح ۱-۷

دلیل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو، مثلاً دلیل عرف کی بنیاد پر غسل خانہ میں ٹھہرنے کے وقت کی تحدید، اور پائی گرانے کی مقدار کی تعیین کے بغیر اس میں داخل ہونا (۱)۔

لہذا استحسان قیاس کے مقابلہ میں دوسرے قیاس کے ذریعہ ہوتا ہے، یا نفس کے مقابلہ میں "عام قاعدہ" کے ذریعہ ہوتا ہے جب کہ اصطلاح ایسا نہیں ہے۔

## اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح لغت میں: استفساد (تباہی چاہنا) کی ضد ہے (۱)۔

اصولیین کے نزدیک: اصطلاح یہ ہے کہ کسی عام مصلحت کی بنیاد پر جس کے معتبر ہونے یا غیر معتبر ہونے کی کوئی دلیل نہ ہو ایسے واقعہ کا حکم مستنبط کیا جائے جس کے بارے میں کوئی نفس یا اجماع نہ ہو اور اس کو "مصلحت مرسلہ" سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲- مصلحت لغت میں مفیدہ کی ضد ہے۔

امام غزالی کے نزدیک اصطلاح میں: اصطلاح شریعت کے پانچوں مقاصد کا تحفظ کرنا ہے (۲)۔

۳- مصالح مرسلہ: جس کے معتبر ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں کوئی نفس یا اجماع نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استحسان:

۴- اصولیین نے استحسان کی بہت سی تعریضیں کی ہیں، پسند یہ تعریف یہ ہے: کسی معاملہ میں نظیر کے حکم کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا، ایسی

مناسب مرسل کی اقسام:

۶- مناسب جس پر اصطلاح کی بنیاد ہوتی ہے، کی تین اقسام ہیں: الف- کسی بھی اعتبار سے وہ شریعت کے نزدیک قائل اعتبار ہو۔ ب- شریعت اس کو لغو قرار دے۔

ج- شریعت اس کے بارے میں خاموش ہو اور یہی آخری قسم اصطلاح ہے (۳)۔

اصطلاح کا حجت ہونا:

۷- اصطلاح کے حجت ہونے میں بہت سی مختلف آراء اور مذاہب

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۸۲۔

(۲) مسلم المصنوع ۲/۲۲۶۔

(۳) تقریر الشریعی علی جمع الجوامع ۲/۲۸۳، مجموع ۲/۳۹۲، حاشیہ السیوطی شرح

ابن ماجہ ۲/۲۲۳۔

(۱) لسان العرب: مادہ (صلح)۔

(۲) المستملی ۱/۲۸۶، ۲/۳۸۷، ۳/۳۰۶، طبع بیروت، شرح جمع الجوامع ۲/۲۸۳، طبع مصطفیٰ لجنہ۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۸۹، طبع المکتبۃ الذمیریہ ۱۴۳۳ھ۔



## استصناع<sup>۱</sup>

ہیں، اور حق یہ ہے کہ ہر مذہب میں اجمالی طور پر اس کو لیا گیا ہے۔ بعض حضرات نے اس کے اعتبار کرنے کے لئے کچھ قیود لگائے ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیمہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے بیان میں ہے (۱)۔

## استصناع

### تعریف:

۱- استصناع لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے؛ یعنی بنانے کے لئے کہنا، بنانا، کہا جاتا ہے: ”اصطنع فلان بابا“ دھڑے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا ہے: ”اکتب“ اس نے حکم دیا کہ اس کے لئے لکھے (۱)۔

اصطلاح میں جیسا کہ بعض حنفیہ نے تعریف کی ہے: عمل کی شرط کے ساتھ ذمہ میں مٹی پر حقد کرنا (۲)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کارگر سے کہے: اتنے درہم میں فلاں چیز میرے لئے بنا دو اور کارگر اس کو قبول کر لے تو حنفیہ کے نزدیک استصناع کا معاملہ ہو گیا (۳)۔ حنابلہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ استصناع: ایسے سامان کو جو فر دخت کنندہ کے پاس موجود نہیں ”سلم“ کے طریقہ سے بہت کر بیچنا ہے۔ لہذا حنابلہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بیع بالمصدقہ“ کی بحث میں بیع اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۴)۔

جب کہ مالک و شافعیہ نے اس کو ”سلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

(۱) لسان العرب، اصطلاح، تاریخ العربیۃ، (منع)۔

(۲) البدائع، لکھنؤ، ۱۲۷۷ھ، طبع الامام۔

(۳) البیوطی للشرح، ۳۸/۱۲ طبع مسعود، تحت القہار، ۵۳۸/۲ طبع اول جامعہ

دش، مجلۃ الاحکام اہلحدیۃ، دفتر ۲۸۸۔

(۴) کشاف القناع، ۳۲/۳ طبع فہرۃ الحدیث، الاضاف ۳۰۰/۲ طبع

فہرۃ الحدیث، لغویہ، ۲۵۸/۲ طبع الدار۔

(۱) نہایت السؤل ۳/۵، تقریر لشرعی علی جمع الجوامع ۲/۲۸۳، توضیح

۳۹۲/۲، تیسیر الخیر ۳/۱۳، المستعین ۱/۲۸۳، ۱۵۱۵، استاد الاول

۲۲۲/۲

## اصطناع ۲-۴

### ب- صنعتوں میں سلم:

۳- صنعتوں میں سلم سلم ہی کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ سلم یا تو صنعتوں میں ہوگا یا ہیتی کی اشیاء میں یا کسی اور چیز میں، اور سلم کی تعریف یہ ہے: نقد کے بدلہ ادھار کا خریدنا (۱)۔

لہذا بڑی حد تک اصطناع سلم کے ساتھ متفق ہے، چنانچہ ادھار سامان جو سلم میں ہوتا ہے وہی ذمہ میں موصوف ہوتا ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حنفیہ نے اصطناع کی بحث کو سلم کی بحث میں داخل کیا ہے، اور یہ مالکیہ و شافعیہ نے بھی کیا ہے، البتہ سلم بنائی جانے والی اور دوسری چیزوں میں بھی ہوتا ہے، جب کہ اصطناع کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صنعت کی شرط ہو، سلم میں ٹمن کی فوری اور انٹلی مشروط ہوتی ہے، جب کہ اصطناع میں (اکثر حنفیہ کے نزدیک) ٹمن کو فوراً دیا کرنا شرط نہیں (۲)۔

### ج- بحالہ:

۴- بحالہ: کسی مبین عمل یا مجہول عمل جس کا علم دہرا ہو کے بدلہ مبین عوض کا پابند ہونا ہے، اور یہ عمل پر عقد ہوتا ہے (۳)۔ لہذا بحالہ اور اصطناع میں یہ قدر مشترک ہے کہ وہ دونوں ایسے عقد ہیں جن میں عمل کی شرط ہوتی ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ بحالہ صناعات اور غیر صناعات دونوں میں ہوتا ہے جب کہ اصطناع صناعات کے ساتھ خاص ہے، نیز بحالہ میں عمل معلوم ہوتا ہے اور بسا اوقات مجہول جب کہ اصطناع میں عمل کا معلوم ہونا ضروری ہے۔

لہذا اس کی تعریف اور احکام فقہ سلم سے لئے جائیں گے، جہاں دوسرے کے پاس موجود صنعت کی چیز کے بارے میں فقہ سلم کی بحث ہوگی (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

الف- کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ:

۲- کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ کی تعریف بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے: کسی عمل کو فروخت کرنا جس میں سامان تابع ہوتا ہے (۲)۔ لہذا کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ اور اصطناع میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ عمل عامل کے ذمہ ہوتا ہے، اصطناع میں وہی صافح (بنانے والا) ہوتا ہے، اور کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ میں وہی حیر (مزدور) ہوتا ہے، البتہ محل بیع میں دونوں کے درمیان فرق ہے کہ کسی چیز کو بنانے کے لئے اجارہ میں فروخت کا محل عمل ہے، جب کہ اصطناع میں فروخت کا محل وہ طے شدہ سامان ہوتا ہے جو ذمہ میں واجب ہوتا ہے، اس میں عمل کی بیع نہیں ہوتی (۳)۔ اور دوسرے فرق یہ ہے کہ "بنانے کے لئے اجارہ" میں یہ شرط ہوتی ہے کہ اجرت کا معاملہ کرنے والا میز میل پہلے عامل کے حوالے کرے، لہذا کام عامل کے ذمہ اور میز میل اجرت کا معاملہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب کہ اصطناع میں میز میل اور کام دونوں بنانے والے کی طرف سے ہوتا ہے۔

- (۱) الخطاب ۳/۵۱۳، ۵۳۹ طبع بیروت ۱۸/۱۸ طبع لبنان، المقدمات ۳/۱۹۳ طبع دار الحدیث الشریعہ ۳۸/۲۸ طبع دار المعارف لاہور ۳۱/۳۱ اور اس کے بعد صفحات طبع دار المعرف، روضۃ الطالبین ۳۶/۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتب الاسلامی، المہذب ۲۹۸-۲۹۷ طبع مکتبہ المصطفیٰ
- (۲) الموسوط ۸۳/۸۳ طبع دار المعرف بیروت۔
- (۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۵/۲۲۵ طبع دوم مصطفیٰ المصطفیٰ۔

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۱۲/۲۱۲ طبع سوم بوق۔
- (۲) فتح القدیر ۵۵۵/۵۵۵، البیہقی ۱۸/۱۸، الموسوط ۱۳۸/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔
- (۳) البحر علی شرح الخطیب ۲۳۸/۲۳۸ طبع مصطفیٰ محمد۔

## استصناع ۵-۷

استصناع کے معنی:

۵-، شائع کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ بانہم وعدہ کا معاملہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا: یہ خرید و فروخت ہے، البتہ اس میں خریدار کو اختیار ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جواز میں قیاس اور استحسان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”بندوں“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں اختیار و قیمت ثابت کیا ہے، اور اختیار و قیمت خرید و فروخت کے ساتھ خاص ہے، اسی طرح اس میں تقاضا ہو سکتا ہے، اور تقاضا واجب کا ہوتا ہے۔ وعدہ کا نہیں (۱)۔

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”وعدہ“ ہے (۲)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صانع کو کام نہ کرنے کا اختیار ہے، لہذا استصناع کرنے والے کے ساتھ اس کا تعلق وعدہ کا تعلق ہے، عقد کا نہیں، اس لئے کہ صانع کے اپنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرنے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ وعدہ ہوگا، عقد نہیں، کیونکہ صانع کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ اور سلم اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ بنوانے والے کو یہ حق ہے کہ بنانے والا جو سامان بنا کر لائے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہونے اور دیکھنے سے قبل اس کو اپنے آرڈر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے وعدہ ہونے کی علامت ہے، عقد کی نہیں (۳)۔

استصناع بیع ہے یا اجارہ:

۶- اکثر حنفیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ استصناع بیع ہے، چنانچہ حنفیہ نے بیع کی انواع شمار کرتے ہوئے ان میں استصناع کا ذکر کیا ہے

(۱) البدائع ۲/۲ طبع اول۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵، المصوب ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۵۵۔

۷- بانہم یہ سامان کی بیع ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ کیا مطلق بیع ہے، لیکن خریدار کے لئے اس میں اختیار و قیمت ہے (۲)۔ اس لئے وہ بیع تو ہے لیکن علی الاطلاق نہیں، لہذا استصناع میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیع سے مختلف ہے، اور بیع میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: استصناع خالص اجارہ ہے (۳)۔ اور ایک قول یہ ہے کہ البتہ اس کے اعتبار سے اجارہ اور ابتداء کے اعتبار سے بیع ہے (۴)۔

استصناع کا شرعی حکم:

۷- استصناع (مستقل عقد ہونے کی حیثیت سے) اکثر حنفیہ کے نزدیک استحسان کی بنیاد پر مشروع ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام زمر نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیع ہے (۶)۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی بنوائی (۷)۔ اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر نکیر کے اس پر

(۱) المصوب ۲/۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الاصل ۲/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۲/۲۶۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، ۵۷۳، حاشیہ ابن طاہرین ۲/۲۱۳۔

(۵) البدائع ۲/۲۶، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۵، تحفۃ العلماء ۲/۵۳۸، الفتاویٰ الامجدیہ ۲/۵۷ طبع اخیر۔

(۶) فتح القدیر ۵/۵۵۵۔

(۷) رسول اللہ ﷺ کے انگوٹھی بنوانے کا ذکر بخاری شریف کتاب الايمان

وفیہ ورثی ہے (فتح الباری ۱۱/۲۵۳ طبع مبداء الرحمن)، اور نہایت غریب

طریقہ (۵۷۳ طبع عتیٰ الکلی) کی عبارت یہ ہے: ”اصطیع الرسول

ﷺ خلافا من ذهب“ (رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی

بنوائی) ابن اثیر نے کہا ہے یعنی آپ نے سونے کا حکم فرمایا، جیسے کہتے

ہیں: اکتب، یعنی لکھتے کا حکم دیا۔ اور صاحب ”الاعتبار“ (ص ۱۸۷ طبع

الحمیر) نے کہا ہے یہ حدیث صحیح ثابت ہے کتب صحاح میں اس کے کئی

طریق موجود ہیں۔

## استصناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ مثلاً یہ کہنے میرے لئے یہ بنادو۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں ہو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل استصناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود علیہ (وہ شے جس کا استصناع میں معاملہ ہوتا ہے) سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں استصناع کا معاملہ کیا، تو کارئیر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارئیر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارئیر کو صرف اختیار رائیت کی بنیاد پر لوٹا یا جائے گا، لہذا اگر عقد کا تعلق کارئیر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق استصناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رائیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رائیت سامان کی ضرورت ہی میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جمیع سامان ہے، عمل نہیں (۳)۔ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ استصناع میں معقود علیہ عمل ہے (۴)، کیونکہ عقد استصناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ استصناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا استصناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے آئے

اجماع چلا آ رہا ہے (۱)، اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا استصناع درست نہیں، اس لئے کہ یہ سلم سے ہٹ کر ایسی چیز کو چننا ہے جو فروخت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ہاتھ اس کی بیع درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں بیع اور اجارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع اور سلم ہے (۲)۔

### استصناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زبردست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے استصناع مشروع ہے، چنانچہ بنانے والے کو اپنی ان نئی مصنوعات کو بیچ کر فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا ہے جو بنوانے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرائط کے مطابق ہو، اور بنوانے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت، بدن، اور مال کے مناسب حال اپنی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات بسا اوقات انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا تجربہ کار اور تخلیق کار کے پاس جانا ضروری ہوتا ہے۔

### استصناع کے ارکان:

استصناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں: باہم عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو ایجاب و قبول ہوگا، اور یہ ہر وہ لفظ ہے جس سے جائیں

(۱) حقیار ۲/۲ طبع مصطفیٰ لجنہ، الشرح المبیر ۳/۱۲، المہذب ۱/۵۷، کشاف الفقہ ۳/۱۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المصوب ۱۲/۱۳۹، فتح القدر ۵/۵۵۵، حاشیہ الشریعہ علی الدرر ۲/۱۹۸، مع حاشیہ مولا خسرہ طبع محمد حاکم۔

(۳) المصوب ۱۲/۱۳۹۔

(۴) فتح القدر ۵/۵۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح الدرر ۲/۱۹۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ول محمد حاکم۔

(۱) البدائع ۱/۳۶۷۔

(۲) الانصاف ۳/۱۰۰۔

## استصحاب ۱۱-۱۲

مطالبہ ہو، اور یہ صرف "سلم" میں ہے، کیونکہ استصحاب میں دین نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا اختلاف ہے، کیونکہ ان دونوں حضرات کے نزدیک استصحاب میں وقت مقرر کرنے کا عرف جاری ہے، اور استصحاب کا جواز محض تعامل کی بنیاد پر ہے، اور لوگوں کے مابین تعامل کی رعایت میں صائیں کی رائے یہ ہے کہ استصحاب میں وقت مقرر کرنے کا عرف ہے، لہذا وقت کے ذکر سے وہ سلم نہیں بنے گا (۲)۔ اور ان دونوں حضرات کے نزدیک جب استصحاب بولا جاتا ہے تو اپنی حقیقت پر محمول ہوتا ہے، کیونکہ عائدین کا کلام اپنے مقتضی پر محمول ہوگا، اور جب ایسا ہے تو وقت مقررہ جلدی کام کرنے پر آمادہ کرے گا، ذیل برتنے پر نہیں، تاکہ امام ابو حنیفہ کے اختلاف سے بچا جائے (۳)۔

### استصحاب کے عمومی اثرات:

۱۲- اکثر حنفیہ کے نزدیک استصحاب غیر لازم عقد ہے خواہ مکمل ہو چکا ہو یا ناقص ہو، خواہ متفقہ شرائط کے مطابق ہو یا ان کے مطابق نہ ہو۔ امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ اگر سامان بنا دیا جائے (اور متفقہ شرائط کے موافق ہو) تو عقد لازم ہوگا، اور اگر شرائط کے موافق نہ ہو تو سب کے نزدیک غیر لازم ہوگا، اس لئے کہ نصف کے مفقود ہونے پر خیار ثابت ہوتا ہے (۴)۔

(۱) الموطأ ۱۲/۱۳۰۔

(۲) الموطأ ۱۲/۳۹۹۔

(۳) الدر شرح الخضر ۱۹۸/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بوقرۃ البدائع ۱/۲۶۷۔

(۴) فتح القدر ۵/۵۵۵-۵۶۵، مجلۃ الاحکام العدلیہ دہرہ ۳۹۲-۳۹۳ اور کتب الامام ابو یوسف کی رائے کو ترجیح دیتی ہے جس کو مجلہ میں اختیار کیا گیا ہے کیونکہ یہ بھی ہے کہ عقد استصحاب لازم ہے کیونکہ اگر کسی ایک ذریعہ کو ذاتی طور پر فتح کا حق

کے درجہ میں ہیں (۱) اور اگر عقد استصحاب عمل کا عقد نہ ہوتا، تو اس کا مستقل نام رکھنا جائز نہ ہوتا۔

### استصحاب کی خاص شرطیں:

۱۱- استصحاب کی چند شرطیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

الف- بنوائی جانے والی چیز معلوم ہو یعنی اس کی جنس، نوعیت اور مقدار بیان کر دی جائے۔ اور استصحاب میں دو چیزیں لازم ہیں: سامان اور عمل، اور یہ دونوں کا رتہ سے مطلوب ہوتی ہیں۔  
ب- ایسی چیز ہو جس کا لوگوں کے درمیان تعامل جاری ہو، اس لئے کہ جس کا تعامل نہیں، اس کے سلسلے میں قیاس سے رجوع کیا جائے گا، اور وہ "سلم" پر محمول ہوگا، اور اس کے احکام جاری ہوں گے (۲)۔

ج- وقت کا متعین نہ ہونا: یہ شرط مختلف فیہ ہے: بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ عقد استصحاب میں شرط ہے کہ وقت کی تعیین نہ ہو، اگر استصحاب میں وقت کا ذکر ہو تو وہ "سلم" ہو جائے گا، اور اس میں سلم کی شرائط کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استصحاب میں وقت کے متعین نہ ہونے کی شرط کی دلیل یہ ہے کہ سلم ذمہ میں واجب بیع پر عقد کرنا ہے جس کا وقت مقرر ہوتا ہے، اگر استصحاب میں بھی وقت کی تعیین کر دی جائے تو سلم کے معنی میں ہو جائے گا، کوکہ استصحاب کا صیغہ استعمال ہو (۴)۔ نیز یہ کہ تاویل، دین کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ وہ مطالبہ میں تاخیر کرنے کے لئے وضع کی گئی ہے، اور مطالبہ میں تاخیر صرف اسی عقد میں ہوگی جس میں

(۱) الموطأ ۱۲/۳۹۹۔

(۲) البدائع ۱/۲۶۷، فتح القدر ۵/۵۵۵-۵۶۵۔

(۳) البدائع ۱/۲۶۷۔

(۴) تحفۃ المصنف ۲/۵۳۹۔

عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳ - استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان سپرد کرنے، قبول کرنے اور ثمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، اسی طرح عائدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ اجارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

## استطابہ

تعریف:

۱ - طیب لغت میں ثبوت کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: "شیء طیب" یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ: استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا)۔ اور اس کا ایک معنی "استبراء" پاک کی حاصل کرنا ہے، اس لئے کہ استبراء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرنا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو استبراء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور دونوں الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدیر نے "المعنی" میں کہا ہے: "استطابہ" پانی یا پتھر میں کے ذریعہ استبراء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حضرت خبیب بن عدی کی حدیث میں استطابہ موائے زیر ناف مومنانہ کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: "ابھینی حلیلة نستطیب بها" یعنی میرے لئے کوئی استراوہ میں اس سے

= ہوتو بے نقصات مرتب ہوں گے، ہاں اگر اختلاف وصف کے خلاف ہو تو ہر بات ہے۔  
(۱) فتح القدیر ۵/ ۵۶۵ ج ۵

(۱) المغرب شامہ (طیب)۔  
(۲) المصباح الحیر، لسان العرب شامہ (طیب)۔  
(۳) المغنی ۱/ ۱۳۹ طبع سوم ۱۳۸۵ھ

صفائی کرلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی استعلاء کے احکام کے لئے اصطلاح (استعلاء) اور بمعنی موعے زیر ناف موڑنے کے احکام کے لئے اصطلاح (استحداد) دیکھی جائے۔

## استطاعت

### تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، اور قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دیتا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء و یہ دونوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصل میں صرف لفظ ”قدرت“ کا استعمال کرتے ہیں، فوائح الرحموت شرح مسلم اثبوت میں ہے: جاننا چاہئے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں دو تمام شرائط جمع ہوتی ہیں ذہن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی اختلاف نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طوع)۔

(۲) فوائح الرحموت ۸/۳۷۸۔

(۳) فوائح الرحموت شرح مسلم اثبوت ۸/۳۶۸۔

(۱) الفائق فی غریب الحدیث ۱۸/۲ طبع عینی المجلس ۱۳۶۶ھ النہایہ لابن

لا فیر: مادہ (طیب) ۱۳۹۳۔

### استطاعت ۳-۴

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مکمل استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور ادا کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم معذور رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، تو اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا، ورنہ اس کے بدلے یعنی تخیم کو اختیار کرے گا۔

قسم توڑنے والے کو کھانا کھانے یا کپڑا دینے یا آزاد کرنے کے کنارہ کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر ادائیگی کے وقت کسی کے اندر ان میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساقط ہو جائے گا، اور بدلے یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر ادائیگی کے وقت مرض پایا جائے یا نقد نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو، تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساقط ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے ابواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

### استطاعت کی شرط:

۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو حتماً نہیں، اور حقیقتاً وجود کا مطلب یہ ہے کہ بغیر دشواری کے ادائیگی کی قدرت موجود ہو (۳)، اور حتماً وجود کا مطلب یہ ہے کہ دشواری کے ساتھ ادائیگی کی قدرت ہو۔

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قیاد کی ایمانی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدور پر اپنی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ البتہ لغوی استعمال میں ان دونوں کو ”قدرت“ سے یہ تیز ممتاز کرتی ہے کہ لفظ قدرت مقدور کی ایماء کے لئے نہیں آتا، اسی وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے، لیکن مطہرین یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

### استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)، لہذا اعادہ مکمل استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں، قرآن و حدیث کی بہت سی نصوص اس پر دلالت کرتی ہیں فرمان باری ہے: ”لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“ (۴) اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق، اور فرمان نبوی ہے: ”إِخْوَانُكُمْ خَوَلُكُمْ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ نَحْتِ أَيْدِيكُمْ لِمَنْ كَانَ أَخُوهُ نَحْتِ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكْلِفُوهُمْ مَا يُغْلِبُهُمْ، فَإِنْ كَلَفْتُمُوهُمْ فَانْعَمُوا لَهُمْ“ (۵) تمہارے تمام تمہارے بھائی ہیں، اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو وہی کھائے جو خود کھائے، اور وہی پہنائے جو خود پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہو سکے، اگر ایسا کام لیما چاہو تو ان کی مدد کرو۔

(۱) الفرونی فی اللغة ص ۱۰۳، طبع در دار الفکر بیروت۔

(۲) الفرونی فی اللغة ص ۱۰۳۔

(۳) مسلم الشیوخ ص ۵۳۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۸۳ طبع انتہی بخار مسلم

(۳/۱۲۸۳ طبع عین النکلی) نے کی ہے جنہوں نے اس کا ذکر ”کتاب الایمان“

میں کیا ہے۔

(۱) عمدة القاری ص ۲۰۸۔

(۲) فوائذ الرحمن ص ۱۲۷۔

(۳) المحیط فی علی مرآۃ الاصلاح ص ۲۲۲۔



## استطاعت ۵-۹

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو، خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متحقق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مہر فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، یہ رائے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، اور ابو یوسف و محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا اگر نے پر قادر مانا جاتا ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاجز اور غیر قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی بنیاد پر مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی بنیاد پر نہیں، نیز اس لئے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی خصوصی حالت میں ہو جو اس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے لئے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے ذمہ اس کی اعانت کرنا واجب ہو، مثلاً اولاد اور خادم۔

حالت دوم: جب کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ اگر وہ اس سے تعاون لیا جائے تو بلا احسان بتائے اس کا تعاون کر دے، مثلاً بیوی، تو ان لوگوں کی قدرت کی بنیاد پر اس کو قادر مانا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے فقہ کے بہت سے ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے، اور اس

(۱) البحر الرائق ۱/ ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶،

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے، اور اس میں میسرہ سہولت کی نوعیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے تھوڑی مقدار ہوتی ہے، اور سال میں ایک بار ادا کی جاتی ہے، اور اسی آسانی و سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ ہو جاتی ہے، کیونکہ ارضیات کے باوجود واجب ہو تو سہولت جنگی میں بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۲- افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جب کہ دوسرے شخص کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے امراض دین کا مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے، مثلاً لنگڑا، اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے ذریعہ جہاد کی استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت اس میں ہے، اسی طرح بور اعمال۔

کے حکم میں ان کا اختلاف ہے، مثلاً:

وضو کرنے سے عاجز شخص اگر کوئی معاون پائے۔  
اور قبلہ رخ ہونے سے عاجز شخص کو اگر کوئی قبلہ رخ کرنے والا مل جائے۔  
اندھا کو اگر جمعہ و جماعت میں لے جانے والا کوئی مل جائے۔  
اندھا اور انتہائی بوڑھا کو اگر افعال حج کی ادائیگی میں کوئی معاون مل جائے۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ، استطاعت میسرہ۔

۱۰- استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ ہوں وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے وہ حج نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے امور۔

استطاعت ممکنہ واجب علی اہلین کی ادائیگی میں شرط ہے، اگر استطاعت ممکنہ متم ہو جائے تو اس کے متم ہونے کی وجہ سے واجب ذمہ سے ساتھ نہیں ہوگا۔

واجب کی قضا میں استطاعت ممکنہ کا وجود شرط نہیں، کیونکہ اس کی شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، اور تکلیف کا وجود ہو چکا ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں جو وجوب کی شرط ہے۔

۱۱- استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی فعل پر قادر ہونا ہے۔

استطاعت میسرہ ان بعض واجبات کے وجوب میں شرط ہے جو اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو واجب ذمہ

(۱) فواتح الرحموت شرح مسلم اثبوت ۱/۳۷۰، ۳۸۰۔

## استطلاق بطن ۱-۲

وقت ہے، کیونکہ نماز کے وقت کے علاوہ میں حدث کے رہنے یا نہ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس وقت وہ نماز کا مخاطب ہی نہیں (۱)۔  
 خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہر نماز کے وقت کے لئے وضو واجب ہے، اس کی دلیل مستفاضہ کے بارے میں یہ فرمان نبوی ہے: ”فہا متوضاً لكل صلاة“ اور نماز کے لئے وضو کرے گی (۲)۔  
 شافعیہ، حنبلیہ اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک وقت کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا، امام زفر کے یہاں وقت کے داخل ہونے سے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک ان دونوں میں سے جو بھی پایا جائے گا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ جب کہ مالکیہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا، اور وہ (یعنی وضو) پورے وقت حدث رہنے والے کے لئے نہ واجب ہے نہ مستحب، ہاں جس کو انشراح آدھے وقت حدث رہے تو صرف اس کے لئے مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اگر آدھے وقت اس کو حدث رہے تو ہر نماز کے لئے وضو واجب ہے (۳)۔

## استطلاق بطن

تعریف:

۱- استطلاق بطن کا معنی لغت میں: پیٹ کا چلنا، اور کثرت سے غماظت کا نکلنا ہے (۱)۔  
 اصطلاحی معنی اور لغوی معنی ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے: استطلاق بطن: پیٹ کی غماظت کا جاری ہونا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- استطلاق بطن ان اعضاء میں سے ہے جن کے ہوتے ہوئے عبادت مباح ہوتی ہے، اور غدر کے اعتبار کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود ایک فرض نماز کے سارے وقت کو گھیر لے، یہ خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک: اگر حدث سارے اوقات، یا اکثر اوقات، یا نصف میں قائم رہے تو غدر مانا جائے گا۔ اور وقت سے مراد کیا ہے، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، نماز کا وقت ہے یا مطلق وقت ہے؟ یعنی اس میں نماز کا وقت ہونے کی قید نہیں، بلکہ اس میں طلوع آفتاب سے زوال تک کا درمیانی وقت بھی آجائے گا، اس سلسلہ میں مالکیہ کے یہاں دو مختلف اقوال ہیں: ان میں ظہر یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کا

(۱) لسان العرب: مادہ (ظلق)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۹۲۔

(۱) الموطا ص ۲۳۱۔

(۲) حدیث: ”انہا صوحا.....“ کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ ورنہ دی نے جو عی بن ثابت عن النبی ﷺ سے عن الفاظ میں کی ہے قال فی المسحاح: مدح الصلاة لایم اقرانها ثم غسل ونوضاً حد کل صلاة ونصوم ونسلی“ آپ ﷺ نے مستفاضہ کے بارے میں فرمایا: اپنے یا منہج میں نماز چھوڑ دے، پھر نماز کے موقع پر غسل و وضو کرے، ورنہ رکھے ورنہ نماز پڑھے۔ صاحب تفتیس البیہر (۱/۱۶۹ طبع شرکت المطابع البیہر) نے کہا اس کی اسناد ضعیف ہے امام احمد و صاحب سنن ابی داؤد نے روایت مانکہ عن الفاظ میں نقل کیا ہے ”ثم اغسل و نوضاً لكل صلاة ثم صلی“ (پھر نماز کے لئے غسل و وضو کرو پھر نماز پڑھو) (شکل و طراز ص ۳۲۷-۳۲۸) مع کردہ دار الحیئل صورت کہ اور اس کو دار قلمی نے روایت کیا ہے ورنہ ضعیف کہا ہے ورنہ طبرانی نے ائمہ البیہر میں ورنہ ابن حبان نے ”صحیح“ میں اس کو روایت کیا ہے (نصب الراية ص ۲۰۲، ۲۰۰)۔

(۳) حیا ص ۲۹، ابن ماجہ ص ۲۹۲، المجموع ص ۵۳۱، المغنی ص ۳۴۱، مع البیہر ص ۱۵۸، الموطا ص ۲۹۱۔

## استظلال ۱-۳

### بحث کے مقامات:

۳- حرم میں سائے سے فائدہ اٹھانے کی بحث کتاب الحج میں حرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے، اور استظلال پر اجارہ کی بحث کتاب الاجارہ میں، شرائط اجارہ کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا ذکر مجلس کے شرعی آداب کے باب میں بحث: دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی نذر کا بیان: نذر کے باب میں بحث "نذر مباح" کے بیان میں ہے۔

## استظلال

### تعریف:

۱- استظلال کا معنی لغت میں: سایہ طلب کرنا ہے، اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔  
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے فائدہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

### اجمالی حکم:

۲- سایہ سے فائدہ اٹھانا عام طور پر (خوبو درخت کے نیچے ہو یا دیوار یا چھت یا اس طرح کی کسی اور چیز کے نیچے) حرم و غیر حرم پر مسلمان کے لئے باتفاق مباح ہے۔ البتہ حرم کے لئے خاص طور سے کچاؤے (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے فائدہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جائز کہتے ہیں، اور یہ ثنائیہ ہیں (۳) اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ سر یا چہرہ سے مس نہ ہو، اور یہ حنفیہ ہیں (۴) جب کہ مالکیہ و حنابلہ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۵)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (ظن)، الکلیات: ۱/۲۶۶، ۲/۲۷۳۔

(۲) ابن عابدین ۲/۱۶۸، طبع سوم ہند۔

(۳) مفتی الکساح ۱/۵۱۸، طبع معینی مجلس۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲/۱۶۳، طبع سوم ہند۔

(۵) المدونہ ۱/۲۰۸، عکس دوم صادر، مفتی سر ۳۰۷، طبع المریض۔

کرے گی، اور ان میں حیض کی وجہ سے بیٹھے گی، نماز پڑھے گی، پھر غسل کر کے نماز پڑھے گی۔ ازہری نے کہا ہے: اہل مدینہ کی زبان میں اس استظهار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا ہے (۱)۔

فقہاء استظهار کو تینوں سابقہ معانی میں استعمال کرتے ہیں۔

## استظهار

تعریف:

اجماعی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یہ قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو دیکھ کر پڑھنے سے افضل ہے؟ اس سلسلہ میں علماء کے تین قول ہیں:

اہل ہجر قرآن کو دیکھ کر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، نووی نے اس کو ثانیہ کی طرف منسوب کیا ہے، اور کہا ہے: یہی سلف سے مشہور ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں دیکھنا عبادت ہے۔ زرکشی و سیوطی نے اس قول کے لئے ابو عبیدہ کی ان کی سند کے ساتھ اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو دیکھ کر پڑھنے والے کی فضیلت، زبانی پڑھنے والے کے مقابلہ میں ایسی ہی ہے جیسے نفل پر فرض کی فضیلت ہے سیوطی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح ہے (۲)۔

۱- صاحب لسان العرب نے استظهار کے تین معانی ذکر کئے ہیں: الف- یہ ہے کہ استعانت یعنی مدد طلب کرنے کے معنی میں ہو، کہتے ہیں: "استظهر به" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی، "ظہرت علیہ" یعنی میں نے اس کی مدد کی، اور "ظاہر فلان" یعنی اس نے فلاں کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ" یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود اور باء کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدی ہوتا ہے۔

ب- زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قرأت القرآن عن ظہر قلبی" یعنی میں نے قرآن کو اپنی یادداشت سے پڑھا، "قد قرأه ظاہراً و استظہرہ" یعنی اس کو یاد کیا اور زبانی پڑھا (۱)۔

القاموس میں ہے: استظہرہ: یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج- احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو استحاضہ ہو جائے اور خون برآمد جاری رہے تو وہ اپنے لپام حیض میں بیٹھے گی، اور جب لپام حیض گزر جائے تو تین دن استظهار (احتیاط)

(۱) لسان العرب: مادہ (ظہر)۔

(۱) ساجد خاں۔  
(۲) لبرہان فی علوم القرآن للزرکشی ۱/ ۶۱ ص ۳۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۶ھ، الاطلاق للسیوطی ۱/ ۱۰۸ طبع مکتبۃ المدینہ، لاؤڈ کار لبروی ص ۱۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ۔ اس سے متعلق ایک بحث جس کو بعض علماء نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سننا اس کے پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (استماع) اور حدیث: "فضل قراءۃ القرآن..." کی روایت ابو عبیدہ نے بعض صحابہ سے فضائل میں کی ہے اور ابو نعیم، طبرانی و روایں نے بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں ایک روایت "بقرۃ" ہیں جو تالیس میں معروف ہیں (فیض القدیر ۴/ ۲۳۷ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۵ھ) اور سیوطی نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

### استطہار ۳-۴

دوم: زبانی پڑھنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبد السلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جنووی کا اختیار کر دہ ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے مقابلہ میں زیادہ تدریس، تفکر، اور جمع قرآن (قرآن کا یاد کرنا) حاصل ہو تو زبانی پڑھنا افضل ہے، اور اگر دونوں برابر ہوں تو دیکھ کر پڑھنا افضل ہے۔

زبانی پڑھنے کے بقیہ مباحث عنوان (۴۴ ص ۱۴) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائیں۔

### یمین استطہار:

۳- بعض فقہاء یمین استطہار کا ذکر کرتے ہیں، دوسری مانگی نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصلہ کے لئے شخص تعویذ بخش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصلہ کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ یمین قضاء یا یمین استبراء ہے، اور مدعی سے یمین استطہار لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور حق کے ثبوت میں دو کواد پیش کر دے (۲)۔

یمین استطہار کی مثال رملی مانگی کا قول ہے: جن لوگوں پر باغیوں کا غلبہ ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعویٰ کرے کہ اس نے زکاۃ باغیوں کو دے دی تو بغیر یمین کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی بنیاد تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے بدگمانی ہو تو اس کی سچائی معلوم کرنے کے لئے اس سے یمین استطہار لیا مندوب ہے، تاکہ قائلین وجوب کے اختلاف سے بچا جائے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مانگی نے لکھا ہے کہ اگر غیبت بعید ہو تو کاغذی اپنی صوبہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور وقت گزرنے پر عورت سے یمین استطہار لے گا (۱)۔

حنفی اور حنابلہ نے لکھا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے اور پتہ پیش کر دے (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۴- فقہاء یمین استطہار کا ذکر: دعویٰ، قضاء، اور قضاء علی الغائب کے بیان میں کرتے ہیں۔

ربا استطہار بمعنی استعانت تو اس کے احکام "استعانت" کے تحت ذکر کئے جائیں گے، اور استطہار بمعنی احتیاط کا ذکر حیض کے بیان میں ہے، اور دیکھئے: (احتیاط)۔

(۱) تجرۃ لولکام مع حاشیہ فتح البعلی لما لک ۱/۳۳۲، خطاب ۹/۶، ۲۱۶، ۱۳۹۶۔

(۲) ابن عابدین ۳/۳۶۸، ۳۳۳، طبع ۱۴۷۲ھ، مجلۃ الاحکام العربیۃ و فقہ ۲۶/۷، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸۔

(۱) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۱۶۳۔

(۲) الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۲۲۷۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۷/۳۹۲۔

# تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابراہیم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

## الف

الآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اویس (؟-۲۲۶ھ)

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اویس بن مالک، ابو عبد اللہ، اُصْحٰبِی، مدنی ہیں، امام مالک کے بھانجہ و ہم نسب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماموں امام مالک اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے، عبد العزیز مامون کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل کافعی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب الحدیث نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فضل والے ہیں۔ دین خیر نے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی کی وجہ سے بعض احادیث میں ان سے خطا ہوئی ہے۔

[شجرۃ النور المذکور ۵۶: تہذیب المہذب ۱/۳۱۰: المذہب ۱/۲۲۲]

المذہب ۱/۹۰: میزان الاعتدال ۱/۲۲۲]

ابن ابی زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو العالی، مال الدین ہیں، ابن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت و وفات ہوئی۔ ثنائی فقیہ، اصول و مصلح حدیث کے عالم تھے، کئی بار قاہرہ آئے، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

ابان بن عثمان (؟-۱۰۵ھ)

یہ ابان بن عثمان بن عفان ابو سعید، موی قرشی ہیں، ان کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں، نیز اہل فتویٰ فقہاء مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت و وفات ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد نیز حضرت زید بن ثابت اور اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، نیز عمر بن عبد العزیز، ابو زنا و اور زہری نے روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی -حیث میں جنگ جمل میں شریک ہوئے،

خانائے نبویؐ کے یہاں ان کو رسوخ حاصل تھا، ۱۷۷ھ ۸۳۲ھ امیر مدینہ رہے۔

میرت نبویؐ پر سب سے پہلے لکھنے والے میں ہیں۔

[تہذیب المہذب ۱/۹۷: لا علام ۱/۲۷: طبقات ابن سعد

۱۵۱/۲: المیزان ۱/۲۹۹]

ابراہیم التھمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔



## ابن ابی شیبہ

اور شیخ عماد الدین بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبری، اور ابوالفتح مراغی سے حدیث سنی، درس دیا، مفتی رہے، ”خانقاہ صلاحیہ“ کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ جوہر یہ وغیرہ کی نگرانی ان کے سپرد کی گئی۔

بعض تصانیف: ”الدرر اللوامع بتحریر جمع الجوامع“، ”القرائد فی حل شرح العقائد“، اور ”المستمرة علی المسایرة“۔

[الکواکب السائرة ۱/۱۱؛ شذرات الذهب ۲/۸؛ لا ۲/۸؛ لا ۲/۸]

لکھنؤ ۱۲۸۱ھ

## تراجم فقہاء

### ابن جماعہ

زندگی نزاری، اور وہ تین وفات پائی۔ حنابلہ کے مفتی بنے، اور کچھ مدت تک دمشق کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں لگے رہے۔

بعض تصانیف: ”الملخل الی مذهب الإمام أحمد بن حنبل“، ”نزهة الخاطر العاطر“ جو ”شرح روضة الناظر لابن قدامة“ کی شرح ہے، ”ذیل طبقات الحنابلة لابن الجوزی“، اور ”الکواکب الدریة“۔

[تجیم الزینین ۵/۲۸۳؛ لا ۲/۸؛ لا ۲/۸؛ لا ۲/۸؛ لا ۲/۸]

۲۹۹ھ

## ابن ابی شیبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

## ابن بطل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

## ابن ابی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

## ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

## ابن ابی موسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

## ابن جریج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

## ابن الماشیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

## ابن جریر بن محمد بن جریر بن:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

## ابن بدران (؟-۱۳۶ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مصطفیٰ بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدران کے نام سے معروف ہیں، ”دوما“ کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، ادیب اور مؤرخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب ”دوما“ میں ولادت ہوئی، دمشق میں

## ابن جماعہ (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ ابیہ بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جماعہ، مدین الدین، ابو اسحاق ہیں، فقیہ، قاضی اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مثلاً سبکی بن المصری، یوسف دلاسی اور ذہبی وغیرہ کے

ابن الحاج (؟-۷۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد رے ہیں، ان کی نسبت قبیلہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، اور مصر میں قیام پذیر تھے، قاہرہ میں وفات پائی، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مدرس کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طرابلسی سے فقہ حاصل کیا، اور ابو محمد بن حمزہ کی صحبت پائی، اور ان سے شیخ عبد اللہ منونی اور شیخ خلیل ونیرہ نے علم حاصل کیا۔ آخری عمر میں نابینا اور چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشرع الشریف"، "شموس الأنوار"، اور "کنوز الأسرار"۔

[الذیبات المذہب ص ۳۲۷: الدرر الکامنه ۴/۲۳۷: شجرة النور الزكية ص ۴۱۸: لا علام للدرر کلی ۷/۲۶۴]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

ابن حجر ایتیمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

یہاں پڑھا، علامہ خلائی کی وفات کے بعد مد رئیس انہی کے سپرد کر دی گئی، پھر دیا مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست انہی پر ختم ہوئی، کشادہ دلی، شرف کی وسعت و کثرت، اور اہل فساد کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسر نہ تھا، اسی کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو بہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت المقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "القوائد القدسیة والقوائد العظریة"، اور تقریباً دس جلدوں میں "تفسیر قرآن" ہے۔

[معجم المؤلفین ۱/۴۷۷: الدرر الکامنه ۱/۴۰۰]

ابن جماعہ (۶۹۴-۷۷۷ھ)

یہ عبد العزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن جماعہ، حوالہ ابن ابی عمر ہیں، دمشق کے باشندے، امام، مفتی، فقیہ، مدرس اور حنفی حدیث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قوس، ابو الفضل بن عساکر اور حوالہ ابن فرات کے یہاں دمشق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو عمرو بن ونیرہ نے ان کو اجازت دی تھی، ایک طویل مدت تک دیا مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے قضاة کی تقرری ان ہی کے سپرد کر دی تھی، دمشق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "هدایة السالک الی مذاہب الأربعة فی المناسک"، "المناسک الصغری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات المذہب ۶/۴۰۸: الدرر الکامنه ۲/۳۷۸: لا علام

۱۵۱/۴، معجم المؤلفین ۵/۲۵۷]

ابن الحنفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرتج

ابن الحنفیہ:

[المدیانہ ص ۲۸۵: لا علام ۷/۱۰: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵]

دیکھئے: محمد بن الحنفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

ابن الخراط:

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی، قیروانی ہیں، مالکی فقیہ، اور  
فریقہ کے باشندے تھے، فن وفاق کے عالم تھے، اور اس فن میں ان  
کی دس جلدیں ہیں۔ ابن عبدوس، ابو جعفر اہلبی اور محمد بن یحییٰ وغیرہ  
سے حدیث سنی، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا راہ کی صحبت میں  
رہے، اور ان سے ابن امارث، ابو العرب اور بہت سے لوگوں نے  
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبدالحق الاشعری۔

ابن رجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب فی مواہب الصلاة"، اور "کتاب  
فی احکام القرآن" دس اجزاء میں۔

[المدیانہ ص ۷۳: شجرة النور الزكية ص ۸۱]

ابن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن خنون (۲۰۲-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ تونسی ہیں، مالکی  
فقہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں فنون علم کا اتنا بڑا جامع کوئی نہ تھا،  
قیروان کے باشندہ تھے، باور ہوں کے نزدیک بڑی حیثیت  
حاصل تھی، بلند حوصلہ تھے، ساطل کے علاقہ میں وفات پائی، جس  
خاک قیروان لایا گیا، اور وہیں تدفین ہوئی۔

بعض تصانیف: "آداب المعلمین"، "أجوبة محمد بن  
سحنون"، "الرسالة السحرية"، اور "الجامع" فن علم وفقہ میں۔

[ریاض النفوس ص ۵۰۲: لا علام ۷/۷۶]

ابن سرتج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن  
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ محدث ہیں، "شرائش" میں پیدا  
ہوئے، اور اشبیلیہ میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی، اپنے  
والد اور ابو عمران بن ابی تلید، اور ابو القاسم بن المارث وغیرہ سے  
حدیث سنی مذہبی نے کہا ہے: اپنے وقت میں اندلس کے سردار تھے۔  
"سوتہ" کے قاضی رہے، ان کا کردار، اور پاک دامن قابل ستائش  
رہی، ایک معزز سردار تھے، فقہ کے حافظ اور اس میں نمایاں مقام  
رکھتے تھے، لوگ ان سے فقہ سیکھنے اور حدیث سننے کے لئے سفر کر کے  
آتے تھے، کیونکہ ان کی روایت عالی تھی۔

بعض تصانیف: "کتاب الانوار" جس میں انہوں نے  
"المنتقى" اور "الاستذکار" کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف  
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابو داؤد کو جمع کیا ہے۔

ابن سلمہ

تراجم فقہاء

ابن الصباغ

ابن سلمہ:

ابن سیرین:

دیکھئے: یاس بن سلمہ۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

ابن سماعہ (۱۳۰ - ۲۳۳ھ)

ابن شبرمہ:

یہ محمد بن سماعہ بن عبد اللہ بن بلال، ابو عبد اللہ تھیں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لڑتے ہوئے ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیاد سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ اور ابو یوسف و محمد سے ”نوادیر“ لکھی۔ ہارون رشید کی طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابوعمران، اور ابو علی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ مصری نے کہا: وہ حفاظ اور ثقات میں سے ہیں۔

ابن الشحنة (۸۵۱-۹۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمود بن شحنة، ابو البركات، سری الدین ہیں، قاضی، فقیہ، اصولی، اور مختلف علوم میں ماہر تھے، حلب میں پیدا ہوئے، اور کابرد منتقل ہو گئے، حلب، پھر قہرہ کے قاضی ہوئے، پھر سلطان غوری کے ہم نشین اور قہرہ کو ہو گئے، حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”ادب القاضی“، ”المحاضر والسجلات“، اور ”النوادر“۔

بعض تصانیف: ”الدخائر الاشرقیة فی الفاہ الحنفیة“، ”زہرة الرياض“، ”رسالة فی الفقہ“، ”غریب القرآن“، اور ”تفصیل عقد القرانہ“۔

[الغوائد البہیہ ۱/۷۰؛ الجوہر المصیہ ۵۸/۲؛ الاعلام ۷/۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۰/۵۷؛ تہذیب الحدیث ۹/۲۰۴]

[شذرات التذیب ۸/۹۸؛ معجم المؤلفین ۵/۷۷؛ لا علام ۳/۳۷؛ الغوائد البہیہ ۱/۱۱۳]

ابن السنی (؟-۳۶۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن ابراہیم بن اسباط دینوری، ابو بکر ہیں، ابن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ سنائی کے شاگرد تھے، نیک اور شافعی فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ زیادہ زندہ رہے سنائی، عمر بن ابوعبد اللہ بغدادی اور ابو ظیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

ابن الصباغ (۴۰۰-۴۷۷ھ)

یہ عبد السید محمد بن عبد الواحد، ابو نصر ہیں، ابن الصباغ سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے اور وہیں وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیرازی کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شروع شروع میں کھاتوں کے مدرس ہوئے، قاضی ابو طیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو علی بن شاذان اور ابو الحسن بن فضل سے حدیث سنی، اور خود ان

بعض تصانیف: ”کتاب عمل الیوم واللیلۃ“، ”مختصر النسائی“ جس کا نام ”المجہب“ رکھا، ”الایجاز“ حدیث میں اور ”کتاب الفساعۃ“ وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۹۶؛ شذرات التذیب ۳/۱۳۲؛ معجم

المؤلفین ۲/۸۰]

ابن عابدین

تراجم فقہاء

ابن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور ابو القاسم سمرقندی نے حدیث روایت کی۔

بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العدة"، "الکامل" اور "المشامل"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۲/۲۳۰: وفیات لأعیان ۲/۳۸۵؛  
لأعلام للزکری ۲/۳۲۲]

نے حدیث سنی۔ مصر کی علمی ریاست انہی پر ختم ہوئی۔ فقہ خلق قرآن کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی گئی لیکن انہوں نے ان کے مطالبہ کو قبول نہیں کیا، تو ان کو مصر واپس کر دیا گیا، جہاں ان کی وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"، "آدب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی مذهب الشافعی"۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۷: شذرات الذهب ۲/۱۵۴؛ معجم المؤمنین ۱۰/۲۲۲: لأعلام ۷/۴]

ابن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن المبارک، ابو احمد البحر جانی ہیں، دن اقطان سے معروف ہیں، حدیث رجال حدیث کے زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن اسحاق انباری، محمد بن عثمان بن ہوسوید اور ابو عبد الرحمن نسائی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابو سعید مالینی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الکامل فی معرفة ضعفاء المحدثین"، "الانتصار علی مختصر المزنی" "نروث فقہ میں"، "علل الحديث"، اور "معجم" اپنے مشائخ کے اثناء سے متعلق۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۳۳: شذرات الذهب ۳/۵۱۳: لأعلام ۴/۲۳۹؛ معجم المؤمنین ۶/۸۲]

ابن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ابن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد الحکم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حنفی، مالکی مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والد نیز ابن وہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو عبد الرحمن، ابو بکر نیساپوری، ابو حاتم رازی اور ابو جعفر طبری وغیرہ

ابن العربی

تراجم فقہاء

ابن عمر

ابن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عرفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”جمع الجوامع“ ہے، اس میں انہوں نے کتب شافعی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں ”الکتاب القلیم“، ”المبسوط“، ”الأحالی“ کو، اور ”الجامع الکبیر“ اور ”المختصر“ میں مزنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲۲۷: طبقات الشافعیۃ لابن ہدایہ ۲/۴۸: لا علام ۱/۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

ابن عساکر (۴۹۹-۵۷۱ھ)

یہ نعلی بن الحسن بن مہدی بن عبد اللہ بن عبد القاسم، مہدی المدینہ دمشق، شافعی ہیں، ابن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ، فقیہ اور مؤرخ تھے۔ بہت سے ملکوں کا سفر کیا، اور تقریباً تیرہ سو سے زائد مشائخ، اور اسی عورتوں سے حدیث سنی، و شیعہ اور بغداد میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زبردست فضل و کمال کے مالک اور حافظ و شیعہ تھے۔

بعض تصانیف: ”تاریخ دمشق“، ”الإشراف علی معرفة الأطراف“، اور ”كشف المعطى فی فضل الموطأ“۔

[شذرات الذہب ۲/۲۳۹: تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۱۸: معجم المؤلفین ۷/۶۹: لا علام ۵/۸۲: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۴۷۳]

ابن عطیہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

ابن عقیل الحنبلی (۴۳۱-۵۴۳ھ)

یہ نعلی بن عقیل بن محمد بن عقیل، ابو الوفاء، بغدادی متفکری، حنبلی ہیں، ابن عقیل سے مشہور ہیں، فقیہ، اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا، ابو نعلی بن الولید، اور ابو القاسم بن جان وغیرہ سے علم کلام حاصل کیا، اور ابو محمد بوہری سے روایت کی۔

سبکی نے کہا ہے: ان جیسا میں نے نہیں دیکھا، ان کے زبردست علم، فصاحت و بلاغت اور قوت دلیل کے پیش نظر کوئی ان کے سامنے بات نہیں کر سکتا تھا۔

بعض تصانیف: ”تفصیل العبادات علی نھیم الجنات“، اور ”کتاب الفنون“ جس کے کچھ اجزاء باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ ذہبی نے ”تاریخ“ میں لکھا ہے: دنیا میں ”کتاب الفنون“ سے بڑی کتاب نہیں لکھی گئی، ”الفضول“ فقہ حنبلی میں، اور ”الفرق“۔

[شذرات الذہب ۲/۵۴۵: امرأة الجحان ۲/۲۰۳: لا علام ۵/۱۶۹: معجم المؤلفین ۷/۱۵۱]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ابن عفریس (؟-۳۶۲ھ)

یہ احمد بن محمد، ابو یس، زوزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقہاء شافعیہ میں سے تھے، ان کی قبت ”زوزن“ کی طرف ہے جو ہرات اور نیساپور کے درمیان ایک بڑا خوبصورت شہر ہے۔

ابن فرحون

تراجم فقہاء

ابن کنان

ابن فرحون:

ابن القطان: یہ عبداللہ بن عدی ہیں:

دیکھئے: ابن عدی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ابن القاسم:

ابن القیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ابن القاص:

ابن مال باشا (؟-۹۴۰ھ)

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

یہ احمد بن سلیمان بن مال باشا، شمس الدین ہیں، قاضی تھے، ان کا

شمار علماء حدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

ابن قتیبة (۲۱۳-۲۷۶ھ)

اتماحی نے کہا ہے: شاید ہی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن مال باشا

کی تصنیف نہ ہو۔ ترکی اثر اور بی تھے، "اورنہ" میں تعلیم حاصل کی،

پھر اورنہ کے مدرسہ نعلی بیک، اسکواہی خلیفہ، ثمان، سلطان باغیہ خان

میں مدرس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک

آستانہ کے مفتی رہے۔

یہ عبداللہ بن مسلم بن قتیبة، ابو محمد دینوری ہیں، انہر لوب اور کثیر

الاصانیف لوگوں میں سے ہیں، عالم تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے، شاہ

لغت، نحو، غریب القرآن و معانی القرآن، غریب الحدیث، شعر، فقہ،

انہار، عام لوگوں کے حالات وغیرہ۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے،

وہاں حدیث کا درس دیا، اور دینور کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "ایضاح الإصلاح" فقہ حنفی میں، "تغییر

التنقیح" اصول فقہ میں، "مجموعۃ رسائل" جس میں ۳۶

رسائل ہیں، اور "طبقات الفقہاء"۔

بعض تصانیف: "تاویل مختلف الحدیث"، "الإمامة

والسیاسة"، "مشکل القرآن"، "المسائل والأجوبة"، اور

"المشتبه من الحديث والقرآن"۔

[الخزانة الذهبیة: رس ۴؛ المختار العثمانیہ ۲۶۶/۱؛ الکوکب

السنن ۲/۱۰۷؛ اعلام ۱/۳۰۰]

[شذرات الذهب ۲/۱۶۹؛ نجوم الزہراء ۳/۷۵؛ تذکرۃ

الحفاظ ۲/۱۸۵؛ تہذیب لاسماء والملفات ۲/۲۸۱؛ لآعلام

[۲۸۰/۳]

ابن کنان (۱۰۷۴-۱۱۵۳ھ)

یہ محمد بن حبیب بن محمود بن محمد بن کنان حنبلی، صالحی، دمشقی، خلوتی

ہیں، مؤرخ، اور بعض علوم میں ماہر تھے، اپنے والد کے سایہ میں

پرورش پائی، اور اپنے والد کے وفات پانے کے بعد ان کی جگہ شیخ

بنے، اور تا حیات اسی پر باقی رہے، دمشق میں انتقال ہوا۔

ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ابن الملاحون

تراجم فقہاء

ابن مافع

بعض تصانیف: "الحوادث اليومية"، "المروج السنية"،  
"حلائق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك  
والخلفاء"۔

[سلك الدرر ۴/۸۵؛ معجم المؤلفين ۱۱/۱۰۸؛ لآ غلام ۷/۲۱۶]

ابن الملاحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

ابن الحاطی:

دیکھئے: الحاطی۔

ابن الموازی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن مفلح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل الفساری، روضی، افریقی ہیں،  
امام لغوی، اور حجت تھے، "دیوان فناء" تھہرہ میں مازمت کی، پھر

طرابلس کے قاضی بنائے گئے، اس کے بعد مصر واپس آ گئے، اور وہیں  
وفات پائی۔ صفحہ ۱۰۸ پر ہے: مجھے کتب ادب میں کوئی ایسی چیز نہ ملی  
جس کا انہوں نے اختصار نہ کیا ہو۔

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الأغاني"، "مختصر  
تاریخ دمشق لابن عساکر"، "الطائف الذخيرة"، اور  
"مختصر تاریخ بغداد"۔

[شذرات الذہب ۲/۲۶۶؛ نوات الوفيات ۳/۳۹۶؛ لآ غلام

۷/۲۶۹]

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت  
موالات کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد، مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک  
کے کبار ۳۴۰ھ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے ائمہ فتویٰ میں  
ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، ان ہی سے  
فقہ کا علم حاصل کیا، وہ بہرے تھے، سنائی نہیں دیتا تھا۔ اہمب ان  
کے لئے اور اپنے لئے تھکا کرتے تھے، انہوں نے امام مالک،  
لیث، عبد اللہ بن عمر العمری، اور عبد اللہ بن مافع وغیرہ سے روایت  
کی، اور خود ان سے سلمہ بن عبید، حسن بن علی خللی، اور احمد بن  
صالح مصری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الموطأ" ہے۔

[الذہب ۱/۳۱؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم

المؤلفين ۶/۱۵۸؛ تہذیب المعجم ص ۵۰۶]



ابن النجار الحسبلی

ابن النجار الحسبلی:

دیکھئے: الفتوحی۔

تراجم فقہاء

ابو حازم

ابو البقاء اللخوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ زین الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو اسحاق الاسفرائینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو امامہ البہانی (؟-۸۱ھ)

یہ صدیقی بن جحلان بن وہب، ابو امامہ باہلی ہیں، کنیت ان کے امام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، حضرت عمر، عثمان، علی، ابو عبیدہ، معاذ، ابودرداء اور عبادہ بن صامت وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے ابو سلام اسود، محمد بن زیاد البہانی اور خالد بن معدان وغیرہ نے روایت کی ہے۔ سرزمین قم میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے آخری صحابی یہی ہیں۔ صحیحین میں ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعرب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن دینار، ابو حازم ہیں، ان کو "ہرج" (لنگڑا) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عالم، قاضی اور شیخ تھے۔ انہوں نے سہل بن سعد ساعدی، ابو امامہ بن سہل اور سعید بن مسیب وغیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۲: الاستیعاب ۲/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۷/۴۱۱: لأعلام ۳/۲۹۱]

## ابو الحسن الکرخی

### تراجم فقہاء

### ابو الخطاب

اور خود ان سے زہری، عبید اللہ بن عمر، اور سلیمان بن بلال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زہد و عابد تھے، سلیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس کا صد بھیجا کہ میرے پاس آ جائیں، انہوں نے کہا اگر ان کو ضرورت ہو تو آ جائیں، مجھے تو ان کی کوئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعذیب ۳/۱۳۳؛ صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

الخطا ۱۲۵؛ لا غلام ۳/۱۷۱]

## ابو الحسن الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۶ میں گزر چکے۔

## ابو الحسن الممغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ ابو الحسن بن عمر بن علی قلعی، مغربی، مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، جہلم اور منطقی تھے۔ مغرب (مراکش) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر آئے، شاخ وخت مثلاً بلیدی، ملوی، جوہری، اور سعیدی کی خدمت میں حاضر ہوئے، دو یا تین بار اہل مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس و جرأت کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و داب والے اور ذی اثر تھے، ان کا شمار شاخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقيدة المسماة بام البراہین للسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "ذیل الفوائد"، "فوائد الزوائد علی کتاب الفوائد والصلوات والفوائد"۔

[شجرة التور التذکیر ص ۳۳؛ معجم المؤلفین ۳/۶۷؛ فہرست

التیموریہ ۱/۷۴]

## ابو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ علی بن احمد بن امرزبان، ابو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس دیا، مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و افاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس لیا۔

[تذرات الذہب ۳/۵۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۲]

## ابو الحسین المعزلی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن طیب، ابو الحسین، بصری، معتزلی ہیں، اصولی، منظم، اور معتزلہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ ابن خلکان نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، مہارت پر مشکوہ، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، وہ تمام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی ذکاوت اور دیانت داری میں بدعت کے باوجود مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ بصرہ میں ولادت ہوئی، بغداد میں سکونت پذیر رہے، اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصفح الأدلة"، اور "غرد الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات الذہب ۳/۴۵۹؛ وفیات لا عیان ۱/۶۰۹؛ نجوم

الزہرہ ۵/۳۸؛ معجم المؤلفین ۱۱/۴۰؛ لا غلام ۷/۱۶۱]

### ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

### ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابوداؤد

تراجم فقہاء

ابوسلیمان الجوزجانی

ابوداؤد:

کے آخر عبدالخلافت میں مدینہ میں وفات پائی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

[اسد الغابہ ۱/ ۷۷: الاستیعاب ۱/ ۸۳: الاصابہ ۱/ ۱۵]

ابوالدرداء (؟-۳۲ھ)

ابوالسعود (۸۹۸-۹۸۲ھ)

یہ عویم بن مالک بن قیس بن امیہ، ابودرداء انصاری ہیں، بختریت میں سے ہیں، صحابی تھے، بعثت نبوی سے قبل دوحہ میں کے تاجر تھے، اور اسلام لانے کے بعد شجاعت و عبادت میں شہرت پائی۔ حضرت عمر بن خطاب کے حکم سے حضرت معاویہ نے ان کو دمشق کا قاضی مقرر کیا، اور یہی وہاں کے سب سے پہلے قاضی ہیں۔ ابن الجزری نے کہا: علماء و حکماء میں سے تھے، عہد نبوت میں بلا اختلاف پورا قرآن حفظ کرنے والوں میں ایک یہ بھی ہیں۔ کتب حدیث میں ان سے ۱۷۹ احادیث مروی ہیں۔

یہ محمد بن محمد بن مصطفیٰ عمادی، ابوالسعود ہیں، حنفی فقیہ، اصولی، مفسر، اور شاعر ہیں، قسطنطنیہ کے قریب ایک مقام پر ولادت ہوئی، عربی، فارسی اور ترکی زبانوں سے واقف تھے، مختلف شہروں میں پڑھا پڑھایا، ”بروسہ“، پھر قسطنطنیہ، پھر روم اہلی کے قاضی مقرر ہوئے، اور ۹۵۲ھ میں منصب افتاء بھی انہی کے سپرد ہو گیا، اپنے زمانہ کے علماء حنفیہ کی ریاست انہی پر ختم ہوئی، بڑے حاضر دماغ اور پر جستہ کو تھے۔ بعض تصانیف: ”یوشاد العقل السليم الى مزايها الكتاب الكريم“ تفسیر قرآن میں، ”تہافت الامجاد“ فقہ حنفی کی فروعات میں، ”تحفة الطلاب“، اور ”رسالة في المسح على الخفين“۔

[الاستیعاب ۳/ ۱۲۲: الاصابہ ۳/ ۳۵: اسد الغابہ ۳/ ۱۵۹]

لاعلام ۵/ ۲۸۱]

ابورافع (؟-۳۵ھ)

[الغناء لابیہ ۱/ ۸: شذرات الذهب ۸/ ۳۹۸: الاعلام ۷/ ۲۸۸: معجم المؤلفين ۱۱/ ۳۰۱: الھد المنظوم فی ذکر افاضل الروم بپامش و غیات لا عیان ۲/ ۲۸۴ اور اس کے بعد کے صفحات]

نام اسلم ہے، رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام تھے، کنیت ابورافع ہے، اور کنیت ہی ان کے نام پر غالب ہے، اور ان کے نام کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول: اسلم ہے، اور یہی سب سے مشہور قول ہے، دوسرا قول: ابراہیم ہے، تیسرا قول: ہرمز ہے۔ واللہ اعلم۔ نسلاً قبلی تھے، حضرت عباس بن عبدالمطلب کے غلام تھے، انہوں نے ان کو رسول اللہ ﷺ کو بیہ کر دیا تھا۔ ابورافع نے حضرت عباس کے اسلام لانے کی خوش خبری جب رسول اللہ ﷺ کو سنائی تو آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا۔

ابوسعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابورافع اُحد اور بحد کی جنگوں میں شریک رہے، اور حضرت عثمان

ابوسلیمان الجوزجانی (؟-۲۰۰ھ کے بعد)

یہ موسیٰ بن سلیمان، ابوسلیمان جوزجانی پھر بغدادی، حنفی ہیں، اصلاً ”جوزجان“ کے ہیں، جو افغانستان میں ضلع بلخ کا ایک گاؤں ہے، فقیہ تھے، امام محمد بن الحسن کی صحبت میں رہے، اور ان ہی سے فقہ کا

ابو سہل

تراجم فقہاء

ابو علی السنجی

علم حاصل کیا، مامون نے ان کو قضاء کی پیشکش کی تو انہوں نے کہا: امیر المؤمنین! قضاء سے متعلق اللہ کے حقوق کا تحفظ کیجئے، اور مجھ جیسے کو اپنی امانت نہ سونپئے کیونکہ بخدا غصہ کے معاملہ میں مجھ پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا، اس لئے مجھے پسند نہیں کہ اللہ کے بندوں کے مسائل کا فیصلہ کروں، یہ سن کر مامون نے ان کو چھوڑ دیا۔

بعض تصانیف: "السیر الصغیر"، "الصلاة"، "الزہد"، "نواہد الفتاویٰ" فروغ حنفیہ میں۔

[الجوہر المفید ۱۸۶/۲؛ معجم المؤلفین ۳۹/۳؛ النوائد ۲۱۶/۲؛ الاعلام ۲/۸؛ تاریخ التراجم ۴۲/۲]

ابو سہل (۱۸۹ھ سے قبل باحیات تھے)

یہ موسیٰ بن نصیر یا ابن نصر رازی، ابو سہل ہیں، فقیہ ابو محمد بن الحسن شیبانی کے تلامذہ میں سے تھے۔ ان سے ابو علی دقاق اور ابو سعید مدنی نے فقہ کا علم حاصل کیا، اور انہوں نے عبد الرحمن بن مغراء ابو زبیر سے حدیث کی روایت کی۔ عبد الرحمن بن مغراء سے روایت کرنے والے آخری شخص یہی ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الشفعة"، "کتاب المختار ج" جو اپنے موضوع پر انوکھی کتاب ہے۔

[الجوہر المفید ۱۸۸/۲؛ تاریخ التراجم ۴۲/۲؛ النوائد ۲۱۶/۲؛ معجم المؤلفین ۳۹/۳]

ابو طالب (؟ - ۲۴۴ھ)

یہ احمد بن حمید، ابو طالب مہکاتی ہیں، انہوں نے امام احمد سے بہت سے مسائل نقل کئے ہیں، امام احمد ان کا اکرام و احترام کرتے تھے۔ ان سے ابو محمد نوزان اور زکریا بن یحییٰ وغیرہ نے روایت کی

ہے۔ ابو بکر خلال نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے: قدیم زمانہ سے وفات تک امام احمد کی صحبت میں رہے۔  
نیک شخص اور فاق مست فقیر تھے، تو ابو عبد اللہ نے ان کو قناعت اور ممانے کی تعلیم دی۔

[طبقات ابن ابی شیبہ ۱/۳۹۰؛ مناقب امام احمد بن حنبل ۵۰۶]

ابو طلحہ (۳۶ ق ۵ - ۳۴ھ)

یہ زید بن سل بن اسود بن حزام نجاری انساری صحابی ہیں، زمانہ جاہلیت اور اسلام دونوں میں ان کا شمار بہادر تیر اندازوں میں تھا۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، اسلام آنے کے بعد اس کے زہد دست حامی ہونے، بیعت عقبہ، غزوہ بدر، احد، خندق اور دوسرے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ سے کئی احادیث روایت کی ہیں۔ ان سے ان کے پروردگار انس بن مالک، عبد اللہ بن عباس اور ان کے بیٹے عبد اللہ وغیرہ نے روایت کی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

[تہذیب ابن عساکر ۶/۳۴؛ صفحہ الصلوٰۃ ۱/۱۹۰؛ الاستیعاب ۵۵۳/۲؛ الاعلام ۴۷/۳]

ابو عبیدہ بن الجراح:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو عبیدہ القاسم بن سلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو علی السنجی (؟ - ۳۲۷ھ اور ایک قول ۳۳۰ھ)

یہ حسین بن شعیب بن محمد، ہونلی بنی ثنائی ہیں، اپنے دور میں شہر

## ابو الفضل الموصلی

## تراجم فقہاء

## ابی بن کعب

”مرو“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”سج“ کی طرف ہے جو ”مرو“ کا ایک گاؤں ہے۔ ابو بکر قتال مروزی اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے خراسان میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح التلخیص“ لابی العباس بن القاس، کتاب ”المجموع“، ”شرح مختصر المزنی“، ”شرح الفروع“، لابن حداد ہیں، یہ سب کتابیں فروع فقہ شافعی میں ہیں، اور انہوں نے مسند شافعی کو جمع کیا تھا۔

[وفیات لأعیان ۴۰۱/۲؛ طبقات الشافعیہ لابن بدیع اللہ ص ۳۸؛ لا غلام ۲۵۸/۲؛ معجم المؤلفین ۱۱/۳؛ تہذیب لآباء والمغات ۲۶۱/۲]

## ابو الفضل الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

## ابو قلابہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

## ابو اللیث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

## ابو مسعود (؟ - ۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انساری ہیں، قبیلہ خزرج کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود ہداری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہونے کی وجہ سے ان کو ہداری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

ہوئے، غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ اکثر کے نزدیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو ہداری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کوفہ بھی آئے تھے، اور وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؑ نے ”مطہین“ کی طرف جاتے وقت ان کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[الاصابہ ۲۹۰/۲؛ الاستیعاب ۳/۳؛ طبقات ابن سعد ۱۰۷/۳؛ لا غلام ۵/۳؛ تہذیب المعجم ۱/۳؛ ۲۴۶/۲]

## ابو موسیٰ الشعمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابو نصر بن الصبائغ:

دیکھئے: ابن الصبائغ۔

## ابو ہریرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابو یعلیٰ انقرء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

## ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابی بن کعب (؟ - ۲۱ھ)

یہ ابی بن کعب بن قیس بن عبید، ابو المندر ہیں، قبیلہ خزرج کی شاخ بنو نجار میں سے تھے، انساری صحابی ہیں، کاتبین وحی میں سے ہیں،

لائق تاسی

تراجم فقہاء

لائق زہری

بدر، أحد، خندق اور ویرے تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عہد رسالت میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین وغیرہ میں ان سے ۱۶۴ احادیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت ابنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان موافقہ کرینی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”انرا ائمتی ابی بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری ابنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۴۹؛ طبقات ابن سعد ۳/۴۹۸؛ لائق غلام ۱/۷۸]

لائق تاسی (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبدالستار تاسی ہیں، فقیہ، شاعر اور فاضل کے مفتی تھے۔ ولادت و وفات قم میں ہی ہوئی۔ فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح مجلة الاحکام الشرعية“ جو کتاب الہیہ سے دفعہ ۱۷۲ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحبزادے محمد طاہر نے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الاجوبة النفاة فی حکم ما اندوس من المقابر والمساجد والمدارس“۔

[لائق غلام ۲/۴۹۸؛ معجم المؤلفین ۳/۹۷]

لائق شرم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

لائق زہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، شافعی ہیں، ابن القاص سے معروف ہیں، فقیہ تھے، ابو العباس بن مرتب سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان سے اہل طبرستان نے فقہ کا علم حاصل کیا۔ ابن السمعی نے کہا ہے: تاس دو ہے جو وہ عطا کئے اور قصے بیان کرے، ان کے والد تاس سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بلاد دہلم میں گئے، اور جہاد کی ترغیب میں لوگوں کو اخبار اور قصے سنائے، پھر بلاد روم میں غازی بن کر آئے، وہیں قصے سنا رہے تھے کہ ان پر وحد اور خشیت جاری ہوئی اور وفات ہوئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”التلخیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”آداب القاضی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”الفتاویٰ“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۳۹؛ لائق غلام ۱/۸۶؛ معجم المؤلفین ۱/۴۹۸؛ تہذیب الاسماء والمغات ۲/۲۵۲؛ معجم المطبوعات ص ۷۹]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

لائق رموی (؟-۹۳۱ھ)

شاید یہ عرفہ بن محمد رموی، زین الدین دمشقی، شافعی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیة علی نرہة النظار“، اور ”شرح منظومة الوهاب للرمزی“ حساب میں۔

[معجم المؤلفین ۶/۴۷۹؛ ہدیۃ العارفین ۱/۶۶۳]

لائق زہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

اسحاق بن راہویہ

تراجم فقہاء

امام الحرمین

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبدالرحیم بن حسن بن علی، ابو محمد اسنوی، شافعی، جمال الدین ہیں، فقیہ، اصولی، مفسر اور مؤرخ تھے۔ نجد مصر کے علاقہ "إسنا" میں پیدا ہوئے، ۷۲۱ھ میں قاہرہ آ گئے۔ حدیث سنی، مختلف علوم میں مشغول رہے۔ انہوں نے زکوا فی سبأ طبعی، سبکی، ابو قز وینی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، شافعیہ کی ریاست انہیں پر متم ہوئی۔ احتساب کے ذمہ دار بنے، مختلف کام کئے، کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروضة" فقہ میں، "الاشیاء والنظائر"، "الہدایۃ الی نوحام الکفایۃ"، "طراز المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الجواهر المضیۃ فی شرح المقدمة الرحبہ"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳؛ البدر النالغ ۱/۵۲؛ الدرر

الکامنہ ۲/۳۵۳؛ لا ۳/۱۱۹؛ معجم المؤلفین ۵/۲۰۳]

اشہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

اصبغ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ محمد بن امامہ بن عبدالملک، افضل الدین خونجی، شافعی، ابو عبداللہ ہیں، حکیم، منطقی، طبیب تھے، شرعی علوم میں ماہر تھے، علوم اوائل میں اس قدر آ گئے تھے کہ اس کی سربراہی میں یکمائے روزگار تھے، مصر اور مضافات مصر کے قاضی رہے، فتویٰ دیا، اور قاہرہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الموجز"، "الأسرار"، "مختصر نہایۃ الامل فی الجمل"، "مقالة فی الحدود والرسوم"، اور "ادوار الحمیات"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۳۳؛ شذرات الذہب ۵/۲۳۶؛ معجم المؤلفین ۱۴/۷۳؛ ہدیۃ العارفین ۲/۱۲۳]

امام الحرمین (۳۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبدالملک بن عبداللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں، ضیاء الدین لقب، امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شوافع میں بڑے بڑے علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوینی" میں پیدا ہوئے، ان کی امامت اور وسعت علم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق و تدقیق میں آ گئے بڑے بڑے گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ اور مدینہ کی مجاورت کی اور مدرسہ برفوٹی نویسی کا کام کرتے رہے اور مذہب کے تمام طریقوں پر عمل پیرا رہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔ مدرسہ نظامیہ شہر خیسا پور کے خطیب رہے، "وقوف" ان کے حوالے تھا، تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "نہایۃ المطلب فی درایۃ المذہب" فقہ شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" دونوں اصول دین میں، اور "البرہان" اصول فقہ میں۔

اُم ہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیات لأعیان ۳۴۱/۳: طبقات الشافعیہ ۳۴۹/۳]

[لأعلام ۳۰۶/۴]

اُم ہانی:

ب

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۷۷ میں گزر چکے۔

انس بن مالک:

البارقی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۷۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گزر چکے۔

الاوزاعی:

الہاجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گزر چکے۔

ایاس بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقلانی:

یہ ایاس بن سلمہ بن اکوٹ اسلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مہدی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور عمار بن یاسر کے ایک لڑکے سے روایت کی ہے۔ اور خود ان سے ان کے دو بیٹوں سعید و محمد، عکرمہ بن عمار، اور عمر بن راشد وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۲ میں گزر چکے۔

ابن مصعب، مجلی اور نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، ثقہ تھے، ان کی بہت سی احادیث ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

البخاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعذیب ۳۸۸/۱: شذرات الذہب ۱۵۶/۱]

[طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

البرکوی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن بیر علی، مکی المدین برکوی، برومی، حنفی ہیں، فقیہ، محدث، مفسر، واعظ، نحوی تھے، ان کے علاوہ علوم میں بھی دسترس تھی۔ تصبہ ”برکی“ میں ایک مدرسہ کی بنیاد رکھی، جس میں مدرسین ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی وعظ کہتے، اس طرح ان کے درس وعظ سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”بغداد الہالکین فی عدم جواز الأجزاء



البرہان المحکم

تراجم فقہاء

بلال بن الحارث

بالأجرة“ فقہ میں، ”ایفاظ النامین وإلہام القاصرین“،  
”حاشیہ شرح الوقایہ لصدور الشریعہ“، اور ”ذخیر  
المتاہلین والنساء فی تعریف الأظہار والدعاء“۔  
[معجم المؤلفین ۹/۲۲۴؛ المجموعون فی لإسلام ۷/۳۷۷؛ ہدیۃ  
العاریفین ۲/۲۵۲]

البرہان المحکم (؟-۹۵۶ھ)

یہ امام بن محمد بن احمد بن علی ہیں، حنفی فقیہ، حلب کے باشندے  
تھے، وہیں فقہ کا علم حاصل کیا، وہاں سے مصر گئے، اور وہاں کے علماء  
سے حدیث، تفسیر، اصول اور فروع کی تعلیم حاصل کی، پھر بلادِ رم  
گئے، جامع سلطان محمد کے امام و خطیب ہو گئے، اور دارِ افتراء میں  
مدرس رہے۔

بعض تصانیف: ”ملتقى الأبحر“، ”تحفة الأخیار علی الدر  
المختار شرح تنویر الأبصار“، ”غنیۃ المتملی فی شرح  
منہ المصلی“، ”تلخیص الفتاوی التاتارخانیہ“،  
اور ”تلخیص القاموس المحيط“۔  
[شذرات الذہب ۸/۳۰۸؛ الکواکب السائرة ۲/۷۷؛ معجم  
المؤلفین ۱/۸۰؛ لا غلام ۱/۶۳؛ المتحلیات العمانیہ ص ۲۹۵]

البرہان بن جماعہ:

دیکھئے ابن جماعہ۔

البساطی (۷۶۰-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ ہیں بساطی سے معروف ہیں،  
ان کی نسبت ”بساط“ کی طرف ہے جو مصر کے مغربی علاقے کا ایک  
گاؤں ہے، قاہرہ میں وفات پائی۔ مالکی فقیہ اور قاضی تھے، قاہرہ منتقل

ہو گئے، فقہ کا علم حاصل کیا، اور مشہور ہوئے۔ عزالدین بن جماعہ، اور  
شیخ قمبر عجی کی مصاحبت اختیار کی، ان کے ہاتھ پر بہت سے لوگ  
فارش ہوئے۔ ان سے تحصیلِ علم کے لئے ہر مسلک اور گروہ کے علماء  
کی بھیجتی ہوتی تھی۔ دیا مصر میں مالکیہ کے قاضی ہوئے، اور شوشیہ اور  
صاحبہ وغیرہ اس میں فقہ کے مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المغنی“ فقہ میں، ”شفاء الغلیل فی  
(شرح) مختصر الشیخ خلیل“، اور ”حاشیہ علی المطول“۔  
[اضواء الملاح ۷/۵؛ شذرات الذہب ۷/۲۳۵؛ لا غلام  
لررکلی ۶/۲۲۸]

المغوی:

ان کے حالات ج اس ۳۵۳ میں لزر چکے۔

بلال بن الحارث (؟-۶۰ھ)

یہ بلال بن حارث بن عاصم بن سعید مزی، ابو عبد الرحمن ہیں،  
یہاں صحابی اور اہل مدینہ میں سے ہیں۔ ۵۵ھ میں اسلام لائے،  
حنسور <sup>مکینہ</sup> نے دہری عقیقہ کو دے دیا تھا، فتح مکہ کے موقع پر  
قبیلہ ”مزینہ“ کا جھنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا۔ مدینہ سے باہر رہتے  
تھے، پھر بصرہ منتقل ہو گئے۔ عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کے ساتھ  
فریقہ کی جنگ میں شریک ہوئے، اس دن بھی ”مزینہ“ کا جھنڈا ان  
ہی کے پاس تھا۔ ان سے ان کے بیٹے حارث اور علقمہ بن وقاص نے  
روایت کی، اور ۸۰ سال کی عمر میں حضرت معاویہ کی خلافت کے  
آخر میں وصال ہوا۔

[اصابہ ۱/۱۶۳؛ اسد الغابہ ۱/۲۰۵؛ طبقات ابن سعد  
۱/۲۷۲؛ لا غلام ۲/۳۹۶]

البلقینی

تراجم فقہاء

الترمذی

البلقینی:

بہز بن حکیم (؟-۹۱ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

البنانی (۱۱۳۳-۱۱۹۴ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی تھے، بعض علوم میں ماہر تھے، وہ شہر "ناس" میں خطیب تھے۔

بعض تصانیف: "الفتح الربانی" جو "شرح الزرقانی علی متن خلیل" پر حاشیہ ہے اور فقہ مالکی میں ہے، "حاشیہ علی شرح السنوسی"، اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں ہیں۔

[معجم المؤلفین ۲۲۱/۹؛ الاعلام ۳۲۳/۶؛ بدیع الحارثین

۳۲۲/۲]

الہندی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن ثابت، ابو نصر، ہندی، شافعی ہیں، مکہ میں مقیم تھے، اور "فقہ حرم" سے معروف تھے، کبار فقہاء شافعیہ میں ہیں۔ ان کی ولادت بغداد سے قریب "بندنج" میں ہوئی، اور وفات یمن کے "ذی الذبتین" نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے حافظ اسماعیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الجامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فروع فقہ شافعی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۸۵/۳؛ طبقات الشافعیۃ لابن ہدایت اللہ

۶۵/۶؛ معجم المؤلفین ۸۹/۱۲؛ الاعلام ۳۵۵/۷]

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

الترمذی (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزی، ترمذی ہیں، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، ادیب اور شاعر ہیں، جو اپنی ہی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں شباب اللہ بن احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزلی وغیرہ

حمیم الداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ شیخ عامر شبراوی، شیخ عبد الجواد اور جنبلہ طلی وغیرہ سے حدیث لی، اور انجانی ورجہ صاحب فضل و کمال بن کر اپنے شہر واپس ہوئے۔

بعض تصانیف: "شرح الوحیۃ" اثر انش میں، "ضوء الإنسان فی تفصیل الإنسان"، "القیۃ فی النحو"، اور "منظومۃ فی المنسوخات"۔

[خلاصہ لائبریری: ۳۷۵/۳؛ معجم المؤلفین: ۸۷/۱۰؛ لایبلام

[۳۲/۷]

اتحانوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گزر چکے۔

ش

الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم الداری (؟-۴۰ھ)

یہ حمیم بن اوس بن حارثہ بن سود الداری، ابورقیہ، صحابی ہیں۔ قبیلہ "لخم" کی شاخ "دار بن ہانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ کے راہب اور اہل فلسطین کے بڑے عابد تھے۔ ۹ھ میں اسلام لائے، مروی ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیا تھا۔ اور مروی ہے کہ انہوں نے ایک ہزار درہم کی ایک چادر خریدی جس کو زیبتن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے، یہ چادر اس رات میں پہنا کرتے جس کے شب قدر ہونے کی امید ہوتی، اور اس رات وہ نماز صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے پہلے حضرت حمیم داری نے لوگوں کے سامنے وعظ کیا، انہوں نے عبد اللہ بن وہب، سلیمان بن عامر اور عطاء بن یزید لیثی وغیرہ سے روایت کی، اور خود نبی کریم ﷺ سے انہوں نے "جسارہ" و ملی حدیث کو روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا، بخاری و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[لاستیعاب ۱/۹۳؛ اسد الغابہ ۱/۲۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۴۳/۳؛ تہذیب ابجد ۱/۵۱۱؛ لایبلام ۷/۷۱]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، علماء و سرداران قریش

## الجصاص

## تراجم فقہاء

## حدیفہ

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیقؓ سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لو کان الشیخ ابو بکر حیا فقلنا فیہم لشفعناہ“ (اگر آپ کے والد زندہ ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس آتے تو ہم ان کی -فارشان لیتے-)۔ معلم کارسول اللہ ﷺ پر ایک احسان تھا، وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا، تبھی سے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبیر صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ احادیث ہیں۔

دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: میرے دل میں ان کے بارے میں کچھ ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا: میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ جعفر بن محمد آپ کے نزدیک کیسے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: ثقہ ہیں، یہ ان دونوں کے درمیان ایک ناظرہ کا واقعہ ہے۔ ابن ابی حاتم نے اپنے والد کے خواہ سے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کہا ہے: ثقہ، نظم اور فضل میں وہ سادات اہل بیت میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۲/۱۰۳: تہذیب الاسماء والاعقاب ج ۱/۱۴۹]

[الاصول ج ۲/۲۲۵: الاعلام ج ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ج ۱/۴۷۱]

[الاستیعاب ج ۱/۲۳۲: تہذیب المعجم ج ۲/۶۳]

# ح

## الجصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

## الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

## الحاکم الشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

## الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

## حدیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

یہ جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صادق“ لقب ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد، مافع، عطاء، محمد بن مذکور اور زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن اسحاق، یحییٰ النساری، امام مالک، سفیان ثوری و سفیان بن عیینہ، شعبہ اور یحییٰ قطان نے روایت کی۔ مصعب زہیری نے کہا ہے: امام مالک کسی دوسرے کو ملائے بغیر ان سے روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ ابن مدینی نے کہا: یحییٰ بن سعید (قطان) سے ان کے تعلق

الحسن البصری

تراجم فقہاء

غیب بن عدی

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

الحسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

ہیں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب کی شہادت ہوئی تو طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں آئیں، بیعت کرنے والی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں)، غزوہ احد میں شریک ہوئیں، پیاسوں کو پانی پلاتیں، زخمیوں کو منتقل کرتیں اور ان کا علاج کرتیں۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے ان کے بیٹے عمران بن طلحہ نے روایت کیا ہے۔

[أسماء الغابة ۵/۲۲۸: ۴ ص ۲۷۵/۴: الاستیعاب ۴/۱۸۳: تہذیب الأسماء والمقات ۲/۳۳۹]

حکیم بن حزام (؟-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد، ابو خالد، صحابی، قرشی ہیں، ام المؤمنین حضرت خدیجہ کے بھتیجہ ہیں، ”فاز“ کی جنگ میں شریک ہوئے، بعثت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دوست رہے۔ انہوں نے دور جاہلیت میں سوغایم آزاد کئے، اور سواہنت لد سے ہوئے خیرات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت و اسلام دونوں میں سرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کتب حدیث میں ان کی ۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب التہذیب ۲/۳۷۷: ۴ ص ۲۷۵/۴: الاستیعاب ۴/۳۶۲: اسماء الغابة ۲/۳۰: شذرات الذهب ۱/۶۰: لأعلام ۲/۲۹۸]

المخلوئی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

حمزہ (؟-؟)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المؤمنین حضرت زینب کی بھینس

غیب بن عدی (؟-۳۳ھ)

یہ غیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، واقعہ ”رجع“ کے موقع پر سات صحابہ کے ساتھ امیر ہو گئے، بن میں پانچ شہید کر دیے گئے، جب کہ غیب اور زید بن حنیہ کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے ان دونوں حضرات کو لاکر مکہ میں فروخت کر دیا۔ حضرت غیب کو حرم سے باہر لایا گیا تاکہ قتل کر دیا جائے، تو انہوں نے کہا: مجھے دو رکعت نماز پڑھنے دو، پھر انہوں نے یہ دعا فرمائی: ”اللهم احصهم عددا، واقلهم بلدا، ولا تبق منهم أحدا“ (خدا! انہیں گنتی کر، اور ان کا ملک کم کر، اور ان میں سے کوئی ایک نہ بچ کر رہے!)

الخزقي

تراجم فقہاء

خواہر زادہ

نہیں گن گن کر الگ الگ، ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑ۔

شذرات الذہب ۳/۱۱۳

[اسد الغابۃ ۲/۱۰۳؛ الاستیعاب ۲/۴۴۰؛ الاصابۃ ۱/۸۷؛ ۵۴

طبقات ابن سعد ۲/۵۵]

الخطیب اشرفی: اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

الخزقي:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

الخزقي:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۱۲۸۳ھ اور ایک قول ۱۲۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، حنفی ہیں، خواہر زادہ

سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ اور نحوی تھے، ماہر اور انہر کے حنفی کے شیخ تھے۔

ان کی ولادت و وفات بخارا میں ہوئی۔ صاحب فضل تھے، ان کا

رتبان حدیث اور محدثین کی طرف تھا، بہت کچھ احادیث سنیں اور

اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ابو حنیفہ میں

”مرہ“ کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“ ۱۵ جلدوں میں، ”شرح الجامع

الکبیر للشیخانی“، ”شرح مختصر القلوری“، اور ”التجنیس“

فقہ میں۔

[الجوہر النہی ۲/۴۹۴؛ الفوائد ۱/۱۶۳؛ لا علام ۶/۳۳۲؛

معجم المؤرخین ۹/۴۵۳؛ تاریخ التراجم ۶/۴۶]

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغدادی سے مشہور

ہیں۔ بغداد میں ولادت و وفات ہوئی، مشہور حنفی، مؤرخ ہیں، حنفی

المسک تھے، پھر شافعی المسک ہو گئے، اور امام احمد کے اصحاب پر نقد

وقدح کرتے تھے۔ بصرہ، نیمسا پور، صہبان، ہمدان، شام اور قازکا

سفر کیا، درب ریحان میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا

گیا۔ شیخ ابو حامد اسفرائینی کے تلامذہ میں سے ابو طالب طبری وغیرہ

سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قضا فی سے مکہ میں حدیث سنی،

اور خود ان سے ان کے مشائخ ابو بکر برکانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ

نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: ”تاریخ بغداد“، ”الکفایۃ فی علم الروایۃ“،

اور ”الفوائد المتخبة“۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۱۲؛ المبدیۃ والنبایۃ ۱۲/۱۰۱؛

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: اگر داؤد گزشتہ قوموں میں ہو۔ تے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو بیان کرتے۔ اپنے زمانہ کے امراء و علماء کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔

[وفیات الاعیان ۲/۲۹۲: الجواهر المفصیہ ۱/۲۳۹: تاریخ بغداد ۸/۳۲۷: لا غلام ۳/۱۱: حلیہ لا ولیاء ۷/۳۳۵]

و

الدارقطنی (۳۰۶-۳۸۵ھ)

یہ نعلی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، دارقطنی ہیں۔ بغداد کے ایک محلہ ”دارقطن“ سے منسوب ہیں۔ بڑے نام محدث حافظ، فقیہ و قاری ہیں۔ بغداد، کوفہ، بصرہ اور واسط میں ابو القاسم بغوی اور بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، اور معروف کوفی کے پڑھوں میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: ”کتاب السنن“، ”العلل الواردة فی الاحادیث النبویہ“، ”المجتبی من السنن الماثورة“، اور ”المختلف والمؤتلف“ اسما، رجال میں۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۸۶: معجم

المؤلفین ۷/۱۵۷: لا غلام ۵/۱۳۰]

الدرریر:

ان کے حالات ۳۳۳ میں گزر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ۳۶۳ میں گزر چکے۔

داؤد الطائی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ داؤد بن نصیر یا نصر، ابو سلیمان، طائی، کوفی ہیں، فقیہ، محدث اور صوفی ہیں، علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، شہابی اور خلوت نشینی کو ترجیح دی۔ اصلاً خراسان کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبد الملک بن مہر، حبیب بن ابو عمرو اور سلیمان احمش سے حدیث سنی، اور خود ان سے اسماعیل بن علیہ، مصعب بن مقدم اور ابو نعیم فضل بن دکین وغیرہ نے روایت کی۔ ان

رائع بن خدیج

تراجم فقہاء

الترجاج

الربہونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

۱

ز

رائع بن خدیج (۱۲ ق ھ - ۷۴ ھ)

یہ رائع بن خدیج بن رائع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، بوی، حارثی، صحابی ہیں، غزوہ احد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ اور ظہیر بن رائع سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، ان کے بیٹے رفاع، سائب بن یزید اور سعید بن مسیب وغیرہ نے روایت کی۔

الزہد البخاری:

دیکھئے: محمد بن عبد الرحمن۔

الترجاج (۲۳۱-۳۱۱ ھ)

یہ ابو انیم بن محمد بن سری بن سہل، ابو اسحاق، نحوی، لغوی، مفسر ہیں، مہرہ کے قدیم ترین مٹا گرد تھے۔ ابن خلکان نے کہا ہے: صاحب علم و ادب اور پختہ دین دار تھے مہرہ اور ثعلب سے علم ادب سیکھا۔ شیعہ تراش تھے، اس کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے، قائم ساجد پیشہ سے منسوب ہوئے۔ وزیر عبید اللہ بن سلیمان کے خاص صہب صحاب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قائم کو ادب کی تعلیم دی، اور جب قائم کو وزارت ملی تو انہوں نے اپنے طور پر ترجمان کو بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاشتقاق"، "خلق الإنسان"، "بور الأعمالی"۔

[وفیات الأعیان ۱ ص ۱۳۰: شذرات الذهب ۲ ص ۵۹۲: لا علام ۱ ص ۳۳۳: مجمع الموفین ۱ ص ۳۳۳]

الرائعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گزر چکے۔

الربلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔



زر بن حمیش

تراجم فقہاء

زید بن الدثنہ

زر بن حمیش (؟-۸۳ھ)

فی احکام التوکید، ”ور نہایۃ التعلیل فی أسرار التزیل“  
تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳۳: معجم المؤلفین ۲/۲۰۹؛  
لا غلام ۴/۳۲۵: شذرات الذہب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدثنہ (؟-۸۳ھ)

یہ زید بن دثنہ بن معاویہ بن عبید بن عامر، انصاری، خزرجی، صحابی ہیں، غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو عامر بن ثابت اور غیب بن عدی کے سر یہ میں بھیجا تھا۔ غزوہ رجب کے موقع پر مشرکین نے ان کو غیب بن عدی کے ساتھ امیر بنالیا۔ مکہ میں ان کو حفوا بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تا کہ وہ ان کو اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا چاہا تو ہوسنیان نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد تمہاری جگہ ہوں اور ان کی گردن مار دی جائے، اور تم اپنے گھر والوں میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: ”واللہ ما أحب أن محمداً الآن فی مکانہ الذی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤذیہ وأنی جالس فی اہلی“ (خدا کی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ کو اس وقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کانٹا بھی چبھ جائے، ان کو تکلیف ہو، اور میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ہوسنیان نے

یہ زر بن حمیش بن حباشہ بن اوس بن بلال، اسدی، ابو مریم ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔ انہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا، لیکن رسول اللہ ﷺ کے دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عالم قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت عمر، عثمان، علی اور ابو ذر وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ام ایمن نخعی، عامر بن بہلول، عدی بن ثابت اور شعبی نے روایت کی۔ ابن معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۳۲۱: اسد الغابۃ ۲/۲۰۹: الاصابۃ ۱/۵۷۷: لا غلام ۴/۳۲۳: تہذیب المعجم ۳/۳۲۱: المغاتی ۱/۱۹۶]

الزکشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

الزماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (زما اور لام کے فتح اور میم کے سکون کے ساتھ، غوطہ دشت کے ایک گاؤں زماکان سے منسوب ہیں)، مہاک (پھلی فروش) شافعی، ابو محمد کمال الدین، ابو المکارم ہیں، عالم و ادیب تھے، مختلف علم میں نمایاں مقام رکھتے تھے، ”صرحہ“ کے تاضی رہے، اور ہلبک میں درس دیا۔ بعض تصانیف: ”التبیان فی علم البیان“، ”المنہج المفید

الزبیلی

تراجم فقہاء

سلمان الفارسی

کہا: ”ما رأیت أحداً من الناس يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمداً“ (محمد کے ساتھی جس قدر محمد سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

العبر والمقابلة، بور ”ذخائر الثار في أخبار السيد المختار“  
صلى الله عليه وسلم۔  
[الجوہر المضيہ ۱۱۹/۲: معجم المؤلفین ۱۱/۳۲۲: ہدیۃ العارفین  
۱۰۶/۲: تاریخ التراجم ۵۷]

[الاصابہ ۵۶۵/۱: أسد الغابۃ ۳۲۹/۲: الاستیعاب ۵۵۳/۲:  
طبقات ابن سعد ۵۵/۲]

مخون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

الزبیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد الفتازانی: دیکھئے: الفتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن ہبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن السیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

الجاوندی (؟-۶۰۰ اور ایک قول ۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیفور، سراج الدین، ابو حابر،  
جاوندی، حنفی ہیں، فقیہ، مفسر، انفس و حساب کے ماہر تھے۔  
بعض تصانیف: ”السراجیۃ“، ”انفس میں“، ”التجسس“ حساب  
میں، ”عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی“، ”رسالة فی

سلمان الفارسی (؟-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن الامام اور سلمان الخیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے،  
فارس میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصلاً ”راہر مرز“ اور بقول

## السمرقندی

## تراجم فقہاء

## الشریعی

بعض اصفہان کے ہیں، ان کے والد رئیس تھے، وہ ہدایت کی تلاش میں نکلے، بعض علماء نساری کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے اشارہ سے شرب نکل آئے، امیر ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ تشریف لائے تو حضرت سلمان مشرف بہ اسلام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا۔ ذی رائے تھے۔ انہی کے مشورہ سے خندق کھودی گئی، پھر غزوہ وات اور بعض فتوحات میں شریک ہوئے، مدائن کے امیر بنے اور وفات تک رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زائد تھی، لیکن ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زائد نہ تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳۴/۲؛ لا ملام ۱۶۹/۳؛ اسد الغابہ ۳۲۸/۲]

## السیوطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۹ میں گزر چکے۔

# ش

## السمرقندی: دیکھئے: ابواللیث:

## الشاطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۶ میں گزر چکے۔

## الشافعی:

## السندی (؟-۱۱۳۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن عبدالبہادی سندھی، ابو الحسن ہیں، حنفی فقیہ، حدیث، تفسیر، اور عربی زبان کے عالم تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی۔ سفر کر کے حرمین آئے، اور وہاں کے بہت سے مشائخ مثلاً اسید محمد برزنجی اور ملا احمد انیم کو رانی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ حرم نبوی شریف میں درس دیا، ان کا فضل و کمال، ذہانت اور تقویٰ و صلاح معروف تھا۔ بابل و غیرہ وہاں آنے والوں سے حدیث سنی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

## الشراملسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

## الشریعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح مسند الإمام أحمد بن حنبل"، نیز

الشربلائی

تراجم فقہاء

شیبان

الشربلائی:

الشربانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

الشریف الارموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الارموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی عجمی، جمال اللہ بن شنشوری، ازبیری ہیں، ماہر فرائض، محدث، فقہاء ثنائیہ میں سے تھے۔ جامع ازبیر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی فہستہ شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شرح:

شریک النحوی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیۃ الراغب فی شرح مرشد الطالب"، اور "الفوائد الشنشوریۃ فی شرح المنظومة الرحبہ"۔

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نحوی، کوفی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، اندامِ اعلام میں سے ہیں، اپنی زبردست ذہانت اور حاضر جوابی میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر معزول کر دیا، مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی نے معزول کر دیا، انصاف پر ور قاضی تھے۔ ابو صحر، زیاد بن ملاق اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق الاذرق نے لکھا ہے کہ انہوں نے ان سے نو ہزار احادیث لی ہیں۔ اور ابن مبارک نے کہا: وہ اپنے شہر کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[معجم المؤرخین ۶/۱۲۸: لا اعلام ۴/۲۷۳]

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۱۳: وفیات لاعیان ۲/۱۶۹: لا اعلام

۲۳۹/۳]

الشوری (؟-۱۰۶۶ھ)

یہ احمد بن احمد خطیب شوری مصری ہیں، مصر کے ایک گاؤں شوبر سے منسوب ہیں، حنفی، فقیہ، اور عالم تھے، بعض علوم میں ماہر تھے، تلمذہ میں حنفیہ کی ریاست انہیں پر ختم ہوئی ہے۔ علی بن غانم مقدسی، عبد اللہ بخیری، عمر بن نجیم، شمس الدین رملی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ عبد الغنی مابلی وغیرہ علماء نے علم حاصل کیا۔

[خلاصۃ لاثرار ۱۷۴]

شیبان (؟-؟)

یہ شیبان بن مالک جوینی، ہنساری، سلمی ہیں۔ مسلم اور ابن حبان نے کہا ہے: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے۔ بغوی نے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعبی:

شیخ تقی الدین

تراجم فقہاء

صاحب الدر المنثور

ہے ”دخلت المسجد فاستندت إلى حجرة رسول الله ﷺ، فتحدثت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال: هلم إلى الغناء، قلت: إني أريد الصوم، قال: وأنا أريد الصوم، ولكن مؤذنا هنا في بصره سوء، وإنه أفن قبل أن يطلع الفجر“ (میں مسجد نبوی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارکہ سے ٹیک لگایا، میں نے ٹھٹھکارا، آواز آئی: ابویٰ، میں نے کہا: ابویٰ، ہے۔ آواز آئی: کھانے پر آ جاؤ۔ میں نے کہلا کر مزد رکھنا چاہتا ہوں، آواز آئی: میرا بھی روزہ کار ہو، ہے! میں ہمارے اس مؤذن کی بیانی میں کچھ ہے، اس نے طلوع فجر سے قبل اذان دے دی)۔

[المصا ۲/۱۶۰؛ الاستیعاب ۲/۶۰۶؛ طبقات ابن سعد

[۲۶۶]

ص

صالحین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبد اللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی الدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: المواق۔

شیخ خلیل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: أحمد بن ابی أحمد۔

شیخ الکمال بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عمر۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحکم۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المنثور:

دیکھئے: المحکم۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر الشریعہ

صاحب السراجیہ:

اصفہان کے قاضی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیز علی بن مدینی، ابو الولید  
طیاسی اور ابو انیم بن الفضل اللہ ارتع سے حدیث سنی۔

دیکھئے: السجادی۔

خود ان سے ان کے بیٹے زبیر، نیز ابو القاسم بغوی اور محمد بن جعفر  
شرابی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق  
(بچے) ہیں۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

دیکھئے: ابن ہدران۔

[شذرات الذہب ۱۳۹۲: طبقات الحنابلہ ص ۱۲۶: لا غلام  
۲۷۳: ابن عساکر ۲/۶۲۲]

صاحب العدة:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد النورانی۔

الصلوکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشاف القناع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۳ میں گزر چکے۔

صدر الاسلام:

حنفی کے یہاں اس کا اطلاق "الجامع الکبیر" اور "الجامع الصغیر"  
کے شارح ابو الیسر ہمدانی پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر  
ج ۱ ص ۲۵۳ میں آچکا ہے۔ اور محمد الدین عبد اللہ بن محمود موصلی پر  
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

[الجوہر المنیہ ۲/۷۷۷، ۳/۳۲۹]

صاحب اللسان:

دیکھئے: محمد بن کرم۔

صاحب مسلم الثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

صدر الشریعہ (؟-۷۷۷ھ)

یہ عبید اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد، مجبونی، حنفی ہیں، صدر الشریعہ  
امیر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، عالم بیان  
کے ماہر، متکلم، اور منطقی تھے۔

صاحب المغنی: دیکھئے: ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

انہوں نے اپنے دادا محمود، اور اپنے پر دادا احمد صدر الشریعہ و  
صاحب تلخیص العتول فی الفرق سے، اور شمس الاندلس زرنجی، شمس الاندلس  
نرمسی اور شمس الاندلس طوائفی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

صالح (۲۰۳-۲۶۵ھ)

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، قاضی تھے،

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "النقایہ مختصر الوقایہ"،

الضحاك

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

”التفہیم“ اور اس کی شرح ”التوضیح“ اصول فقہ میں، اور  
”تعدیل العلوم“۔

[الفوائد البہیہ ص ۱۰۹: معجم المؤلفین ۶/۲۳۶: لأعلام

۳۵۴/۴]

ط

طاؤس:

ان کے حالات جن اس ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الطرطوشی:

ان کے حالات جن اس ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاك:

ان کے حالات جن اس ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ضرار بن ضرہ (؟-۲۲۹ھ)

یہ ضرار بن ضرہ تھیں، ابو نعیم، طحان، کوئی راوی حدیث، صدوق  
تھے، ان میں کچھ اوہام تھے، عبادت گزار تھے۔ انہوں نے ابو حازم،  
در اوروی، علی بن ہاشم اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور  
خود ان سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رافع، ابو زرہ اور علی بن  
عبد العزیز بغوی وغیرہ نے روایت کی۔ بخاری و نسائی نے کہا: متردک  
الحدیث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق، صاحب قرآن و فرائض  
ہیں۔ ابن قانع نے کہا: ان میں ضعف اور تشبیح تھا۔ اور ابن حبان نے  
کہا: فقیہ اور فرائض کے عالم تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۵۶: طبقات ابن سعد ۶/۲۱۵]

ع

عائشہ:

ان کے حالات جن اس ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟-۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی قیس بن مصعب، ابوسلیمان، انساری،  
ادبی ہیں، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر و احد  
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے  
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان موافقہ قائم کی تھی۔ غزوہ جحج

عامر الشعمی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرثیہ کہا۔

[لأصابہ ۲/۲۴۲؛ طبقات الکبریٰ ۳/۳۶۲؛ الاستیعاب ۲/۴۹۹]

عامر الشعمی: دیکھئے: الشعمی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن فہرہ (؟-۴ھ)

یہ عامر بن فہرہ، ابو عمرو، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے آزاد کردہ غلام تھے، بلکہ مولد بن ازد میں سے تھے، اور طفیل بن عبد اللہ کے مملوک تھے۔ بحالت غلامی اسلام لائے تو حضرت ابو بکر نے انہیں طفیل سے خرید کر آزاد کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے دار ارقم میں داخل ہونے اور وہاں دعوت اسلام کا سلسلہ شروع کرنے سے پہلے ہی وہ اسلام قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر و احدہ میں شریک ہوئے، اور غر معونہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۴۹۶؛ الاصابہ ۲/۵۶۶؛ طبقات ابن سعد ۳/۲۳۰]

العباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبدالبر بن الشنہ:

دیکھئے: ابن النجہ۔

عبداللہ بن الشیملی (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عبد اللہ، ابو محمد ہیں، ابن ثراط سے معروف ہیں، "اشیملیہ" میں پیدا ہوئے اور "بجایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، حافظ، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فتنہ اندلس کے موقع پر انہوں نے "بجایہ" میں قیام کیا، اور وہاں اپنا علم پھیلا دیا۔ انہوں نے شریح بن محمد اور ابو الحکم بن یحییٰ و غیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معافری نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الأحكام الكبرى"، "الأحكام الصغرى"، اور "العاقبة في ذكر الموت"۔

[نوفات الوفيات للکتبی ۱/۵۱۸؛ شذرات الذهب ۳/۲۷۱؛ تہذیب لآباء والملفات ۱/۲۹۲؛ لآعلام الملک رکلی ۳/۵۲]

عبدالرحمن بن ابی ملیح (؟-۸۳ھ)

یہ عبدالرحمن بن ابی ملیح یسار بن بلال بن ملیح، ابو میس ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروق کے عہد میں پیدا ہوئے۔ انہوں نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سعد، حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن مسعود و غیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے جسی، مجاہد، ابن میرین، شعمی اور ثابت و غیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور جلال شان پر اتفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو بھی انسانی تھے۔

[لأصابہ ۲/۳۲۰؛ طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹؛ تہذیب لآباء والملفات ۳/۳۰۳]

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔



عبدالرحمن بن مہدی

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عباس

عبدالرحمن بن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ)

یہ عبدالرحمن بن مہدی بن حسان غیری، قنویہ بوسعید، بصری ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ بصرہ میں ولادت و وفات ہوئی۔ امام شافعی نے کہا ہے: دنیا میں مجھے ان کی نظیر نہیں ملی۔ انہوں نے ایمان بن مائل، جریر بن حازم اور عکرمہ بن عمار وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے شاگرد مبارک اور عمر میں ان سے بڑے لکھ دیے، اور ان کے لڑکے موسیٰ اور امام احمد وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کہا ہے: وہ بصرہ حفاظ حدیث میں سے تھے، ان کا شمار ان اہل تقویٰ میں ہوتا تھا جنہوں نے حدیثیں یاد کیں، انہیں جمع کیا، تفقہ حاصل کیا، کتابیں تصنیف کیں، اور حدیث بیان کیا۔ ان کی حدیث میں کئی تصانیف ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۲۷۹، حلیۃ الاولیاء ص ۳۹، لا ملام ص ۱۱۵، معجم المؤلفین ص ۱۹۶]

عبدالعلی محمد بن نظام الدین الانصاری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن احمد (۲۱۳-۲۹۰ھ)

یہ عبداللہ بن امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانی، بغدادی، ابو عبدالرحمن ہیں، حافظ حدیث اور بغداد کے باشندے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، نیز ابن عیینہ، احمد بن منیع بخوی، داؤد بن رشید، ابو الرقیع زہرائی، ابو بکر بن شیبہ اور شمس بن خارجہ وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے انسائی، ابن صاعد، طبرانی، ابو عوانہ، ابو بکر شافعی وغیرہ نے روایت کی۔ انسائی نے کہا: وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”الزوائد“ جو ان کے والد کی کتاب ”الزهد“ پر حاشیہ ہے، ”زوائد المسند“ جس میں انہوں نے اپنے والد کی مسند میں تقریباً دس ہزار احادیث کا اضافہ کیا، اور ”مکتاب السنۃ“۔

[تہذیب المعجم ص ۱۳۱، طبقات الکفاظ ص ۲۸۸، طبقات الکبیر ص ۱۸۰، لا ملام ص ۱۸۹، معجم المؤلفین ص ۲۹۶]

عبداللہ بن زید (۷۳-۷۴ھ)

یہ عبداللہ بن زید بن عاصم بن کعب، ابو محمد انصاری، مدنی اور بقول بعض مازنی، صحابی ہیں۔ بہادر تھے۔ غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے، ابو احمد حاکم اور ابن مندہ قطعی بطور پر ان کی شرکت کے کامل ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا: وہ غزوہ احد وغیرہ میں شریک ہوئے، بدر میں شریک نہ تھے۔ انہوں نے بی مسئلہ کذاب کو قتل کیا تھا جیسا کہ خلیفہ بن خیاط وغیرہ نے لکھا ہے، مسئلہ نے ان کے بھائی حبیب بن زید کو قتل کر دیا تھا۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حدیث و سنو وغیرہ کی روایت کی ہے۔

اور ان سے ان کے بھائی عمار بن قسیم نے اور سعید بن مسیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ان کی ۴۸ احادیث ہیں۔ واقعہ حرہ میں شہید کر دیئے گئے۔

[مستدرک ص ۹۳، لا صابۃ ص ۲۱۲، لا ملام ص ۲۱۹، تہذیب المعجم ص ۲۴۳]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عدی

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عدی:

عروہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

دیکھئے: ابن عدی۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عتبہ بن عبدالمسلمی (؟-۸۷ اور ایک قول ۷۷ھ)

یہ عتبہ بن عبد اللہ سلمیٰ اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بغیر)، ابو الولید صحابی ہیں، اہل قمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (متلہ) اور بقول بعض (شبہ) تھا، حنفیہ نے اسے بدل دیا۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

انہوں نے حنفیہ نے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عیسیٰ، نیز حکیم بن حمیر اور راشد بن سعد وغیرہ نے روایت کی۔ واقعہ یہ ہے: شام میں وفات پانے والے آخری صحابی یہی ہیں۔

علی البصری (؟-؟)

[لأصابہ ۲/۵۳، تہذیب المعجم ۷/۹۸، طبقات ابن

سعد ۷/۳۳۳]۔

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سراج الدین فرضی نے اپنی ”مختصر“ میں فصل: ”صنف ثانی کے ذوی لأرحام“ کے تحت کہا ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت سے میت سے قریب ترین ہو، اور برادری کے وقت جو ایک وارث کے واسطے سے وابستہ ہو وہ وہاں فرضی، ابو الفضل خفاف اور علی بن عیسیٰ بصری کے نزدیک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے علاوہ کہیں ان کا ذکر نہیں ملا۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

الحدادی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

عمار بن یاسر

تراجم فقہاء

الغزالی

[الجوہر المصیہ ۱/۲۶۸]

عمار بن یاسر (۵۷ ق ۷۷ھ)

یہ عمار بن یاسر بن عامر بن مالک کنانی، مدنی، غسانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بیاد و الیوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اول اول اسلام لانے والوں اور اس کا ماما اظہار کرنے والوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو ”المطیب“ کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور ”صفین“ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۳/۱۱۳۵: طبقات ابن سعد ۳/۲۴۶: لا غلام

۳۶/۵]

عمار بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمار بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

عمرو بن عبسہ (؟-؟)

یہ عمرو بن عبسہ بن عامر بن خالد سلمی ہیں، کنیت ابو محج تھی، ان کو ابو شعیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، ابتداً اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ کئی طریقہ سے ان کا قول منقول ہے کہ میرے دل میں یہ بات ڈل دی گئی کہ بت پرستی باطل ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمرو! مکہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

پس اللہ کی تسبیح بیان کرتے پایا، میں نے عرض کیا: آپ کون ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول، میں نے پوچھا: آپ کا پیغام کیا ہے؟ فرمایا: ”قن تعبد اللہ وحده لا تشوک بہ شیئاً، وتکسر الاوثان، وتحقق الدعاء“ (یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بھراؤ، بتوں کو توڑو، خون ریزی روکو)، میں نے پوچھا: اس پیغام میں آپ کے ساتھ کون کون شریک ہیں؟ فرمایا: ایک آزاد، ایک غلام، یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت بلال، میں نے کہا: ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے اسلام پر بیعت کرنا ہوں۔

صحابہ میں عبد اللہ بن مسعود، ابو حامد باہلی اور سہل بن سعد نے اور تابعین میں ابو ہریرہ ثمالی وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۳/۱۱۹۲: أسد الغابہ ۴/۱۲۰: لا صحابہ ۵/۳]

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

شعرائی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الإرادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المنیر“ نظم اصول میں، ”حاشیۃ علی شرح عصام الملین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ سیرت نبوی میں۔

[تکم المؤلفین ۸/۲۹۳: لا ینام ۶/۲۳۳: خلاصۃ لاثر ۳/۳۹۰]

الفخر الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گزر چکے۔

## ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گزر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۷ میں گزر چکے۔

## ف

فاطمہ الزہراء (۱۸ ق ۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ہاشمیہ قرشیہ ہیں۔ ان کی ماں خدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہ کی شادی حضرت علیؑ سے ہوئی۔ اور ان کے بطن سے حضرت علیؑ کی اولاد میں حسن، حسین، ام کلثوم اور زینب ہیں۔

اپنے والد (محمد ﷺ) کے بعد چھ ماہ حیات رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے مایوت بنایا گیا۔ حضرت فاطمہ کی ۱۸ احادیث ہیں۔

سیوطی نے ”الشہور الباسمۃ فی مناقب السیدۃ فاطمہ“ کے نام سے، اور عمر البصر نے ”فاطمہ بنت محمد“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[آمد الغاپ ۵/۵۱۹: لإصابہ ۳/۳۷۷: الاستیعاب

۳/۱۸۹۳: لا ینام ۵/۳۲۹]

الفتوحی (؟-۱۰۸۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد العزیز بن علی بن ابراہیم بہوتی، مصری، فتوحی ہیں، ابن النجار سے مشہور ہیں، انہوں نے اپنے زمانہ کے بڑے بڑے علماء مثلاً عبد الرحمن بہوتی حنبلی اور محمد بن عبد الرحمن شاوی سے علم حاصل کیا۔ شہر اعلیٰ ان کا احترام اور ان کی تعریف کرتے تھے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الیٹ بن سعد

قاضی حسین:

العلوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبدالوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبدالوہاب بن علی بن نصر بن احمد، ابو محمد شافعی، بغدادی، مالکی ہیں، فقیہ، ادیب، اور فقہاء مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ولادت ہوئی، اور وہیں قیام رہا، "سر د" اور "بادریا" (عراق) میں قاضی رہے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التلقین" فقہ مالکی میں، "عیون المسائل"، "النصرة لمذهب مالک"، "شرح الملونة"، اور "الإشراف علی مسائل الخلاف"۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۳؛ شذرات الذهب ص ۲۶۳؛

طبقات الکلبا ص ۱۴۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۶۶؛ لا ملایم ۴/۳۳۵]

ل

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۴ میں گزر چکے۔

الیٹ بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۸ میں گزر چکے۔

القرافی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مولد اور آخری آرام گاہ ہے۔ محمد بن ظفر اور ابو الحسن بن ابی سمری وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور خود ان سے محمد بن جریر اور ان کے بیٹے ابو اسحاق نے سماعت کی۔

بعض تصانیف: ”کتاب المجموع“ چند جلدوں میں، ”التجويد“، ”المفہم“، اور ”اللباب“ یہ سب فقہ شافعی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲۰۳: طبقات الفقہاء ص ۸۰۸؛ معجم المؤلفین

۴۲۲: لا ۴۱۱/۲۰۳: طبقات الشافعیہ لابن ہدایت اللہ ص ۴۴]

المکمل:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۰۱ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

یہ محمد بن علی بن ابی طالب، ابو القاسم ہیں، ابن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سرداروں میں سے تھے، حضرت حسن و حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے وسیع علم والے، اور متقی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حسن، عبد اللہ، امیر انجم اور عون، اور تابعین

م

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

المتولی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الحاکمی (۳۶۸-۳۱۵ اور ایک قول ۳۱۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، شافعی ہیں، محاکمی سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ابن محاکمی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، ذکاوت اور سوچھو بوجھ میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

المراقی الزبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی عجمی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا غلام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لسان

والمغات ۱/۸۸؛ حلیۃ لآ ولیاء ۳/۱۷۴]

محمد بن سیرین: دیکھئے: ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن البخاری (?-۵۴۶ھ)

المراقی الزبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد، ابو عبد اللہ بخاری، ملا الدین ہیں۔ لقب ان کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے، فقیہ، اصولی، مختصم اور مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، مفتی، بذاکرہ کرنے والے، اصولی اور مختصم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”ہدایہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے اور کہا: انہوں نے مجھے اجازت بھی دی ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، کہا جاتا ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجواهر المفیہ ۶/۷۶؛ التوائد النبیہ ۷/۱۷۵؛ معجم

المؤلفین ۱۰/۱۳۳؛ لا غلام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن الحسین (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی، فقہاء مدینہ میں سے تھے، ان کو باقر کہا جاتا تھا، اس لئے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، اور بڑی وسیع معلومات کے حامل ہو گئے تھے۔

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جامد اور ابن عمرو وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے عطاء، ابن جریج، ان کے بیٹے جعفر، امام ابو حنیفہ، اوزاعی اور زہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ نسائی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔

[طبقات ائھاظ ۳/۴۹؛ تہذیب العبد ۹/۳۵۰؛ البحر

۱/۱۳۴؛ شذرات الذب ۱/۱۴۹؛ حلیۃ لآ ولیاء ۳/۱۸۰]

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق حسینی، زبیدی، ابو اھمیس ہیں، ان کا لقب ”مرقسی“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے زبردست عالم تھے، متعدد علوم کے ماہر اور عظیم مصنف تھے، اصلاً (واسطہ عراق) کے تھے، ہندوستان میں (بگرام میں) ولادت ہوئی، ”زبید“ (یعنی) میں پروان چڑھے، تاجز کا سفر کیا، مصر میں قیام پذیر رہے، ان کے فضل و کمال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاعون میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”تاج العروس فی شرح القاموس“، ”تحاف السادة المتقین“ یہ وحیاء العلوم للفرالی کی شرح ہے، ”اسانید الکتاب السنۃ“، اور ”عقود الجواهر المنیفة فی ادلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[لا غلام ۷/۲۹۷؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۸۶؛ معجم المطبوعات

[۱۷۲۶]

المرداوی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

المرداوی:

المسناوی (؟-۱۳۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی، مسناوی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور تدوین کا کام انجام دیتے تھے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی إمامة الصلاة"، "كتاب الرد علی من زعم عدم مشروعية القبض فی الصلاة فی النقل"، اور "صرف الهمّة إلی شرح النعمة"۔

مروان بن الحکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[تعم المؤمنین ۳۵۹/۸: بدیع العارفین ۳۱۷/۲: إلیضاح الملکون ۲۶۷، ۲۶۸]

المزنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن مخرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳ اور ایک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لأجدت بن مالک بن امیہ ہمدانی، پھر ہمدانی ہیں۔ ابو عاتش، تابعی، ثقہ، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو بکر صدیق کے دور خلافت میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو بکر، عمر، عائشہ، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ابن سے شعبی، نخعی اور ابوالفتحی وغیرہ نے روایت کی۔ شعبی نے کہا: ابن سے بڑا علم کا طالب میں نے نہیں دیکھا۔ انہیں فتوے کا علم شریع سے زیادہ تھا، لیکن شریع میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

[لأصابہ ۳۹۲/۳: لأعلام ۱۰۸/۸: أسد الغابۃ ۲/۴۵۳]

طبقات ابن سعد ۲/۱۴۳]

معاویہ بن حیدرہ (؟-؟)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قیس بن کعب ہیں، خدمت نبوی میں آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات کئے۔ بصرہ میں سکونت اختیار کی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔

حضور ﷺ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔



معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید یزنی نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۸۵: لإصابہ ۳/۳۲۲: الاستیعاب

۳/۱۵۱: تہذیب المعذیب ۱۰/۲۰۵: طبقات ابن سعد

[۳۵/۷

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

الفتحی: ابی نعیم الفتحی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النفسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدی، اور بقول بعض عبدوی، غرناطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرناطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرناطہ میں اپنے وقت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ خلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ ترقی، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”التاج والإکلیل شرح مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات الدین“۔

[نیل الاہتاج ص ۳۲۳: شجرة انور الزکیہ ص ۲۶۲: الضوء

الملاح ۱۰/۹۸: لأعلام ۸/۳۰]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹ھ اور ایک قول ۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارث خزاعی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مرو الروی“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے قبا اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ معتصم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوا کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قیدی میں چل بسے۔

نوح بن درّاج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفتن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷۲: میزان الاعتدال ۳۶۹: معجم

المؤلفین ۱۲۳/۱۳: الاعلام ۱۳/۹]

نوح بن درّاج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن درّاج، ابو محمد، کوفی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر  
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا: نوح بن درّاج کوفہ کے قاضی  
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، مایہنا ہونے کی حالت میں  
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے  
مایہنا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے قاضی تھے۔ امام  
ابو حنیفہ، اعمش اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المصنیہ ۲۰۲/۲: تاریخ بغداد ۱۳/۱۵: الاعلام

۲۷/۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (صاء اور راء  
کے فتح کے ساتھ) ہرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،  
اور قاشانی ہرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب  
اللہ میث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات الاعیان ۷۹/۱: الاعلام ۱۳/۱۳: بغیۃ الوعاة

۳۷۱/۱]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو  
خزائی، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور نجفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل  
بن عبد اللہ بن سنان وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبیدہ القاسم  
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور احمد بن  
یوسف جو زبانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے  
وہشل میں ان سے زیادہ با کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،  
صالح تھے سنائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات  
میں کیا ہے۔

[تہذیب الاحادیث ۳۲/۱۱: طبقات ابن سعد ۷/۱۵: ۳۷۵

شذرات الذہب ۳۹/۲]

د

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبیدہ ہروی، قاشانی ہیں،  
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یونس بن ابی اسحاق، یحییٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد، اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”المزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۳۲۷: شذرات الذہب ۲/ ۸۲؛ معجم المؤلفین ۱۳/ ۱۸۵؛ لا علام ۹/ ۱۶۰؛ تہذیب المعجم ۱۱/ ۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمقات ۲/ ۱۵۰]

یحییٰ بن اکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن، تمیمی، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور قاضی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے فکاد تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی التضاۃ ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کا نظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو یونس ترندی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لاعیان ۵/ ۱۹۷؛ تہذیب المعجم ۱۱/ ۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/ ۱۹۱؛ لا علام ۵/ ۱۶۷؛ الجواہر المصیۃ ۲/ ۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملیح، ابو سفیان، روای ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورع و تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعشٰش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۲۸۲؛ حلیۃ لا ولیا، ۸/ ۳۶۸؛ الجواہر المصیۃ ۲/ ۲۰۸؛ لا علام ۹/ ۳۵]

ی

یحییٰ بن آدم (?) (۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، اموی، ابو زکریا ہیں، ”احول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ، حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت دو قات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابوبکر بن ابی شیبہ اور احمد بن فرات وغیرہ نے روایت کی۔

[مذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۴: تہذیب المعاد ۱۱/۳۶۶:

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷]

یہ یزید بن اسود خزاعی (اور ان کو السوئی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجۃ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ انصرف فاذا هو ہرجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعکما ان تصلیا معنا، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحلتنا، قال: فلا تفعلوا اذا صلیتما فی رحالتکما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم فانہما لکما ناللہ" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا مانع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۳/۱۵۷: أسد الغابہ ۵/۱۰۳: لإصابہ ۳

۳۵۱: تہذیب المعاد ۱۱/۳۱۳]